

# سَيِّدُ الْمُتَّقِينَ

تقوى السيد المتقري

دراسة وبحثين

رضا البرقي هـ (أحمد رضا طه) جامع

دار الحديث  
القاهرة

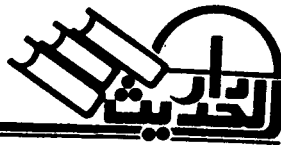


حقوق الطبع محفوظة للناس

الطبعة الأولى

١٤١٩هـ - ١٩٩٨م

طبع. نشر. توزيع



١٤٠ شارع جوهرة القائد أمام جامعة الأزهر

تليفون: ٥٩١٨٧١٩ - ٥٩١٩٦٩٧ - ٥١١٣.٣٦ فاكس: ٥٩١٩٦٩٧

## تقی الدین المقریزی (١)

أحمد بن علی بن عبد القادر بن محمد بن إبراهيم بن محمد بن تمیم بن عبد الصمد بن أبی الحسن بن عبد الصمد بن تمیم ، التقی ، أبو العباس بن العلاء ابن المحیوی الحسینی العیدی البعلی الأصل ، القاهری ، سبط ابن الصائغ ، ويعرف بابن المقریزی - وهی نسبة لحارة فی بعلبك تعرف بحارة المقارزة .

وكان أصله من بعلبك ، وجدّه من كبار المحدثین ، فتحول ولده إلى القاهرة وولى بها بعض الوظائف المتعلقة بالقضاء ، وكتب التوقيع فی دیوان الإنشاء وأنجب صاحب الترجمة .

وقال شیخنا : إنه رأى بخطه ما يدلّ علی تعيينه فی سنة ست وستین وذلك بالقاهرة ، ونشأ بها نشأة حسنة ، فحفظ القرآن وسمع من جده لأمه الشمس بن الصائغ الحنفی (٢) .

شیوخه :

سمع من جده لأمه كما ذكرنا آنفاً ، والبرهان الأمدی ، والعزّ بن الكویك ، والنجم بن رزین ، والشمس بن الخشاب ، والتنوخی ، وابن أبی الشیخة ، وابن أبی المجد ، والبلقینی والعراقی والهیثمی والقرسیسی وغيرهم .

وحج فسمع بمكة من النشاوری والأمیوطی ، والشمس بن سكر ، وأبى الفضل النویری القاضی ، وسعد الدین الإسفراینی ، وأبى العباس بن عبد المعطی وجماعة .

وقد أجاز له : الإسنوی والأذرعی وأبو البقاء السبکی ، وعلی بن یوسف الزرنندی وآخرون .

(١) راجع ترجمته فی كل من :

الأعلام : للزركلی (١٧٧/١) ، والمنهل الصافی (١/٤١٥ - ٤٢٠) ، حوادث الدهور لابن تعزی بردی (٣٩/١) ، والنجوم الزاهرة (١٥/٤٩٠) ، والضوء اللامع للسخاوی (٢/٢١ ، ٢٢) ، وشذرات الذهب لابن العماد (٧/٢٥٤) ، وحُسن المحاضرة للسیوطی (١/٥٥٧) .

(٢) محمد بن عبد الرحمن بن علی ، شمس الدین الحنفی الزمردی ، ابن الصائغ ، أديب ، من العلماء ، مصری ، توفی سنة ٧٧٦ . (الأعلام ٦/١٩٢) .

ومن الشام : الحافظ أبو بكر بن المحب وأبو العباس بن العز وناصر الدين محمد ابن محمد بن داود .

### مؤلفاته :

كان المقرئى غزير الإنتاج والمادة العلمية فتارة تراه كيميائيا ، وتارة تراه مؤرخاً كما فى إمتاع الأسماع ، والتنازع والتخاصم ، وتارة تراه روحيا كما فى حث النفوس ، فهو متنوع التصانيف ، وهذه جملة غير يسيرة من مؤلفاته .

- ١ - درر العقود الفريدة فى تراجم الأعيان المفيدة ( ذكر فيه من عاصره ) .
- ٢ - إمتاع الأسماع بما للرسول من الأبناء والأخوال والحفدة والمتاع .
- ٣ - عقد جواهر الإسفاط فى ملوك مصر والفسطاط .
- ٤ - البيان والإعراب عمن فى أرض مصر من قبائل الأعراب .
- ٥ - الإمام فيمن تأخر بأرض الحبشة من ملوك الإسلام .
- ٦ - الطرفة الغربية فى أخبار حضر موت العجيبة .
- ٧ - معرفة ما يجب لآل البيت النبوى من الحق على من عداهم .
- ٨ - إتعاض الحنفاء بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء .
- ٩ - السلوك بمعرفة دول الملوك .
- ١٠ - التاريخ الكبير المقتضى .
- ١١ - الإشارة والكلام ببناء الكعبة البيت الحرام .
- ١٢ - التنازع والتخاصم بين بنى أمية وبنى هاشم .
- ١٣ - شذور العقود أو النقود القديمة الإسلامية .
- ١٤ - الضوء السارى فى معرفة خبر تميم الدارى .
- ١٥ - الأوزان والأكيال الشرعية .
- ١٦ - إزالة التعب والعنى فى معرفة الحال فى الغنى .
- ١٧ - حصول الإنعام والمير فى سؤال خاتمه الخير .
- ١٨ - المقاصد السنية فى معرفة الأجسام المعدنية .

- ١٩ - تجريد التوحيد .  
 ٢٠ - مجمع الفرائد ومنبع الفوائد .  
 ٢١ - شارع النجاة .  
 ٢٢ - الإيماء فى حل لغز الماء .  
 ٢٣ - إغاثة الأمة بكشف الغمة .  
 ٢٤ - الخبر عن البشر .  
 ٢٥ - المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار .  
 ٢٦ - الذهب المسبوك فى ذكر من حج من الملوك .  
 ٢٧ - العقود فى تاريخ العهود .  
 ٢٨ - البيان المفيد فى الفرق بين التوحيد والتلحيد .  
 ٢٩ - جنى الأزهار من الروض المعطار .

#### صفاته وسلوكه :

كان حسنَ المذاكرة بالتاريخ ، لكنه قليل المعرفة بالمتقدمين ؛ ولذلك يكثر له فيهم وقوع التحريف والسقط وربما صحف فى المتن ، وكان كثير الاستحضار للوقائع القديمة فى الجاهلية .

أما الوقائع الإسلامية ومعرفة الرجال وأسمائهم والجرح والتعديل والمراتب والسير وغير ذلك من أسرار التاريخ ومحاسنه فغير ماهر فيه .

وكانت له معرفة قليلة بالفقه والحديث والنحو واطلاع على أقوال السلف ، وإلمام بمذهب أهل الكتاب ، حتى كان يتردد إليه أفاضلهم للاستفادة منه .

وكان حسن الخلق ، كثير التواضع ، كريم العهد ، على الهمة لمن يقصده ، وكان محباً للمذاكرة والمداومة على التهجد والأوراد ، وكان حسن الصلاة مزيداً فيها من الطمأنينة .

وكانت الأكاير تجله : إما مداراة له ، وخوفاً من قلمه ، أو لحسن مذكراته .

وكان مولعاً بالتاريخ فجمع منه شيئاً كثيراً ، وصنّف فيه كتباً ، وكان حسن

الصحة حلوا المحاضرة .

ومع كل هذا كان مشتغلاً بضرب الرمل ، وقد تولى الحسبة بالقاهرة فى آخر أيام الظاهر برفوق .

وقد توفى رحمه الله فى عصر الخميس سادس عشر من رمضان سنة خمس وأربعين بالقاهرة بعد مرضٍ طويل وكان عن عمر يناهز الثمانين .  
ودفن يوم الجمعة قبل الصلاة بحوش الصوفية البيرسية - رحمه الله .

### وصف المخطوطات :

وصلتنا مجموعة من رسائل المقریزی على ميكروفيلم رقم 4657 من المكتبة الوطنية بباريس La Bibliothe que National de France

وهى نسخة مكتوبة بالخط النسخى المعتاد ، مسطرتها فى الغالب ٢٤ سطراً ، فى كل سطر من ثمانى إلى عشر كلمات .

وبعد تفرغ الميكروفيلم على الورق تمهيداً لتحقيقه ، فوجدنا بأن بعض الرسائل مطموس تماماً فى بعض صحائفه ، والبعض الآخر ساقط منه كلمات من الوسط وهو ما يخل بسياق الكلام وبمضمونه .

وحيث إن هذه الرسائل يصعب الحصول عليها جميعها للمقارنة مثلما يفعل فى أى مخطوطة ، فقد نحينا المخطوطات المشوّهة واستعنا ببعض رسائل المقریزی المطبوعة للتوثيق ومراجعة النص الأصيل عليها .

وقمنا بعمل الآتى :

- ١ - رد كل آية إلى اسم سورتها وإثبات رقم الآية .
- ٢ - تخريج الأحاديث ، وكانت هناك فى بعض المخطوطات نصوص لأحاديث ليس لها لفظ مشابه فخرجناها تخريجاً محكماً .
- ٣ - تخريج البلدان والأصقاع والنواحى .
- ٤ - ترجمة الأعلام والمشاهير ممن ذكروهم فى رسائله .
- ٥ - تفسير المعجم من غريب اللغة من معاجم اللغة العربية ، كالقاموس المحيط واللسان والمعجم العربى الأساس ومختار الصحاح والمخصص وخلافه .
- ٦ - إصلاح الإسقاطات والتنبيه على المحو والطمس فى موضعه .

## مقدمات

تحتل رسائل المقریزی مكانة مرموقة بين المخطوطات ، خاصة التاريخية منها ، وهي مجموعة رسائل متنوعة الموضوعات ، غزيرة المادة العلمية في بعضها ، ضئيلة في أخريات منها .

والمقریزی عالم جليل ، تارة تراه مؤرخاً عندما يتناول موضوعاً مثل « التنازع بين بنى أمية وبنى هاشم ، وتارة تراه كيميائياً عندما يكتب عن الأجسام المعدنية والفلزات ، وتراه في الباقيات فقيهاً محدثاً .

وقد عكف بعض العلماء الأجلاء على تحقيق بعض رسائله الصغيرة ، ولكن في اعتقادي أنه لم يتناولها أحد حتى الآن كاملة كمجموعة ، وقد أعاننا الله على تحقيق جزء كبير منها — هو الذي بين يدي القارئ — والله أسأله أن يتمم لنا تحقيق الباقي إن شاء الله .

والرسائل التي قمنا بتحقيقها مجموعها حوالي أربع عشرة رسالة ، مختلفة الموضوعات ، سهلة التناول ، جيدة الصياغة ، اللهم إلا بعض الإسقاطات والتصحيحات التي سننوّه عليها في مواضعها ، وهذه الرسائل بالترتيب هي : —

١ — التنازع والتخاصم بين بنى أمية وبنى هاشم ، وهو يتناول النزاع القبلي بين القبيلتين ، وكيف أن رسول الله ﷺ قد ملك بنى أمية على مكة والمدينة وحضرموت وجعل لهم السيطرة والغلبة ويسرد — في أسلوب شائق — ما فعله أبو العباس السفاح مؤسس دولة بنى العباس من انتهاكاته للحرمات وسطوته وجبروته .

٢ — أما الرسالة الثانية فهي تجريد التوحيد ، وفيها يتناول الفروق بين الشرك والتوحيد ، ويأتى بأنواع الشرك مثل : الشرك في الألفاظ ، والسجود لغير الله ، وشرك القدريّة ، والشرك في الربوبية ، ويسوق أقوال كل من القدريّة والجبرية في الحكمة والتعليل .

٣ — والثالثة : البيان والإعراب عمّن في أرض مصر من قبائل الأعراب ، يتعرض في هذه الرسالة عن البطون والأفخاذ والعشائر والقبائل والفصائل ، ويسرد لأسماء بعض القبائل العربية التي ما زالت لهم ضياع وأموال حتى الآن في شتى

محافظات مصر من شمالها إلى جنوبها ، ويحكى بطريقة تاريخية رائعة عن كيفية قدومهم من الجزيرة العربية إلى الوطن العربي عامة ومصر خاصة .

٤ - والرابعة : هي النقود القديمة الإسلامية ، وقد سبق المقریزی في تناول هذا الموضوع العلامة البلاذرى برسالة أسماها : « النقود » ، ويتعرض المقریزی للنقود القديمة التي كانت تستعمل في صدر الإسلام وأيام الخلافة الإسلامية والعباسية .

ويفرق بين الدرهم البغلي والدرهم الجواز ، وبين معانى كل من كلمة النصّ والأوقية والرطل والدانق والقيراط ، ويحكى أن كل خليفة من الخلفاء كان يضرب نوعاً من النقود مثل سيدنا عثمان بن عفان رضى الله عنه ، عندما ضرب درهما نقش عليه : « الله أكبر » .

ونقش معاوية دنانير ، نقش عليها تمثالا متقلداً سيفاً .

٥ - الخامسة : رسالة في فضل آل البيت على من عدّاهم رضى الله عنهم أجمعين ، وساق أدلته جميعاً من كتاب الله وأحاديث رسول الله ، كما أنه عقد مقارنة بين نصوص القرآن الكريم وتفسيرها في أكثر من مرجع كالقرطبي وابن عطية .

٦ - السادسة : رسالة المقاصد السنّية في معرفة الأجسام المعدنية ، وههنا يبدو لنا المقریزی كعالم كيميائي بحث ، فهو يشرح الأجسام المتولدة ويقسمها بين نامية وغير نامية .

كما أنه شرح أقسام المعادن التي تتولد من الأبخرة والأدخنة المحبوسة في الأرض .

وفي آخر فصل يتحدث عن الفلزات كالزئبق والكبريت والفضة والنحاس وطريقة تكوين كل معدن منهم في الأرض .

٧ - السابعة : رسالة عن الإمام بأخبار من بأرض الحبشة من ملوك الإسلام . في هذه الرسالة إشارات لطيفة عن ألفاظ البطريق ، وهي رتبة من الرتب الكهنوتية لدى النصارى ، ولفظ الخطى وهي بلغة الأحباش تعنى : السلطان .

ويتعرض لبعض الفرق كاليقوية ، والملكانية .

٨ - الثامنة : رسالة قصيرة عن حرص النفوس على بقاء الذكر .



٩ - التاسعة : عن حُسن الخاتمة .

١٠ - العاشرة : رسالة عن حل لغز الماء .

١١ - الحادية عشرة : نحل عبْر النحل ، وهي رسالة ممتازة وجديرة بالدراسة وقد نما إلى علمي مؤخراً أن أحد المحققين قام بتحقيقها بمفردها .

وهذه الرسالة يشرح فيها المقریزی النحلة طيباً ، وأوصافها ، وأسماءها ، وأنواع العسل ، وفوائده الطبية ، وباختصار كل ما يهم القائمين على تشريح النحل ومنتجاته .

والله أسأل أن يجعله في ميزان حسناتنا إنه نعم الوكيل .

وأشكر شكرياً خاصاً للأستاذ الحاج/ **عاطف محمود مصطفى**، مدير دار الحديث على تبنيه هذا العمل وإخراجه إلى النور ، بارك الله لنا فيه ، آمين .


المحققان

**رمضان محمد علي البدری**

9

**أحمد مصطفى أحمد قاسم الطهطاوى**





التنازع والتخاصم  
فيما بين بني أمية وبني هاشم  
(١)



### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المعطى ما شاء لمن شاء ، لا مانع لعطائه ولا راد لمراده وقضائه ،  
أحمده بما هو أهله من المحامد ، وأشكره على فضله المتزايد ، وأشهد أن لا إله إلا  
الله وحده لا شريك له ، ولا معاند ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ونبهه وخليفه ،  
اللهم صلِّ عليه وعلى آله وأصحابه ومحبيه وأهل طاعته وسلم وشرف وكرم .

أما بعد ، فإنني كثيراً ما كنت أتعجب من تطاول بنى أمية (١) إلى الخلافة مع  
بُعدهم من جذم رسول الله ﷺ ، وقرب بنى هاشم وأقول : كيف حدثتهم أنفسهم  
بذلك ، وأين بنو أمية وبنو مروان بن الحكم من يد رسول الله ﷺ ولعينه (٢) من  
هذا الحديث مع تحكم العداوة من بنى أمية وبنى هاشم في أيام جاهليتها ، ثم شدة  
عداوة بنى أمية لرسول الله ﷺ ومبالغتهم في أذاه وتماديهم على تكذيبه فيما جاء به  
منذ بعثه الله عز وجل بالهدى ودين الحق إلى أن فتح مكة ، شرفها الله تعالى ،  
فدخل من دخل منهم في الإسلام كما هو معروف مشهور  
وأردد قول القائل :

وكم من بعيد الدار نال مُراده      وآخر داني الدار وهو بعيد

فلعمري لا بُدَّ أبعد مما كان بين بنى أمية وبين هذا الأمر ؛ إذ ليس لبنى أمية  
سبب إلى الخلافة ولا بينهم وبينها نسب إلا أن يقولوا : إنا من قريش فيساوون في

(١) تأثر المصنف - رحمه الله - في هذه الرسالة - بما سَطَرَ في كتب الأدب والتواريخ من أخبار في  
الطعن على بنى أمية ، والخطُّ من شأنهم وذكر مثلهم ، مع أن أكثرها لا يصح - عند  
التحقيق ؛ لأنها جاءت إما من قبل متعصبة الشيعة ، وقد كانوا من أشدِّ المبغضين لبنى أمية ، أو  
الإخباريين الذين لا يهتمون بتمحيص الأخبار وتنقيتها ، بل يذكرون كل ما ورد في ذلك من  
غير تدقيق في أصله ، ومن هؤلاء السعدي والمبرد ، والجاحظ . انظر تفصيل ذلك في  
العواصم من القواصم لأبي بكر بن العربي ( ص ١٧٧ ، ١٧٨ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ) بتعليق العلامة  
محب الدين الخطيب ، و « منهاج السنة النبوية » ( ٢ / ٢١٥ ) لابن تيمية ، ومنهاج كتابة التاريخ  
الإسلامي ( ص ٢٣١ ) لمحمد بن صامل السلمى ط : دار الوفاء .

(٢) يقصد الحكم بن أبي العاص بن أمية ، وسوف يأتي ذلك مفصلاً .



هذا الاسم قريش الظواهر ، لأن قوله ﷺ : « الأئمة من قريش » (١) واقع على كل قرشى ، ومع ذلك فأسباب الخلافة معروفة وما يدعيه كل جيل معلوم ، وإلى كل ذلك قد ذهبت الناس ، فمنهم من ادعاها لعلی بن أبى طالب ، رضى الله عنه ، باجتماع القرابة والسابقة والوصية بزعمهم ، فإن كان الأمر ذلك ، فليس لبنى أمية فى شىء من ذلك دعوى عند أحد من أهل القبلة ، وإن كانت إنما تنال الخلافة بالوراثة ، وتستحق بالقرابة ، وتستوجب بحق العُصبة ، فليس لبنى أمية فى ذلك متعلق عند أحد من المسلمين .

وإن كانت لا تنال إلا بالسابقة فليس لهم فى السابقة قديم عهد مذكور ولا يوم مشهور ، بل لو كانوا إذ لم تكن لهم سابقة ، ولم يكن فيهم ما يستحقون به الخلافة ، ولم يكن فيهم ما يمنعهم منها أشد المنع كان أهون وكان الأمر عليهم أيسر . فقد عرفنا كيف كان أبو سفيان (٢) فى عداوته للنبي ﷺ وفى محاربتة وفى إجلابه عليه وغزوه إياه ، وعرفنا إسلامه كيف أسلم ، وخلاصه كيف خلص ، على أنه إنما أسلم على يدى العباس (٣) رضى الله عنه ، والعباس هو الذى منع الناس من قتله (٤) وجاءه .....

(١) صحيح ورد عن جمع من الصحابة منهم أنس وعلى بن أبى طالب ، وأبى بركة الأسلمى . رواه أحمد (٣/١٢٩ ، ١٨٣) ، والطيالسى (منحة المعبود ٢٥٩٦ ، ٢٥٩٧) ، والحاكم فى المستدرک (٤/٧٦ - ك : المناقب) ، وابن أبى عاصم فى السنة (٢/٥٣١ ، ٥٣٣) ، والدولابى فى « الكنى » (١/١٠٦) ، وصححه العراقى فى « تخريج الإحياء » (٤/١٠٢) ، والحاكم (٤/٥٠١) وأقره الذهبى .

(٢) أبو سفيان بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، واسم أبى سفيان : صخر ، صحابى شهير ، أسلم عام الفتح ، ومات سنة اثنتين وثلاثين ، وقيل بعدها .

انظر : التقريب (١/٣٦٥) ، رجال صحيح مسلم (٢/٢٢٨) ، فتح البارى (٩/٤١٨) .

(٣) العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ، عم النبي ﷺ ، كنيته : أبو الفضل ، توفى بالمدينة سنة أربع وثلاثين ، ويقال : سنة ثنتين وثلاثين فى خلافة عثمان ، وصلى عليه عثمان رضى الله عنه ، وهو ابن ثمان وثمانين سنة .

انظر : الإصابة (٢/٢٧١) ، أسد الغابة (٣/١٠٩) ، المستدرک ك : المناقب (٣/٣٦٢) ،

(٣٦٣) والبداية والنهاية (٧/١٥٢) .

(٤) وكان ذلك عند فتح مكة فقابلته العباس وقال له : يا أبا سفيان ، هذا رسول الله ﷺ فى الناس ، واصْبَحَ قريش والله !! قال أبو سفيان : فما الحيلة فداك أبى وأمى ؟ قال : والله لئن ظَفَرَ بك لَيَضْرِبَنَّ عُنُقَكَ ، فأركب فى عجز هذه البغلة حتى آتى بك رسول الله ﷺ فأستأمنه لك ، فلما رآه =

رديقاً (١) إلى النبي ﷺ ، وسأل أن يشرّفه وأن يكرمه وبنيه به ، وتلك يد بيضاء ، ونعمة غراء ، ومقام مشهور ، وخير نمير منكور ، فكان جزاء ذلك من بنيه أن حاربوا علياً (٢) وسمّوا الحسن (٣) . . . . .

= عمر بن الخطاب على عجز الدابة قال: أبو سفيان عدو الله ، الحمد لله الذى أمكن منك بغير عقد ولا عهد ، ثم خرج يَسْتَدُّ نحو رسول الله ، فسبّقه العباس بدابته ، فدخل عليه العباس ودخل معه عمر فقال : يا رسول الله ، هذا أبو سفيان قد أمكن الله منه فدعنى فلاضرب عنقه . فقال العباس : يا رسول الله ، قد أجرته ، فلم أصبح غداً به إلى رسول الله ﷺ فقال له ﷺ : «وَيَحْكُ يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله . . . فقال له العباس : وَيَحْكُ أسلم وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قبل أن تضرب عنقك . قال : فشهد شهادة الحق فأسلم ، فقال العباس : قلت : يا رسول الله ، إن أبا سفيان رجلٌ يحب هذا الفخرَ فاجعل له شيئاً قال : «نعم من دخل دار أبى سفيان فهو آمن . . . » انتهى باختصار . انظر : سيرة ابن هشام (٣/١٢٤٣ - ١٢٤٥) ، ورواه الطبرانى فى الكبير كما فى «المجمع» (٦/١٦٦) للهشيمى وقال : رجاله رجال الصحيح . والبيهقى فى «دلائل النبوة» (٥/٣٤) ، والطحاوى فى «شرح معانى الآثار» (٣/٣٢٠ ، ٣٢١) ، وانظر : البداية والنهاية (٤/٢٩٠) ، ومختصر تاريخ دمشق لابن بدران (٦/٤٠١) .

(١) الرديف : من يركب خلف الراكب (الوجيز ص ٢٦١) .

(٢) يقصد معاوية - رضى الله عنه - وما جرى بينه وبين على بن أبى طالب ، وما حدث بينهما كان عن تأويل واجتهاد، ولم يكن على أمر الدنيا ، وكان معاوية ومن معه يعتقدون أن علياً أوى قتلة عثمان - رضى الله عنه - وقالوا : لا نبايعه حتى يقتل قتلة عثمان ، أو يسلمهم إلينا ، ولم يبدأ معاوية بالقتال ، وحين بلغه أن علياً تجهز وخرج بنفسه لقتاله ، أشار عليه أصحابه أن يخرج هو أيضاً ، وخرج معه أهل الشام ؛ ولذلك قال شيخ الإسلام ابن تيمية فى «منهاج السنة» (٢/٢١٩) : ولم يكن معاوية ممن يختار الحرب ابتداءً . وانظر تفصيل المسألة فى العواصم من القواصم (١٦٤ - ١٦٩) لابن العربى .

(٣) وهذا من مزاعم الشيعة ، حيث قالوا : إن معاوية سمّ الحسن - رضى الله عنه - وقد رد على ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية وقال : « وهذا مما ذكره بعض الناس ولم يثبت ذلك ببينة شرعية ، أو إقرار معتبر ، ولا نقل يجزم به ، وهذا مما لم يمكن العلم به ، فالقول به قول بلا علم ، وقد رأينا فى زماننا من يقول : إنه سمّ ومات مسموماً من الأتراك وغيرهم ، ويختلف الناس فى ذلك ، حتى فى نفس الموضوع الذى مات فيه ، فتجد كلاً منهم يحدث بالشىء بخلاف ما يحدث به الآخر ، ويقول : هذا سمه فلان ، وهذا يقول : بل سمّه غيره ، والحسن قد مات بالمدينة، وكان معاوية بالشام، وقد يقال : إن امرأته سمته لغرض مما تفعله النساء . . . » وقد كان الحسن مطلقاً لا يدوم مع امرأة . وانظر تفنيد هذا الزعم فى «منهاج السنة النبوية» (٢/٢٢٥) ، والمتقى من منهاج الاعتدال للذهبي (ص ٢٦٦) .

وقتلوا الحسين (١) وحملوا النساء (٢) على الأقتاب (٣) وكشفوا عن عورة علي بن الحسين حين أشكل عليهم بلوغه كما يصنع بذراري (٤) المشركين إذا دخلت ديارهم عنوة ، وبعث معاوية بن أبي سفيان إلى اليمن بشر بن أرطاة فقتل ابني عبيد الله ابن عباس وهما غلامان لم يبلغا الحلم ، فقالت أمهما عائشة بنت عبد الله بن عبد الدار بن الدبان ترثيهما :

يا من أحسّ بنى اللذنين هما      كالدرتين تشفى عنهما الصدف  
انجى علي ودجى طفلى مرهقة      مطرورة وعظيم الإثم يعترف

(١) هذا من مزاعم الشيعة : حيث قالوا : إن يزيد بن معاوية أمر بقتل الحسين - رضى الله عنه - وقد فند أهل العلم هذا الزعم ، من هؤلاء : أبو عمرو بن الصلاح فى « فتاواه » حيث قال : « لم يصح عندنا أنه أمر بقتله - رضى الله عنه والمحفوظ أن الأمر بقتاله المفضى إلى قتله إنما هو عبيد الله بن زياد والى العراق » وقال الإمام ابن تيمية : « وأما يزيد فلم يأمر بقتل الحسين باتفاق أهل النقل ، ولكن كتب إلى ابن زياد أن يمنعه عن ولاية العراق ، والحسين - رضى الله عنه - كان يظن أن أهل العراق ينصرونه ، ويوفون له بما كتبوا إليه فأرسل إليهم ابن عمه مسلم بن عقيل ، فلما قتلوا مسلماً وغدروا به ، وباعوا ابن زياد أراد الرجوع فأدركته السرية الظالمة فطلب أن يذهب إلى يزيد ، أو يذهب إلى الثغر ، أو يرجع إلى بلده فلم يمكنه من ذلك حتى يستأمر لهم ، ولكن هو ، رضى الله عنه ، أبى أن يسلم نفسه ، وأن ينزل على حكم عبيد الله ابن زياد وقاتل حتى قتل شهيداً مظلوماً رضى الله عنه . ولما بلغ ذلك يزيد أظهر التوجع ، وظهر البكاء فى داره ، ولم يسب لهم حريماً أصلاً ، بل جهزهم وأعطاهم وبعثهم إلى وطنهم ، وكان معاوية رضى الله عنه - قد وصى يزيد برعاية حق الحسين وإجلاله .

انظر : « منهاج السنة النبوية » لابن تيمية (٢/٢٢٥) ، المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي (ص ٢٦٨) ، فتاوى ابن الصلاح (مسألة ٦١/ص ٦٥) ط : حلب ، البداية والنهاية (١٥٤/٨) لابن كثير .

(٢) ادعى ذلك الرافضى ابن مطهر وقد رد عليه شيخ الإسلام ابن تيمية وقال : « وأما قوله والسبى ، والحمل على الجمال بلا أقتاب فهذا من الكذب الواضح ، ما استحلّت أمة محمد ﷺ سبى هاشمية ، وإنما قاتلوا الحسين خوفاً منه ومن أن يزيل عنهم الملك . فلما استشهد فرغ الأمر ، وبعث باله إلى المدينة . ولكن جهل الرافضة إليه المنتهى » انظر : « منهاج السنة » (٢/٢٤٩) ، المنتقى من منهاج الاعتدال (ص ٢٨٨) ، وابن كثير فى البداية (٨/١٩٦ ، ١٩٧) .

(٣) القتب : الرّحل الصغير على قد سنام البعير ، وجمعه : أقتاب ، الوجيز (٤٨٩) ، القاموس المحيط (٣/٥٥٧) .

(٤) جمع ذرية ، وهى نسل الثقلين ، وتجمع على : ذرارى بتشديد الياء . مختار الصحاح (١١٦) ، القاموس (٢/٢٥١) .

وقتلوا لصلب على بن أبي طالب رضى الله عنه تسعة ، ولصلب عقيل بن أبي طالب رضى الله عنه تسعة ، ولذلك قالت نائحتهم :

عين جودى بعبرة وعويل      واندى إن نذبت آل الرسول  
تسعة منهم لصلب على      قد أصيبوا وتسعة لعقيل

هذا وهم يزعمون أن عقيلاً (١) أعان معاوية على على ، فإن كانوا كاذبين فما أولاهم بالكذب ، وإن كانوا صادقين فما حاذوه خيراً قد ضربوا عنق مسلم بن عقيل (٢) صبراً وقتلوا معه هانىء (٣) بن عروة ؛ لأنه آواه ونصره ، قال الشاعر :

فإن كنت لا تدرين ما الموتُ فانظري      إلى هانىء فى السوق وابن عقيل  
ترى بطلاً قد هشمَّ السيف رأسه      وآخر يرمى من طمار قتيل (٤)

وأكلت هند (٥) كبد حمزة (٦) ، فمنهم .....

(١) هو عقيل بن أبي طالب . قال الزبير بن بكار : ولد أبو طالب عقيلاً وجعفرأً وعلياً ، كل واحد منهم أسن من صاحبه بعشر سنين على الولاء ، توفى فى خلافة معاوية . انظر : المستدرک (٦٦٦/٣ ، ٦٦٧) ك : معرفة الصحابة .

(٢) مسلم بن عقيل بن أبى طالب ابن عم الحسين رضى الله عنه ، بعثه إلى العراق ليستكشف له طاعة ومبايعة أهل الكوفة له ، حتى ظفر به عبيد الله بن زياد أمير الكوفة ، وضرب عنقه . انظر القصة مفصلة فى البداية والنهاية (١٥٤/٨ - ١٥٩) لابن كثير ، وتاريخ الطبرى (١٩٦/٦) ، (١٩٧) .

(٣) هو هانىء بن حميد بن عروة المرادى المذحجى ، أحد عظماء الكوفة وأمرائها ، نزل عليه مسلم ابن عقيل حين ورد إلى الكوفة ، فقبض عليه عبيد الله بن زياد وأمر به فُضِرَبَ عنقه بسوق الغنم ، وُصِّلَبَ بمكان من الكوفة يقال له : الكناسة . انظر البداية والنهاية (١٥٦/٨ - ١٥٩) وتاريخ الطبرى (١٩٧/٦) .

(٤) ذكر هذه الأبيات الحافظ ابن كثير فى البداية والنهاية (١٥٩/٨) والبيت الثانى بلفظ

إلى بطلٍ قد هشمَّ السيفُ وجهه      وآخر يهوى فى طمار فتيل

(٥) هند بنت عتبة بن ربيعة ، وقد وردت هذه التسمية فى أثر لعلى بن أبى طالب رواه أبو بكر بن دريد عن أبى عبيدة أن علياً قال لمعاوية : يفخر على ابن آكلة الأكباد ، وسنده منكر ، قال ابن كثير : وهذا منقطع بين أبى عبيدة وزمان على ومعاوية . انظر البداية والنهاية (٩/٧) ، وفتح البارى (٤١٨/٩) .

(٦) حمزة بن عبد المطلب عم النبى ﷺ ، وقصة بقر بطن حمزة - رضى الله عنه ، وأخذ هند لكبده ذكرها ابن هشام فى السيرة (٨٧٢/٣) عن ابن إسحاق ، ولكنها لم تأكلها ، وفيه حديث مرفوع عن ابن مسعود وفيه «... فنظروا إلى فإذا حمزة قد بقر بطنه ، وأخذت هند كبده فلاكتها =

أكلة الأكباد (١)، ومنهم كهف النفاق (٢) ، ونقروا (٣) بين نحيتي الحسين رضى الله عنه ونبشوا زيدا (٤) . . . . .

= (أى مضغتها) فلم تستطع أن تأكلها. فقال رسول الله ﷺ : أكلت منه شيئاً ؟ قالوا : لا . قال : ما كان الله ليدخل شيئاً من حمزة النار . رواه ابن أبى شيبة فى « المصنف » ك : المغازى (٤٠٣/١٤) ، وأحمد فى مسنده (٤٦٣/١) ، وابن المنذر فى « تفسيره » كما فى الدر المنثور (٣٤٦/٢) ورجاله ثقات .

(١) كان هذا قبل إسلامها ، و « الإسلام يهدم ما كان قبله » كما قال ﷺ ، وقد شنع ابن مطهر الشيعى على معاوية بنحو ذلك وقال : وأكلت أمه كبد حمزة عم النبى ﷺ ، فمنهم أكلة الأكباد، ورد عليه الإمام ابن تيمية وقال : كان هذا قبل إسلامها ، ثم بعد ذلك أسلمت ، وحسن إسلامها ، وقد كان النبى ﷺ يكرمها، والإسلام يجب ما قبله ، وقد قال الله تعالى : ﴿ قل للذين كفروا إن يتنهنوا يغفر لهم ما قد سلف ﴾ (الأنفال : ٣٨) ، وفى البخارى : لما أسلمت هند أم معاوية رضى الله عنها قالت : « والله يا رسول الله ما كان على ظهر الأرض أهل خباء أحب إلى من أن يذلوا من أهل خيائك ، ثم ما أصبح اليوم على ظهر الأرض أهل خباء أحب إلى أن يعزوا من أهل خيائك » قال ﷺ : « وأيضاً والذى نفس محمد بيده » كذا فى « منهاج السنة النبوية » (٢/٢٢٦) لابن تيمية . قلت : والحديث الذى ذكره : رواه البخارى ك : الأيمان ب/ ٣/ (٦٦٤١) ومسلم ك : الأفضية ب/ ٤ قضية هند رقم ٩،٨،٧ ، وأحمد فى مسنده (٤١٣/٥) (٢٢٥/٦) .

(٢) يقصد أبا سفيان - رضى الله عنه - وهذه تسمية باطلة ، وهى من أكاذيب الشيعة ، وسيأتى الكلام عليها .

(٣) لم يثبت هذا بوجه صحيح ، بل المروى فى كتب السنة أن عبيد الله بن زياد لما أتى برأس الحسين جعل ينكت بقضيب فى أنفه ويقول : « ما رأيت مثل هذا حسناً » ، ورواية للبخارى : جعل ينكت بالقضيب ثنياه ويقول : لقد كان - أحسبه قال - جميلاً . وفى رواية له عن أنس : « لما أتى ابن زياد برأس الحسين جعل ينظر ، ويقبله ، أو يقلبه بقضيب فقال : إن كان جميلاً » فليس فى شىء من هذه الروايات أنهم خرّقوا رأسه ، أو نقروها ، ولا يفهم شىء من هذا من قوله : ينكت ، قال ابن الأثير فى النهاية (٥/١١٣) : نكت الأرض بالقضيب ، هو أن يؤثّر فيه بطرفه ، فعل المفكّر المهموم ، ومنه الحديث : « فجعل ينكت بقضيب » أى يضرب الأرض بطرفه . قلت : وانظر هذه الروايات التى ذكرها مفصلة بأسانيدنا فى صحيح البخارى ك : فضائل الصحابة ب/ ٢٢ (٣٧٤٨) ، سنن الترمذى ك : المناقب (٣٨٦٨) كشف الأستار عن زوائد البزار (٣/٢٣٣ ، ٢٣٤) ب / مناقب الحسين ، ومجمع الزوائد (٩/١٩٥) للهيثمى ، البداية والنهاية (٨/١٩٢) .

(٤) هو زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب المتوفى سنة ١٢٢ هـ خرج - رحمه الله - مع أهل الكوفة على بنى أمية أيام هشام بن عبد الملك وقاتل يوسف بن عمر نائب العراق ، وفى المعركة أصابه سهم جانب جبهته اليسرى ، فمات من أثر ذلك ، واختلف أصحابه فى موضع دفنه خوفاً عليه من الخليفة ، فدفنوه فى حفرة يؤخذ منها الطين ، وأجروا على قبره الماء لئلا يعرف ، =



وصلبوه (١) وألقوا رأسه فى عُرْضة الدار تطوّه الأقدام وتنقر دماغه الدجاج حتى قال  
الفرس :

اطرد الديك عن ذؤابة (٢) زيد طال ما كان لاقطه الدجاج  
وقال شاعر بنى أمية :

صلبنا لكم زيداً على جذع نخلة ولم تر مهدياً على الجذع يُصلب  
وقتلوا على بن عبد الله بن العباس (٣) بالسياط مرتين على أن يُزوّج ابنة عمه  
الجعفرية التى كانت عند عبد الملك بن مروان (٤) ، وعلى أن يحلّوه قتل سليط ،  
وسموا أبا هاشم بن محمد بن على ، وضرب سليمان بن حبيب بن المهلب أبا  
جعفر المنصور (٥) بالسياط قبل الخلافة .

وقتل مروان الحمار (٦) .....

= وجاء مولى لزيد فدلّ على قبره فأخذ من قبره وأمر به يوسف بن عمر فصلب على خشبة  
بالكناسة، ويقال : إن زيدا مكث مصلوباً أربع سنين، وقيل : إن الوليد بن يزيد أمر به فأنزله  
وأحرق فى أيامه . انظر تفصيل الحادثة فى البداية والنهاية (٣٤٢/٩ - ٣٤٤) لابن كثير .

(١) لم أجد هذا الخبر ، ولم يذكره الحافظ ابن كثير فى ترجمة زيد على كثرة استقصائه .

(٢) الذؤابة : النَّاصِيَةُ ، أو منبتها من الرأس . القاموس (٢/٢٤٥) .

(٣) ابن عبد المطلب القرشى الهاشمى أبو الحسن ، ويقال : أبو محمد ، وأمه زرة بنت مسرح بن  
معد يكرب ، وكان مولده يوم قتل على بن أبى طالب فسماه أبوه باسمه ، وكناه بكنيته ، وكان  
فى غاية العبادة والزهادة والعلم . قال الفلاس : توفى بالجحمة من أرض البلقاء سنة ثمانى عشرة  
ومائة . البداية والنهاية (٩/٣٢٤) .

(٤) عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبى العاص بن أمية ، أبو الوليد ، ولد سنة ٢٦ هـ ، وبويع  
بعهد من أبيه فى خلافة ابن الزبير ، وتوفى سنة ٨٦ فى شوال ، قال ابن سعد : كان عابداً  
زاهداً ناسكاً بالمدينة قبل الخلافة . انظر ترجمته فى : تاريخ الخلفاء (٢٤١ - ٢٤٩) للسيوطى ،  
الكامل فى التاريخ (٤/٢٣٩) لابن الأثير ، تاريخ الطبرى (٦/٤١٨) ، البداية والنهاية (٩/٦٦) .

(٥) المنصور أبو جعفر عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس ، وأمه سلامة البربرية ولد  
سنة خمس وتسعين ، وأدرك جده ، ولم يرو عنه ، وبويع بالخلافة بعهد من أخيه ، وكان  
فحل بنى العباس هيبه وشجاعة وحزماً ، توفى سنة ثمان وخمسين ومائة . انظر : تاريخ الخلفاء  
(٢٩٩ - ٣٠٥) للسيوطى ، تاريخ الطبرى (٧/٤٧٣) ، الكامل لابن الأثير (٥/١٨٨) .

(٦) مروان الحمار : هو مروان بن محمد بن مروان بن الحكم بن أبى العاص بن أمية ، القرشى  
الأموى ، آخر خلفاء بنى أمية ، سمى بالحمار ؛ لأنه كان لا يجف له لبد فى محاربة الخارجين  
عليه، وكان يصل السير بالسير، ويصبر على مكاره الحرب، ويقال فى المثل: فلان أصبر من حمار =

الإمام إبراهيم (١) بن محمد بن علي ، أدخل رأسه في جراب نورة (٢) حتى مات ، وقتلوا يوم الحرة (٣) عون بن عبد الله بن جعفر ، وقتلوا يوم الطف مع الحسين أبا بكر بن عبد الله بن جعفر ، وقتلوا يوم الحرة الفضل بن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ، والعباس بن عتبة بن أبي لهب ، وعبد الرحمن بن العباس ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب .

ومع ذلك فإن عبد الملك بن مروان أبو الخلف من بنى مروان أغرق الناس في الكفر (٤) لأن جده لأبيه .....

= في الحروب، قتل سنة ١٣٢ هـ على يد عبد الله بن علي عم السفاح . انظر: تاريخ الخلفاء (٢٩٣ ، ٢٩٤) للسيوطي، البداية والنهاية (١٠/٢٤ ، ٢٥).

(١) إبراهيم بن محمد الإمام كان كريماً ، جواداً ، له فضائل وفواضل . روى الحديث عن أبيه عن جده ، وأبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ، وعنه أخواه عبد الله السفاح ، وأبو جعفر عبد الله المنصور توفي سنة ١٢٩ هـ في خلافة مروان . انظر: البداية والنهاية (١٠/٤١) لابن كثير .

(٢) في ابن كثير : « قيل : إنه غمّ بمرققة وضعت على وجهه حتى مات ، وقيل : إنه هدم عليه بيت حتى مات ، وقيل : سقى لبناً مسموماً فمات ، وقيل : إن إبراهيم الإمام شهد الموسم عام إحدى وثلاثين ، واشتهر أمره هنالك ؛ لأنه وقف في أبهة عظيمة ، ونجائب كثيرة ، فأنهى أمره إلى مروان ، وقيل له : إن أبا مسلم يدعو الناس إلى هذا ويسمونه الخليفة ، فبعث إليه في المحرم من سنة ثنتين وثلاثين ، وقتله في صفر من هذه السنة ، وهذا أصح ما تقدم » من البداية والنهاية (١٠/٤٢) ، قلت : وقد مثل العباسيون بمروان المذكور ، فقد أخرج الصوّلى عن محمد ابن صالح قال : لما قتل مروان الحمار قطع رأسه ووجهه به إلى عبد الله بن علي فنظر إليه وغفل ، فجاءت هرة ، فاقتلعت لسانه وجعلت تمضغه ، فقال عبد الله بن علي : لو لم يرنا الدهر من عجائبه إلا لسان مروان في فم هرة لكفانا ذلك . ذكره السيوطي في « تاريخ الخلفاء » (٢٩٤) .

(٣) الحرة : هي حرة واقم الشرقية ، من حرتى المدينة ، وبها كانت واقعة الحرة المشهورة في أيام يزيد بن معاوية عندما خرج عليه أهل المدينة وحاربوه ، فبعث إليهم مسلم بن عقبة فقاتلهم وعات في المدينة فساداً . قال ابن كثير : وقتل من الفريقين خلق كثير . انظر البداية والنهاية (٨ / ٢٢٢ - ٢٢٥) ، مرصد الاطلاع (١/٣٩٦) ، منهاج السنة (٢/٢٥٣) تاريخ الطبرى (٧/٤ ، ٥) .

(٤) هذا من جنس تشنيع متعصبة الشيعة على خلفاء بنى أمية ، وإلا فقد رضى به المسلمون ، وأقروه خليفة عليهم ، ومن هؤلاء الصحابي الجليل عبد الله بن عمر ، وذلك فيما أخرجه البخارى في صحيحه ك : الأحكام ب/٤٣ (ج ٨/١٢٢) عن عبد الله بن دينار قال : شهدت ابن عمر حيث اجتمع الناس على عبد الملك بن مروان كتب : « إنى أقر بالسمع والطاعة لعبد الملك أمير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله ، ما استطعت ، وإن بنى قد أقروا بمثل ذلك » ، وقال نافع مولى ابن عمر : لقد رأيت المدينة وما فيها شاب أشد تشميراً ولا فقها ولا أقر لكتاب الله من عبد الملك بن مروان ، ومن حدث عنه الزهري وعروة بن الزبير ، وخالد بن معدان ، وروى عنه =

الحكم بن أبى العاص (١) لعين رسول الله ﷺ وطريده، وجده لأمه معاوية (٢) بن المغيرة بن أبى العاص، طرده رسول الله ﷺ ثم قتله على (٣) وعمار صبراً، ولا يكون أمير المؤمنين إلا أولاهم بالإيمان وأقدمهم فيه.

هذا وبنى أمية قد هدموا الكعبة (٤) وجعلوا الرسول دون الخليفة (٥) وختموا فى

= البخارى فى « الأدب المفرد » واحتج الإمام مالك بقضاء عبد الملك فى موطنه، وأبرزه فى جملة قواعد الشريعة، انظر: العواصم من القواصم (٢٤٩ - ٢٥١)، البداية والنهاية (٢٦٣/٨).

(١) قال شيخ الإسلام ابن تيمية: « وقد طعن كثير من أهل العلم فى نفيه ﷺ للحكم بن أبى العاص وقالوا: ذهب باختياره، وقصة نفى الحكم ليست فى الصحاح، وليس لها إسناد يعرف به أمرها، وقصة الحكم قد ذُكرت مرسله، وقد ذكرها المؤرخون الذين يكثر الكذب فيما يروونه، فلم يكن لها هنالك نقل ثابت » انظر: منهاج السنة النبوية (١٦٦/٣)، مختصر منهاج الاعتدال (٣٩٥) للذهبي.

(٢) هو معاوية بن المغيرة بن العاص بن أمية بن عبد شمس، وهو جد عبد الملك بن مروان، وأبو أمه عائشة بنت معاوية، أمر رسول الله بضره عنقه يوم بدر، وفى رواية أن رسول الله ﷺ أمر عاصم بن ثابت بضره عنقه، وفى رواية ذكرها ابن هشام أن زيد بن حارثة، وعمار بن ياسر قتلاه بعد حمراء الأسد. انظر: الروض الأنف مع السيرة (١٧٥/٣) للسهيلي.

(٣) قوله: على: خطأ، والصواب زيد بن حارثة كما سبق بيانه.

(٤) يقصد ما تناقله بعض المؤرخين من أن بنى أمية أحرقوا الكعبة ورموها بالمنجنيق أيام الزبير، وقد ناقش شيخ الإسلام ابن تيمية فى رده على ابن مطهر الشيعى هذه الفرية وقال: « وأما ملوك المسلمين من بنى أمية ونوابهم فلا ريب أن أحداً منهم لم يقصد إهانة الكعبة، وإنما كان مقصودهم حصار ابن الزبير، والضرب بالمنجنيق كان له لا للكعبة، ويزيد لم يهدم الكعبة، ولم يقصد إحراقها لا هو ولا نوابه باتفاق المسلمين، ولكن ابن الزبير هدمها تعظيماً لها بقصد إعادتها، وبنائها على الوجه الذى وصفه رسول الله ﷺ لعائشة - رضى الله عنها - وكانت النار قد أصابت بعض ستائرهما فتفجر بعض الحجارة، ثم إن عبد الملك أمر الحجاج بإعادتها إلى البناء الذى كانت عليه زمن رسول الله ﷺ إلا ما زاد فى طولها فى السماء فأمره أن يدعه... ولم يكن فيهم من يقصد إهانة الكعبة، ومن قال: إن أحداً من خلق الله قصد رمى الكعبة بمنجنيق أو عذرة فقد كذب، فإن هذا لم يكن لا فى جاهلية ولا فى إسلام... » انظر: منهاج السنة النبوية (٢٥٥/٢، ٢٥٦)، البداية والنهاية (٢٥٤/٨).

(٥) لم يرو هذا عن أحد من بنى أمية، وإنما ذكر عن الحجاج مرة أنه قال فى خطبة له: « رسول أحدكم فى حاجته أكرم عليه أم خليفته فى أهله؟ ذكره ابن كثير فى البداية (١٣٧/١٠) وقال: « إن صح عنه هذا فظاهرة كفر إن أراد تفضيل منصب الخلافة على الرسالة أو أراد أن الخليفة من بنى أمية أفضل من الرسول » ولم يسلم الحافظ ابن كثير لكل ما روى عنه... من الكلمات التى ظاهرها الكفر وقال (١٣٩/١٠): « وقد روى عنه ألفاظ بشعة شيعية ظاهرها الكفر كما قدمنا. فإن كان قد تاب منها وأقلع عنها، وإلا فهو باق فى عهدنا، ولكن قد يخشى أنها =

أعناق أصحابه (١) وغير أوقات الصلاة ، ونقشوا أكف المسلمين ، ومنهم من أكل وشرب على منبر رسول الله ﷺ ونهبت الحرم ووطئت المسلمات فى دار (٢) الإسلام بالبقيع فى أيامه ، وكان أبو جعفر المنصور إذا ذكر ملوك بنى أمية قال : كان عبد الملك جباراً لا يبألى ما صنع ، وكان الوليد (٣) مجنوناً ، وكان سليمان (٤) همه بطنه وفرجه ، وكان عمر (٥) عور بين عميان ، فإن قيل : عدل ، قيل : إن من

= رويت عنه بنوع من زيادة عليه ، فإن الشيعة كانوا يبغيضونه جداً لوجوه ، وربما حرقوا عليه بعض الكلم ، وزادوا فيما يحكونه عنه بشاعات وشناعات ، قلت : وقد رويت هذه المقالة عن خالد ابن عبد الله القسرى والى مكة فيما ذكره الطبرى فى « تاريخه » (٦/٤٤٠) ، وابن الأثير فى الكامل (٤/٢٤٩ ، ٢٥٠) .

(١) لم يحدث هذا من خلفاء بنى أمية ، وإنما فعله الحجاج بن يوسف مع أنس بن مالك - رضى الله عنه - فشكاه إلى عبد الملك بن مروان ، فبعث إليه بكتاب مع إسماعيل بن عبيد الله بن أبى المهاجر يتهدد فيه الحجاج ويتوعده لصنيعه مع أنس - رضى الله عنه - وقد ذكر ابن كثير لفظه فى البداية (٥١/١٤٠ ، ١٤١) ومما جاء فيه : « ... والله لأغمرنك غمر الليث الثعلب ، والصقر الأرنب ، وثبت على رجل من أصحاب رسول الله ﷺ بين أظهرنا ، فلم تقبل له إحسانه ، ولم تتجاوز عن إساءته ، جرأة منك على الرب - عز وجل - واستخفافاً منك بالعهد ، والله لو أن اليهود والنصارى رأيت رجلاً خدع عزيزاً ، وعيسى ابن مريم لعظمتته وشرفته ، وهذا أنس خدام رسول الله ﷺ فإذا قرأت كتابى هذا فكن أطوع له من خفه ونعله ، وإلا أتاك منى سهم بكل حتف قاض ... » ولما بلغ أنس ذلك قال : « جزى الله أمير المؤمنين عنى خيراً ، وعافاه وكافاه بالجنة ، فهذا كان ظنى به ، والرجاء منه ... » انتهى باختصار كثير .

(٢) يقصد ما حدث فى واقعة الحرة وما ذكر من أنه قد جبلت ألف امرأة فى تلك الأيام من غير زوج ، وهذه الحكايات ونحوها ليس لها سند يعول عليه . وانظر البداية والنهاية (٨/٢٢٤) .

(٣) الوليد بن عبد الملك ، أبو العباس من خلفاء بنى أمية ، كان فيه - رحمه الله - جور وظلم ، ومع ذلك كان له حسنات كثيرة ، منها : أنه كان يتعهد الأيتام ويرتب لهم المؤدبين ، ويرتب للزمنى من يخدمهم ، وللأضرار من يقودهم ، وعمر المسجد النبوى ووسعه ، ورزق الفقهاء والضعفاء والفقراء ، وحرّم عليهم سؤال الناس ، وفرض لهم ما يكفيهم ، قال الذهبى : أقام الجهاد فى أيامه ، وفتحت فيها الفتوحات العظيمة كأيام عمر بن الخطاب انظر : تاريخ الخلفاء (٥١/٢٥٣ - ٢٥٣) للسيوطى ، الكامل (٤/٢٤٦) لابن الأثير ، تاريخ الطبرى (٦/٢٣٦) .

(٤) هو سليمان بن عبد الملك بن مروان ، وكان من أفاضل خلفاء بنى أمية . قال محمد بن سيرين : يرحم الله سليمان ، افتتح خلافته بإحيائه الصلاة لأول مواقيتها ، وكان بنو أمية قد أماتوها بالتأخير ، واختتمها باستخلافه عمر بن عبد العزيز ، وكان الناس يسمونه مفتاح الخير ؛ لأنه عزل عمال الحجاج وأطلق الأسرى وأخلى المسجون ، توفى سنة ٩٩ هـ انظر : الطبرى (٦/٥٠٥) ، الكامل (٤/٢٩٣ - ٣١١) لابن الأثير ، تاريخ الخلفاء (٥٥٥ - ٢٥٧) .

(٥) يقصد عمر بن عبد العزيز الخليفة الراشد العادل - رحمه الله . انظر ترجمته فى تاريخ الخلفاء (٢٥٩ - ٢٧٨) للسيوطى .

عَدْلُهُ أَنْ لَا يَقْبَلُهَا مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا أَهْلًا وَيَتَوَلَّاهَا بِغَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ (١) وَكَانَ رَجُلُهُمْ هِشَامٌ (٢) . وَقَدْ صَدَّقَ أَبُو جَعْفَرٍ وَكَانَ يُقَالُ لَهُشَامٌ : الْأَحْوَالُ السَّرَاقُ ؛ لِأَنَّهُ مَا زَالَ يُدْخِلُ عَطَاءَ الْجَنْدِ شَهْرًا فِي شَهْرٍ حَتَّى أَخَذَ لِنَفْسِهِ مِقْدَارَ أَرْزَاقِ سَنَةٍ ، فَلِذَلِكَ قَالُوا الْأَحْوَالُ السَّرَاقُ ، وَقَالَ خَالَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ هِشَامِ الْمَخْزُومِيُّ : مَا رَأَيْتُ مِنْ هِشَامٍ خَطَأً قَطُّ إِلَّا مَرَّتَيْنِ فَإِنَّ الْحَادِي (٣) حَدَا بِهِ مَرَّةً فَقَالَ :

إِنْ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْبَخْتِيُّ (٤)

أَكْرَمَ مِنْ تَمَشَّى بِهِ الْمَطَى

فَقَالَ : صَدَقَ قَوْلُكَ ، وَقَالَ مَرَّةً وَأَيْدِيَهُ لِأَشْكُونَ سَلِيمَانَ بْنَ عَبْدِ الْمَلِكِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، وَهَذَا ضَعْفٌ شَدِيدٌ وَجَهْلٌ عَظِيمٌ ، وَكَانَ هِشَامٌ يَقُولُ : وَاللَّهِ إِنِّي لِأَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ أَنْ أُعْطِيَ رَجُلًا أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعَةِ آلَافِ دِرْهَمٍ . وَقَدَّمَ هِشَامُ ابْنَهُ سَعِيدَ عَلِيٍّ حَمَصَ فَرَمَى بِالنِّسْبِ ، فَكَتَبَ أَبُو الْجَعْدِ الطَّائِيُّ إِلَى هِشَامٍ مَعَ يَحْيَى وَأَعْطَاهُ فَرَسًا عَلَى أَنْ يَبْلُغَ الْكِتَابَ وَفِيهِ :

أَبْلُغْ لَدَيْكَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَدْ

أَمَدَدْتَنَا بِأَمِيرٍ لَيْسَ عَتِيدًا

طَوْرًا يَخَالِفُ عَمْرًا فِي خَلِيلَتِهِ

وَعِنْدَ رَابِحَةَ يَبْغِي الْأَمْرَ وَالِدِينَا

فَعَزَلَهُ وَقَالَ : يَا بْنَ الْخَبِيثَةِ تَزْنِي وَأَنْتِ ابْنُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، أَعْجَزْتَ أَنْ تَفْجُرَ فَجُورَ قَرِيشٍ قَبْلَ هَذَا ، وَأُظْنَهُ قَالَ : لَا يَلِي لِي عَمَلًا أَبَدًا . وَحَسْبُكَ مِنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ قِيَامَهُ عَلَى مَنْبَرِ الْخِلَافَةِ وَهُوَ يَقُولُ : « مَا أَنَا بِالْخَلِيفَةِ الْمُسْتَضْعَفِ وَلَا بِالْخَلِيفَةِ الْمَدَاهِنِ (٥) وَلَا بِالْخَلِيفَةِ الْمَأْفُونِ (٦) » (٧) ، وَهَؤُلَاءِ هُمْ سَلَقَتُهُ وَأَثَمَتُهُ وَبِشْفَعَتِهِمْ

(١) وَمَنْ كَانَ أَحَقَّ مِنْ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَقَدْ كَانَ مِثَالًا فِي الرَّحْمَةِ وَالْعَدْلِ وَالْحِرْصِ عَلَى مَصَالِحِ الرَّعِيَّةِ ، وَلَوْ فَرَضْنَا وَجُودَ مَنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْهُ ، فَلَا يَضُرُّهُ ذَلِكَ ، فَقَدْ ذَهَبَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ مِنْ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ ، وَأَكْثَرُ الْمُعْتَزِلَةِ إِلَى جَوَازِ إِمَامَةِ الْمَفْضُولِ مَعَ وَجُودِ الْفَاضِلِ ، وَقَدْ أَجْمَعَ الصَّحَابَةُ عَلَى إِمَامَةِ مَعَاوِيَةَ — بَعْدَ تَسْلِيمِ الْحَسَنِ — رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ — لَهُ الْأَمْرُ ، وَسُمِّيَ ذَلِكَ عَامَ الْجَمَاعَةِ ، وَقَدْ كَانَ فِي بَقَايَا الصَّحَابَةِ مَنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْ مَعَاوِيَةَ بِلَا خِلَافٍ كَمَا قَالَ ابْنُ حَزْمٍ ، وَانظُرْ تَفْصِيلَ الْمَسْأَلَةِ فِي الْفَصْلِ (٤/١٦٤) لِابْنِ حَزْمٍ ، أَصُولُ الدِّينِ (ص ٢٩٣) لِلْبَغْدَادِيِّ ، السِّيَاسَةُ الشَّرْعِيَّةُ لِابْنِ تَيْمِيَّةٍ (ص ١٦) ، الْمَوَاقِفُ لِعَضُدِ الدِّينِ الْإِبْرَاهِيمِيِّ (ص ٤١٣) .

(٢) هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ وَلِدَ سَنَةِ ٧٢ هـ ، بُويعَ لَهُ بِالْخِلَافَةِ بَعْدَ مَوْتِ أَخِيهِ لِحَمْسٍ بَقِيْنَ مِنْ شَهْرِ شَعْبَانَ سَنَةِ ١٠٥ هـ ، وَتَوَفَّى سَنَةَ ١٢٥ هـ انظُرِ الطَّبْرِيَّ (٧/٢٥) ، الْكَامِلُ (٤/٣٧٤) لِابْنِ الْأَثِيرِ ، الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ (١٠/٢٤٣) ، تَارِيخُ الْخُلَفَاءِ (ص ٢٨١) لِلْسِّيَوْتِيِّ .

(٣) الْحَادِي : مَنْ يَحْدُو لِلْإِبْلِ أَيْ يَغْنِي لَهَا ، لِيَحْمِلَهَا عَلَى السَّيْرِ . الْقَامُوسُ (١/٦٠٥) .

(٤) جَاءَ فِي الْقَامُوسِ : الْبَخْتُ : الْجَدُّ ، مُعْرَبٌ ، وَبِالضَّمِّ الْإِبْلُ الْخِرَاسَانِيَّةُ . الْقَامُوسُ (١/٢٢٢) .

(٥) دَاهِنٌ : فَلَانٌ مِدَاهِنَةٌ : أَظْهَرَ خِلَافَ مَا أُضْمِرُ ، وَدَهَنٌ : نَافِقٌ . الْقَامُوسُ (١/٢٢٦) .

(٦) الْمَأْفُونُ : الضَّعِيفُ الرَّأْيُ وَالْعَقْلُ . وَالْمُتَمَدِّحُ بِمَا لَيْسَ عِنْدَهُ . الْقَامُوسُ (١/١٦١) .

(٧) ذَكَرَهُ عَنْهُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ (١٠/٦٨) مِنْ طَرِيقِ الْوَاقِدِيِّ وَهُوَ مَتْرُوكٌ ، وَذَكَرَهُ =



قام ذلك المقام، وتأسيسهم وتقديمهم نال تلك الرئاسة، ولولا العادة المتقدمة والأجناد المجندة ، والصفائح (١) القائمة لكان أبعد خلق الله من ذلك المقام ، فالمستضعف عنده ، عثمان بن عفان رضى الله عنه، والمداهن عنده معاوية رضى الله عنه ، والمأفون عنده يزيد بن معاوية ، والضعيف لا يكون خليفة ؛ لأنه الذى ينال القوى منه عند انتشار الأمر عليه ، والمداهن لا يكون إماماً ولا يوثق منه بعقد ولا بوفاء عهد ، ولا بضمير صحيح ولا بعبء كريم ، والمأفون لا يكون إماماً وهذا الكلام (٢) نقض لسلطانه ، وعداوة لأهله ، وإفساد لقلوب شيعته ، وقررة عين عدّوه، وعجز فى رأيه ، فإنه لم يقدر على إظهار قوته إلا بأن يظهر عجز أئمته ، وقد كانت المنافرة لا تزال بين بنى هاشم وبنى عبد شمس ، بحيث إنه يقال : إن هاشماً وعبد شمس ولدا توأمين ، خرج عبد شمس فى الولادة قبل هاشم وقد لصقت إصبع أحدهما ببجبهة الآخر ، فلما نزع دُمى المكان ، فقيل : سيكون بينهما ولديهما دم فكان كذلك .

وقيل : إن عبد شمس وهاشماً كانا يوم ولدا . . . (٣) وكانت جباههما ملصقة بعضها ببعض فأخذ السيف ففرّق بين جباههما بالسيف ، فقال بعض العرب : ألا فرّق ذلك بالدرهم ، فإنه لا يزال السيف بينهم فى أولادهم إلى الأبد فكانت المنافرة بين هاشم بن عبد مناف وأخيه ، وإن هاشماً كانت إليه الرفادة (٤) التى سنّها جده قصى (٥) بن كلاب بن مرة مع السقاية (٦) ؛ وذلك أن أخاه عبد شمس كان يسافر وقلّ ما يقيم بمكة ، وكان رجلاً مقلماً وله ولد كثير ، فاصطلحت قريش على أن ولّى هاشم

= السيوطى فى « تاريخ الخلفاء » (ص ٢٤٥) من طريق العسكرى وقال : وفى إسناد الكديمى وهو متهم بالكذب ، فهذه المقالة لا تصح عنه .

(١) يقصد أن ملكهم قام على السيف ، والبطش ، والغلبة .

(٢) لم يثبت عنه من طريق صحيح كما تقدم .

(٣) بياض بالأصل .

(٤) الرفادة : ما كانت تخرجه قريش من أموالها لتشتري به طعاماً وشراباً لفقراء الحجّاج فى موسم الحج . المعجم الوجيز ( ص ٢٧٠ ) ، سيرة ابن هشام (١/١٤٦) .

(٥) من أجداد قريش وأشرفهم ، ولّى أمر البيت ، ومكة ، وتملك على قومه وأهل مكة فملكوه ، وكانت إليه الحجابة والسقاية ، والرّفادة ، والنّدوة ( وهى الاجتماع للرأى والمشورة ) ، واللواء

انظر : سيرة ابن هشام (١/١٤٠ ، ١٤١) .

(٦) السّقاية : يعنى سقاية زمزم ، وكانوا يصنعون بها شراباً فى الموسم للحجّاج يمزجونه تارة بالعسل ، وتارة باللبن ، وتارة بالنبيد .

السقاية والرفادة ، وكان هاشم رجلاً موسراً فكان إذا حضر موسم الحج قام فى قريش فقال : « يا معشر قريش إنكم جيران الله وأهل بيته وإنكم يأتكم فى هذا الموسم زوار الله يُعظمون حُرمة بيته وهم ضيف الله ، وأحق الضيف بالكرامة ضيفه ، وقد خصكم الله بذلك وأكرمكم حفظه منكم أفضل ما حفظ جار من جاره ، فأكرموا ضيفه وزواره فإنهم يأتون شعناً غُبراً من كل بلد على ضوامر (١) كالقداح وقد أزحفوا وتقلوا وقملوا وأرسلوا فأقروهم وأغنوهم وأعينوهم » (٢) .

فكانت قريش ترافل (٣) على ذلك حتى أن كان أهل البيت ليرسلون بالشىء اليسير على قدرهم فيضمه هاشم إلى ما أخرج من ماله وما جمع مما يأتيه به الناس فأعجز كمله ، وكان هاشم يخرج فى كل سنة مالا كثيراً ، وكان قوم من قريش يترافدون ، فكانوا أهل يسار ، فكان كل إنسان منهم ربما أرسل بمائة مثقال هرقلية (٤) ، فكان هاشم يأمر بنخياض من آدم (٥) فتجعل فى موضع زمزم من قبل أن تُحفر (٦) زمزم ثم يُسقى فيها من البيار التى بمكة فيشرب الحاج ، وكان يطعمهم أول ما يطعمهم قبل التروية (٧) بيوم بمكة ويطعمهم بمنى وبعرفة ( وكان ) (٨) يثرد (٩) لهم الخبز واللحم ، والخبز والسمن ، والسويق (١٠) والتمر ، ويُحْمَل إليهم الماء حتى تتفرق الناس لبلادهم .

(١) الضوامر: الإبل قليلة اللحم ، الهزيلة البدن من شدة السفر وطوله . القاموس (٣/٣٦) ، المعجم الوجيز (ص ٣٨٢) .

(٢) ذكره ابن هشام من رواية ابن إسحاق فى مغازيه . انظر سيرة ابن هشام (١ / ١٥٠ ، ١٥١) .

(٣) تُرافل : ترسل . انظر القاموس (٢/٣٧٠) .

(٤) سيأتى الكلام عليها بالتفصيل فى رسالة « شذور العقود » التى أفردها المصنف للكلام على النقود وأنواعها .

(٥) أى أوعية من الجلد يسقى بها . انظر القاموس (٢/٢٥) .

(٦) وكانوا قد حفروا عدة آبار قبل زمزم ، وقد تكلم عليها تفصيلاً ابن هشام فى السيرة (١/١٦٢) - (١٦٧) .

(٧) سُمى بيوم التروية ؛ لأنهم كانوا يرتوون فيه من الماء لما بعد ، أو لأن إبراهيم عليه السلام - كان يتروى ويتفكر فى رؤياه فيه ، وهو يوم ثامن ذى الحجة . انظر المصباح المنير (١/٢٤٦) ، القاموس (٢/٤١٨) .

(٨) ساقط من الأصل .

(٩) تُرِدَ الخُبْزُ : فَتَهُ ، وَقَطَعَهُ ( القاموس ١/٤٠٠) .

(١٠) السويق : طعام يتخذ من مدقوق الحنطة والشعير . المعجم الوجيز ( ص ٣٣٠) .

وكان هاشم يُسمى عمراً ، وإنما قيل له هاشم لهشمه الثريد (١) ، وهو أول من أطعم الثريد بمكة ، وكان أمية بن عبد شمس ذا مال فتكلف أن يفعل كما فعل هاشم من إطعام قريش ، فعجز عن ذلك فشمت به ناس من قريش وعابوه لتقصيره ، فغضب ونافر (٢) هاشماً على خمسين ناقة سود الخدق وتُنحر بمكة وعلى جلاء عشر سنين وجعلا بينهما الكاهن الخزاعي عبد عمرو بن الحمق وكان منزله عسفان ، وخرج من أمية أبو هممة حبيب بن عامر بن عميرة بن ودیعة بن الحارث بن فهر بن مالك الفهري فقال : الكاهن والقمر الباهر والكوكب الزاهر ، والغمام الماطر ، وما بالجو من طائر ، وما اهتدى بعلم مسافر من منجد وغابر ، لقد سبق هاشم أمية إلى المآثر أول منه وآخر وأبو هممة بذلك خابر ، فأخذ هاشم الإبل فنحرها وأطعم لحمها من حضر وخرج أمية إلى الشام فأقام به عشر سنين ، فكان هذا أول عداوة وقعت في بنى هاشم وبنى أمية ، ولم يكن أمية في نفسه هناك وإنما رفعه أبوه وبنوه وكان مصفوقا ، وكان صاحب عمار ، يدل على ذلك قول ثقیل بن عبد العزى جد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين تنافر إليه حرب بن أمية وعبد المطلب بن هاشم ، فنفر عبد المطلب وتعجب من إقدامه عليه وقال :

أبوك معاهر وأبو غف      وذاد الفيل عن بلد حرام

وذلك أن أمية كان يعرض لامرأة من بنى زهرة فضربه رجل منهم ضربة بالسيف ، وأراد بنو أمية ومن تابعهم إخراج زهرة من مكة ، فقام دونهم قيس بن عدى السهمى ، وكانوا أخواله ، وكان منيع الجانب شديد العارض (٣) ، حمى الأنف ، أبى النفس فقام دونهم وصاح : أصبح ليل ، فذهبت مثلاً ، ونادى : ألا أن الظاعن (٤) مقيم ، ففي هذه القصة يقول وهب بن عبد مناف بن زهرة :

مهلاً أمية إن البغى مملكة      لا يكسبنك يوماً سدّه ذكره  
يتدرکوا إليه والشمس طالعة      يصب في الكأس منه . . . . (٥)

(١) ذكر ذلك ابن هشام فى السيرة (١/ ١٥١) .

(٢) خاصم : المعجم العربى الأساس . لاروس (ص ١٢١٥) .

(٣) العارض : صفحة الخدّ ، وهما عارضان ، ويطلق على الرجل شديد الجلد والصرامة . انظر القاموس (٣/ ١٩٤) .

(٤) الظاعن : هو المرتحل ، يقال : ظعن فلان ظعنا ، أى سار وارتحل . المعجم الوجيز (ص ٤٠٠) .

(٥) يياض بالأصل .

وصنع أمية فى الجاهلية شيئاً لم يصنعه أحد من العرب ، زوّج ابنه عمرو بن أمية امرأته فى حياة منه . . . . (١) فى الإسلام هم الذين أولدوا نساء آبائهم واستنكحوهن من بعد موتهن ، وأما أن تزوجها فى حياته وبنى عليها وهو يراه ، فإن هذا لم يكن قط ، وأمّية قد جاوز هذا المعنى ولم يرض بهذا المقدار حتى نزل عنها وزوجها منه ، وأبو معيط بن أبى عمرو بن أمية قد زاد فى المقت درجتين ، ثم نافر حرب بن أمية عبد المطلب بن هاشم ، فما زال أمية يغزى حتى قتل وأخذ ماله فى خبر طويل ، وتمادت العداوة بين البيتين حتى قام سيد بنى هاشم أبو القاسم محمد ﷺ ابن عبد المطلب بن هاشم رسول الله ﷺ بمكة يدعو قريشا إلى توحيد الله جلّت قدرته ، وترك ما كانت تعبد من دون الله ، فانتدب لعداوته ﷺ جماعة من بنى أمية منهم : أبو أحيحة سعيد بن العاص بن أمية حتى هلك على كفره بالله فى أول سنة من الهجرة أو فى سنة اثنتين وهو يحاد الله ورسوله ، ومنهم : عقبة ابن أبى معيط (٢) أبان بن عمرو بن أمية وكان أشد الناس عداوة لرسول الله ﷺ ، وأدى إلى أن قاتل يوم بدر فأتى به إلى رسول الله ﷺ وقد أرشّر فأمر بضرب عنقه ، فجعل يقول : يا ويلىتى علام أقتل من بين هؤلاء ، فقال رسول الله ﷺ : «لعداوتك لله ولرسوله» ، فقال : يا محمد ، منك أفضل ، فاجعلنى كرجل من هؤلاء من قومى وقومك يا محمد ، من للصبية ، قال : « النار » (٣) وضرب عنقه . وقيل : إن رسول الله ﷺ أمر به فصلب فكان أول مصلوب (٤) فى الإسلام .

(١) بياض بالأصل .

(٢) انظر تفصيل أخبارهم وعداوتهم للنبي ﷺ فى سيرة ابن هشام (١/٢٧٣) .

(٣) أخرجه بهذا اللفظ البزار فى مسنده ( كشف الأستار (١٧٨١) (٢/٣٢٠) عن ابن عباس ، وقال الهيثمى فى المجمع (٦/٨٩) : فيه يحيى بن سلمة بن كهيل وهو ضعيف ، ووثقه ابن حبان ، وأما شطره الثانى وهو قوله : « يا محمد من للصبية ؟ قال : النار » فرواه أبو داود ك : الجهاد (٢٦٨٦) ، والطبرانى فى « الأوسط » وقال الهيثمى (٦/٨٩) : رجاله ثقات من حديث ابن مسعود ، وعزاه كذلك إلى الطبرانى فى « الكبير » وقال : رجاله رجال الصحيح من حديث ابن عباس ، وانظر سيرة ابن هشام (٢/٦٨٤) .

\* قوله : من للصبية . أى : من يكفل الأطفال ويربهم ، وقوله : النار ، استهزاء منه ﷺ وإشاره إلى ضياع أولاده ، وقال الطيبى : أى لك النار ، ودع أمر الصبية ، فإن كافلهم الله . معالم السنن (٣/١٣٦) .

(٤) ذكر ذلك السهلى فى الروض الأنف (٢/٧٦) ، وذكر ابن هشام (٢/٦٨٤) أن على بن أبى طالب قتله بأمر النبي ﷺ .

وقال عطاء بن الشعبى : إن رسول الله ﷺ قال لعقبة بن أبى معيط يوم بدر : «والله لأقتلنك» ، فقيل : أقتلته من بين قريش ؟ قال : « نعم إنه وطئ على عنقى وأنا ساجد<sup>(١)</sup> فما رفعت حتى ظننت أن عيني قد سقطتا .

وجاء يوماً وأنا ساجد بسلا<sup>(٢)</sup> شاة فألقاه على رأسى<sup>(٣)</sup> فأنا قاتله<sup>(٤)</sup> ومنهم : الحكم بن العاص بن أمية ، وكان عاراً فى الإسلام ، وكان مؤذياً لرسول الله ﷺ بمكة يشتمه ويُسَمِّعه ما يكره ، فلما كان فتح مكة أظهر الإسلام خوفاً من القتل فلم يحسن إسلامه ، وكان مغموصاً<sup>(٥)</sup> عليه فى دينه ، ثم قدم المدينة فنزل على عثمان بن عفان بن أبى العاص بن أمية رضى الله عنه وكان يطالع الأعراب والكفار بأخبار رسول الله ﷺ ، وبينما رسول الله ﷺ يمشى ذات يوم مشى الحكم خلفه فجعل يختلج<sup>(٦)</sup> بأنفه وفمه كأنه يحاكى رسول الله ﷺ ويتفكك ويتحایل ، فالتفت رسول الله ﷺ فرآه ، فقال له : « كن كذلك »<sup>(٧)</sup> . فما زال بقية عمره على ذلك ، واطلع يوماً على رسول الله ﷺ وهو فى حجرة بعض نساءه فخرج إليه بعشرة ، فقال : من هذا ؟ لو أدركته لفقت عينه<sup>(٨)</sup> .

(١) نحو ذلك فى صحيح البخارى ك : مناقب الأنصار (٣٨٥٦) عن عبد الله بن عمرو قال : بينما رسول الله ﷺ فى حجر الكعبة يصلى ، إذ أقبل عقبه بن أبى معيط فوضع ثوبه فى عنقه فخنقه خنقاً شديداً ، فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبه ، ودفعه عن النبى ﷺ .

(٢) السلا : قال ابن الأثير فى النهاية (٣٩٦/٢) : السلى : الجلد الرقيق الذى يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوفاً فيه . وقيل : هو فى الماشية : السلى ، وفى الناس : المشيمة .

(٣) ثبت ذلك فى الصحيح من حديث ابن مسعود قال : « بينما النبى ﷺ ساجداً وحوله ناس من قريش جاء عقبه بن أبى معيط بسلا جزور فقذفه على ظهر النبى ﷺ فلم يرفع رأسه . . . » رواه البخارى ك : مناقب الأنصار (٣٨٥٣) .

(٤) معناه ثابت فى عدة أحاديث ، ولم أقف عليه بهذا السياق .

(٥) غمصه : احتقره ، وهو مغموص عليه أى : مطعون فى دينه ( القاموس ٤١٨/٣ ) .

(٦) يختلج : يَغْمِزُ ، ويَحْرِكُ ، قاله فى القاموس (٨٨/٢) ، وقال فى النهاية (٦٠/٢) يختلج : أى كان يُحْرِكُ شفتيه ودقته استهزاءً وحكايةً لفعل النبى ﷺ ، فبقى يرتعد ويضطرب حتى مات .

(٧) رواه الحاكم فى «المستدرک» ك : تواريخ المتقدمين (٦٢٢/٢) ، ولم يذكر اسم الحكم ، والبيهقى فى « دلائل النبوة » (٢٣٩/٦) والطبرانى فى « معجمه » وسنده ضعيف جداً . قال الذهبى فى « التلخيص » متعبقاً تصحيح الحاكم : فيه ضرار بن صرد وهو واه . وكذا قال الهيثمى فى المجمع (٢٤٣/٥) .

(٨) ذكره المصنف بمعناه ، وهو فى « أخبار مكة » للفاكهى : أن أصحاب رسول الله ﷺ دخلوا عليه وهو يلعبن الحكم بن أبى العاص وهو يقول : « اطلع على وأنا مع زوجتى فلانة فكلح فى =

وقال زهير بن محمد عن صالح بن أبي صالح قال : حدثني نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : كنا مع النبي ﷺ فمرّ الحكم بن أبي العاص ، فقال النبي ﷺ : «ويل لأمتي مما في صلب هذا» (١) ، ثم إن النبي ﷺ : «لعنه وما ولد» (٢) وغرّبه عن المدينة (٣) ، فلم يزل خارجاً عنها بقية حياة رسول الله ﷺ وخلافة أبي بكر وعمر رضى الله عنهما ، فلما استخلف عثمان رضوان الله عنه ، رده إلى المدينة وولده ، فكان ذلك مما أنكره الناس على عثمان ، وكان أعظم الناس شؤماً على عثمان وأنهم جعلوا إدخاله المدينة بعد إطراد النبي ﷺ إياه وبعد امتناع أبي بكر (٤) وعمر رضى الله عنهما من ذلك أكبر الحجج (٥) على عثمان رضى الله عنه ، ومات في خلافته فحُضِرَ على قبره فسُطِطَ (٦) ، وقد قالت عائشة رضى الله عنها لمروان بن الحكم :

= وجهي ذكره ابن حجر في الفتح (٢٥٤/١١) من طريق الزهري وعطاء الخراساني ، فالحديث لا يصح لإرساله .

(١) لا يصح . رواه الطبراني في «الأوسط» كما في المجمع (٢٤١/٥) ، وابن أبي حاتم في «العلل» (٤١٥/٢) وقال : حديث منكر ، وقال الهيثمي : فيه من لم أعرفه .

(٢) ورد ذلك من حديث عبد الله بن الزبير رواه البزار (كشف الأستار : ١٦٢٣) ، وأحمد في مسنده (٥/٤) ، والطبراني ، وقال الهيثمي (٢٤١/٥) : رجال أحمد رجال الصحيح ، ومن حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : يدخل عليكم رجل لعين . . . فدخل الحكم ابن أبي العاص . رواه أحمد (١٦٣/٢) ، والبزار (كشف الأستار) (١٦٢٥) ، وقال الهيثمي (٢٤١/٥) : رجاله رجال الصحيح .

(٣) سبق كلام ابن تيمية والذهبي في التشكيك في ثبوت ذلك فراجعه .

(٤) أى في عدم رده إلى المدينة ، ولعله يقصد ما رواه الطبراني عن حذيفة قال : لما قبض النبي ﷺ واستخلف أبو بكر قيل له في الحكم بن أبي العاصي فقال : ما كنت لأحل عقدة عقدها رسول الله ﷺ . قلت : وسنده ضعيف . قال الهيثمي في المجمع (٢٤٣/٥) : وفيه حماد بن عيسى ، قال الذهبي : فيه جهالة .

(٥) هذه حجة البغاة الذين قتلوه - رضى الله عنه - وليس في ذلك ما يخالف الشرع ، قال ابن العربي في جواب ذلك : «قال علماؤنا في جوابه : قد كان أذن له فيه (أى في رده الحكم) رسول الله ﷺ وقال عثمان لأبى بكر وعمر ، فقالا له : إن كان معك شهيد رددناه . فلما ولى قضى بعلمه فى رده . وما كان عثمان ليصل مهجور رسول الله ﷺ ولو كان أباه ولا ينقض حكمه» . وقال ابن حزم فى «الفصل» : «ونفى رسول الله ﷺ للحكم لم يكن حداً واجباً ، ولا شريعة على التأبيد ، وإنما كان عقوبة على ذنب استحق به النفى ، والتوبة مسبوطة ، فإذا تاب سقطت عنه تلك العقوبة بلا خلاف من أحد من أهل الإسلام ، وصارت الأرض كلها له مباحة» . انظر العواصم (ص ٧٧) لابن العربي ، الفصل فى الملل والنحل (٢٣٤/٤) لابن حزم ، منهاج السنة (٢٣٥/٣ ، ٢٣٦) لابن تيمية .

(٦) الفسطاط : الخيمة ونحو ذلك ، وهو المراد به هنا ، انظر فتح البارى (٢٣٨/٣) والقاموس (٤٩٠/٣) .

أشهد أن رسول الله ﷺ لعن أباك وأنت فى صلِّبه (١) .

وقال عبد الرحمن بن حسان بن ثابت لمروان بن الحكم :

إن اللعين أباك فارم عظامه إن ترم ترم مخلجاً مجنوناً  
يضحى خميص (٢) البطن من عمل التقى ويظل من عمل الخبيث بطيناً

وكان الحكم هذا يقال له : طريد رسول الله ﷺ ولعينه ، وهو والد مروان (٣)

ابن الحكم الذى صارت إليه الخلافة بالعلبة وتوارثها بنوه من بعده ، وكان رجلاً لا فقه له ، ولا يعرف بالزهد ولا برواية الآثار (٤) ولا بصحبته ، ولا بعد علمه ، وإنما وكى رستاقا (٥) من رساتيق درا بجرد (٦) لابن عبد مر ، ثم وكى البحرين لمعاوية ، وقد كان أصحابه ومن تابعه ليباع ابن الزبير حتى عبيد الله بن زياد ، وقال يوم مرج راهط والروس تنبذ عن كواهلها ( شعراً ) :

(١) سبق ، وله شواهد ذكرناها من قبل ، وينحوه أخرجه أبو يعلى فى مسنده ، وفيه عطاء بن السائب وهو مختلط . انظر مجمع الزوائد (٥/ ٢٤٠) .

(٢) خمص الجوع فلاناً - خمصاً ، أدخل بطنه فى جوفه فهو خميص . المعجم الوجيز (ص ٢١٢) ، والمراد به أنه خاوى النفس من عمل الصالحات .

(٣) مروان بن الحكم بن أبى العاص بن أمية بن عبد شمس ، خليفة أموى وإليه ينسب بنو مروان ، ولد بمكة ونشأ بالطائف ، توفى بالطاعون ، وقيل : قتله زوجته أم خالد ، ولى الخلافة سنة ٦٤ ، ومات سنة ٦٥ ، ولا يثبت له صحبة . انظر : الإصابة ( ترجمة ٨٣٢٠ ) ، التقريب (٢/ ٢٣٨) ، البداية والنهاية (٨/ ٢٥٩) .

(٤) هذا قول غير صحيح ، فقد روى عنه البخارى فى صحيحه ، ومن الصحابة سهل بن سعد الساعدى فقد روى عنه ، ومن التابعين سعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، وعراك بن مالك الغفارى ، وعلى بن الحسين زيد العابدين ، وعروة بن الزبير ، وروى هو عن على وعثمان ، وزيد بن ثابت ، وبسيرة بنت صفوان قال ابن كثير : وهو صحابى عند طائفة كثيرة من العلماء ، لأنه ولد فى حياة النبى ﷺ وروى عنه فى صلح الحديبية ، وقال ابن العربى : وأما فقهاء الأمصار فكلهم على تعظيمه ، واعتبار خلافه والتلفت إلى فتواه ، والانقياد إلى روايته . وأما السفهاء من المؤرخين والأدباء فيقولون على أقدارهم . انظر ترجمته بالتفصيل فى : البداية والنهاية ( ٨ / ٢٥٨ ) ، العواصم (ص ٨٩) ، التقريب ( ٢ / ٢٣٩ ) ، والتهذيب (١٠/ ٨٥) لابن حجر ، طبقات ابن سعد (٥/ ٣٣) .

(٥) الرستاق : موضع فيه زرع ، وقرى ، أو بيوت مجتمعة ، وجمعه رساتيق . المعجم الوجيز (ص ٢٦٣) .

(٦) دراً بجرذ : كورة بفارس عمَّرها دراب بن فارس . معجم البلدان ( ص ٤٤٦ ) ط : دار صادر .

وما لهم غير حبس النفوس أى غلامى قريش غلب  
وهذا كلام من لا يستحق أن يلى رُبْعاً من الأرباع أو خُمساً من الأخماس ،  
فكان مروان أول من شق عصا الإسلام بغير تأويل ، وقال لخالد بن يزيد بن معاوية  
وأُم خالد عنده : « اسكت يا ابن الرطبة (١) » ، فكان حنقه فى هذه الكلمة وكتب  
عبد الملك بن مروان إلى محمد بن الحنفية (٢) ، فلما نظر إلى عنوان الصحيفة  
استرجع وقال : انطلقا والعنا رسول الله ﷺ على سائر الناس ، والذى نفسى بيده  
إنها لأُمور لا يقر قرارها .

ومنهم: عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن أمية أحد من عادى الله ورسوله إلى  
أن قتل بيدر كافراً (٣) ، قتله حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه ، وعتبة هذا هو  
و هند بنت عتبة التى لاكت كبد (٤) حمزه رضى الله عنه واتخذت مما قطعت منه  
مسكين (٥) ومعضدين (٦) وخدمتين (٧) (٨) ، وأعطت وحشياً قاتل حمزه حُلِياً كان  
عليها من ورق (٩) وجدع وخواتيم ورق كانت فى أصابع رجلها ، كل ذلك شماتة  
بحمزة رضى الله عنه من أجل أنه قتل أباه عتبة رأس الكفر فى يوم بدر ، وقيل :  
بل قتل عبيدة بن الحارث بن المطلب وأنشدت هند ( شعراً ) (١٠) :

(١) جارية رطبة : رخصه ، وغلماً رطب : فيه لين النساء . ويا رطاب ، سب لها . كذا فى  
القاموس (٢/٣٥٠) .

(٢) هو محمد بن على بن أبى طالب القرشى ، يقال له : محمد بن الحنفية ، والحنفية هى أمه ،  
واسمها : خولة بنت جعفر من بنى حنيفة ، وكان من ثقات التابعين وعلمائهم، توفى سنة ٨١هـ .

انظر : التهذيب (٩/٣٥٤) ، التقريب (٢/١٩٢) ، رجال مسلم (٢/١٧٤) لابن منجويه .

(٣) انظر : سيرة ابن هشام (٢/٢٢٨) ، وسنن أبى داود ك : الجهاد ب / فى المبارزة (١١٩)  
(٢٦٦٥) .

(٤) سبق بيان ذلك .

(٥) المسك : الأسورة والخلاخيل من القرون والعاج ، وغير ذلك ، والجمع مسوك . القاموس  
(٤/٢٤٢) .

(٦) من العصد ، وهو ما بين المرفق إلى الكتف ، والمعضد : ما يلبس فيه . انظر القاموس (٣/٢٤٥) .

(٧) وهو ما يلبس فى الرجل كالحلخال ونحوه . القاموس (٢/٢٤) .

(٨) لم أقف على ذلك ، وقد فصلنا ما كان منها من قبل ، وانظر الطبقات الكبرى (٣/٩١) لابن  
سعد ، ففيه تفصيل ما حدث لحمزة - رضى الله عنه .

(٩) الورق : الفضة المضروبة ، ومنهم من يقول : تسمى بها المضروبة وغيرها . المصباح المنير (٢/٦٥٥) .

(١٠) ذكره ابن هشام فى « السيرة » (٢/٣٤١) بطوله .



عيني جودي (١) بدمع سرب على خير خندق (٢) لم ينقلب  
تداعى به رهطه نصره (٣) بنو هاشم وبنو المطلب

وقيل : إن علياً لما فرغ من الوليد بن عتبة واجتمع مع عبيدة على عتبة  
فقتلاه (٤) ، وهند هذه أمر رسول الله ﷺ يوم فتح مكة بقتلها فأسلمت ، ولما  
حضرت مع النساء تباع بيعة الإسلام كان مما قال لهن رسول الله ﷺ ولا تقتلن  
أولادكن فقالت : ربيناهن صغاراً وقتلتهن كباراً (٥) ؛ وهى أم معاوية بن أبى سفيان  
الذى قاتل على بن أبى طالب رضى الله عنه ، وأخذ الخلافة من الحسين بن على  
رضى الله عنهما واستلحق زياد بن سمية مرزبته واستخلف على الأمة ابنه يزيد (٦)  
القرود ويزيد الحمور (٧) .

ومنهم : الوليد بن عتبة بن ربيعة وقُتِلَ بيدر كافراً ، قتله على رضى الله عنه ،  
والوليد هذا هو خال معاوية .

ومنهم : شيبه بن ربيعة بن عبد شمس عم هند أم معاوية ، وكان يجتمع مع قريش  
فيما يكيد رسول الله ﷺ من الأذى ، وقتله الله يوم بدر فيمن قتل من أعدائه .

(١) فى ابن هشام : أعينى جودا .

(٢) فى ابن هشام : جندق ، والخندقة : الهرولة والإسراع فى المشى .

(٣) فى ابن هشام : تداعى له رهطه غدوة .

(٤) جاء ذلك فى سنن أبى داود ك : الجهاد (٢٦٦٩) ، وسنن البيهقى (٢٧٦/٣) ، والحاكم فى

المستدرک (١٩٤/٣) وصححه وأقره الذهبى .

(٥) لم أقف على جواب هند بهذا السياق ، وقد ذكر السيوطى جوابها فى « الدر المشور » (٨/١٤٠)

أنها قالت : أنت قتلت آباءهم وتوصينا بأبنائهم ، فضحك رسول الله ﷺ . وعزاه إلى سعيد

ابن منصور ، وابن سعد عن الشعبى مرسلأ ، ثم ذكره فى رواية لابن جرير وابن مردويه فى

« تفسيرهما » عن ابن عباس وفيه : فقال : ولا يقتلن أولادهن قالت هند : أنت قتلتهن يوم بدر .

(٦) أجاد ابن العربى فى « العواصم » ( ص ٢٢٤ - ٢٢٧ ) الجواب عن ذلك فراجعه .

(٧) هذا غير صحيح ، فقد نقل ابن كثير : أن عبد الله بن مطيع ( داعية ابن الزبير ) ، مشى فى

المدينة ومعه أصحابه إلى محمد بن على بن أبى طالب ( المعروف بابن الحنفية ) فأرادوه على

خلع يزيد ، فأبى عليهم ، فقال ابن مطيع : إن يزيد يشرب الخمر ، ويترك الصلاة ، ويتعدى

حكم الكتاب . فقال لهم : ما رأيت منه ما تذكرون ، وقد حضرته وأقمت عنده ، فرأيت

مواظبا على الصلاة ، ومتحرماً للخير ، يسأل عن الفقه ، ملازماً للسنة . نقله ابن كثير فى

البداية والنهاية (٨/٢٣٤) فهذه شهادة عالم من أهل البيت فيه ، وانظر كلام ابن العربى فى

ذلك فى العواصم ( ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ ) .

ومنهم: أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية وقائد الأحزاب الذى قاتل رسول الله ﷺ يوم أحد ، وقتل من خيار أصحابه سبعين بين مهاجرى وأنصارى ، وكتب إليه «باسمك اللهم أحلف باللات والعزى وإساف ونائلة وهبل ، لقد سرت إليك ، أريد استئصالكم ، فأراك قد اعتصمت بالخذق ، فكرهت لقاءنا ، ولك منى كيوم أحد ، وبعث بالكتاب مع أبى أسامة الحيثمى فقرأه على النبى ﷺ وقال : قد أتانى كتابك ، وقد نما عزك بأحمق بنى غالب وسفيهم بالله الغرور ، وسيحول الله بينك وبين ما تريد ويجعل لنا العاقبة ، وليأتين عليك يوم أكسر فيه اللات والعزى وإساف ونائلة وهبل يا سيف بنى غالب ، ولم يزل يحادد الله ورسوله حتى سار رسول الله ﷺ لفتح مكة ، فأتى به العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه رسول الله ﷺ وقد أردفه؛ وذلك أنه كان صديقه ونديمه فى الجاهلية ، فلما دخل على رسول الله ﷺ أن يؤمنه ، فلما رآه رسول الله ﷺ قال له : ويلك يا أبا سفيان ، ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله فقال : بأبى أنت وأمى ما أوصلك وأحلمك وأكرمك ، والله لقد ظننت أنه لو كان مع الله غيره لقد أغنى عنى شيئا ، فقال : يا أبا سفيان ، ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله ؟ فقال : بأبى أنت وأمى ، ما أوصلك وأحلمك وأكرمك ، أما هذه ففى النفس منها شىء . فقال له العباس : ويلك ، اشهد بشهادة الحق قبل أن يضرب عنقك ، فشهد وأسلم (١) . فهذا حديث إسلامه كما ترى واختلف فى حسن إسلامه فقيل : إنه شهد حينئذ مع رسول الله ﷺ ، وكانت الأزمات (٢) معه يستقسم بها ، وكان كهفأ للمنافقين (٣) ، وأنه كان فى الجاهلية زنديقأ ، وفى خبر عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما أنه رآه يوم اليرموك قال : فكانت الروم إذا ظهرت ، قال أبو سفيان : إيه بنى الأصفر فإذا كشفهم المسلمون قال أبو سفيان ( شعراً ) :

وبنو الأصفر ملوك الروم لم يبق منهم ملك مذكور

فحدث به ابن الزبير وقال : قاتله الله .. يابى الإنفاقا أولسنا خيرأ له من بنى الأصفر (٤) ، .....

(١) ذكره ابن هشام فى « السيرة النبوية » ( ٣٧/٤ ) ، وقد تقدم مفصلاً تخريجه .

(٢) جمع زلم : وهى سهام كانوا يستقسمون بها فى الجاهلية . كذا فى القاموس ( ٢١٩/٢ ) .

(٣) هذا من أكاذيب الشيعة ، ولا يليق أن يطلق هذا على صحابى من صحابة رسول الله ﷺ .

(٤) هذا الخبر المذكور ، فيه كذبٌ بين ، وقد ذكر الحافظ ابن كثير - رحمه الله - حثأ أبى سفيان المسلمين على الثبات فى القتال يوم اليرموك ، ومما ذكره « ثم تكلم أبو سفيان فأحسن ، وحث =

وذكر عبد الرزاق (١) عن ابن المبارك (٢) عن مالك بن مغول (٣) عن ابن أبي بَجِير (٤) قال : لما بُوع لأبى بكر الصديق رضى الله عنه ، جاء أبو سفيان إلى على رضى الله عنه فقال : أغلبكم على هذا الأمر أقل بيت فى قريش ، أما والله لأملأنها خيماً ورجالاً إن شئت ، فقال على رضى الله عنه ، ما زلت عدوا للإسلام وأهله ، فما ضر ذلك الإسلام وأهله شيئاً .

إننا رأينا أبا بكر لها أهلاً ، وذكر المدائنى (٥) عن أبى زكريا العجلانى عن أبى حازم (٦) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : حج أبو بكر رضى الله عنه ومعه أبو سفيان ، فرفع صوته على أبى سفيان . فقال أبو قحافة : اخفض صوتك يا أبا بكر عن ابن حرب . فقال أبو بكر رضى الله عنه : يا أبا سفيان ، إن الله بنى بالإسلام بيوتا كانت غير مبنية . وبيت أبى سفيان مما هدم ، فليت شعرى بعد هذا بأى وجه

= على القتال فأبلغ فى كلام طويل ثم قال حين تواجه الناس : يا معشر أهل الإسلام حضر ما ترون فهذا رسول الله والجنة أمامكم ، والشيطان والنار خلفكم ، وحرص أبو سفيان النساء فقال : « من رأيتنه فاراً فاضربنه بهذه الأحجار والعصى حتى يرجع » البداية والنهاية (١١/٧) . وقال ابن كثير : وثبت يومئذ يزيد بن أبى سفيان وقاتل قتالاً شديداً ، وذلك أن أباه مرّ به فقال له : يا بنى عليك بتقوى الله والصبر ، فإنه ليس رجلٌ بهذا الوادى من المسلمين إلا محفوفاً بالقتال . . . ، فاتق الله يا بنى ولا يكونن أحدٌ من أصحابك بأرغب فى الأجر، والصبر فى الحرب ولا أجرأ على عدو الإسلام منك . (١٤/٧) .

(١) عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعانى ولد سنة ١٢٦ هـ ، أحد الأعلام والأئمة الكبار ، له فضل وعلم إلا أنه اختلط فى آخر عمره وكان فيه تشيع . انظر : « التهذيب » (٦/٣١٠) « التقريب » (١/٥٠٥) « الثقات » لأبى حفص ابن شاهين ١٨٠ ، الكاشف (٢/١٧١) .

(٢) عبد الله بن المبارك مولى بن حنظلة أحد الأئمة الأعلام ، وحفاظ الإسلام . قال الحاكم : هو إمام عصره فى الآفاق . التهذيب (٥/٣٨٢) التقريب (١/٤٤٥) ، تذكرة الحفاظ (١/٢٥٣) للذهبي .

(٣) مالك بن مغول البجلي الكوفى . قال أحمد : ثقة ثبت فى الحديث ، وقال الطبرانى : من خيار المسلمين . انظر : التهذيب (١٠/٢٢) ، التقريب (٢/٢٢٦) الثقات للعجلي (٤١٩) .

(٤) ذكره الحافظ فى التقريب (١/٩٣) وقال : حجازى مجهول من الثالثة قلت : فالأثر لا يصح ، ويظهر منه رائحة التشيع فى سب أبى سفيان .

(٥) هو شباية بن سوار المدائنى ، أصله من خراسان ، ثقة حافظ ، رمى بالإرجاء ، توفى سنة ٢٦٤ هـ التقريب (١/٣٤٤) .

(٦) أبو حازم : سلمة بن دينار المخزومى مولى الأسود بن سفيان كان من عبّاد المدينة ، وثقه أحمد وأبو حاتم والنسائى ، توفى سنة ١٣٣ هـ التهذيب (٤/١٤٣) ، التقريب : (١/٣١٦) ، الكاشف (١/٣٠٥) .

بينى بيت أبى سفيان بعد ما هدمه الله .

وروى عن الحسن أن أبا سفيان دخل على عثمان رضى الله عنه حين صارت الخلافة إليه بعد تيم وعدى فأدارها كالكرة ، وفى رواية فترقفوها ترقف الكرة ، واجعل أوتادها بنى أمية فإنما هو المُلْك ولا أدرى ما جنة ولا نار<sup>(١)</sup> ، فصاح به عثمان رضى الله عنه : قم عنى فعل الله بك وفعل ، وأبو سفيان هذا هو أبو معاوية ، ولم يزل بعد إسلامه بعد هو وابنه معاوية من المؤلف .

ومنهم : معاوية بن المغيرة بن أبى العاص بن أمية<sup>(٢)</sup> وهو الذى جذع أنف حمزة رضى الله عنه ومثل به فيمن مثل ، فلما انهزم يوم أُحُد دخل على عثمان بن عفان رضى الله عنه ليخبره وكان رسول الله ﷺ قد أمر بطلبه فأخرج من دار عثمان وأتى به رسول الله ﷺ فوهبه لعثمان رضى الله عنه ، وأقسم لئن وجد بعد ثلاث بالمدينة وما حولها ليقتلن ، فخيره عثمان وسار فى اليوم الرابع ، فقال رسول الله ﷺ : «إن معاوية أصبح قريباً لم ينفذ فاطلبوه واقتلوه » فأصابوه ، فأخذ زيد بن حارثة وعمار ابن ياسر فقتلاه<sup>(٣)</sup> ، وقيل : بل قتله على رضى الله عنه .

ومعاوية هذا هو أبو عائشة أم عبد الملك بن مروان ، فعبد الملك بن مروان أغرق الناس فى الكفر ، لأن أحد أبويه الحكم بن أبى العاص لعين رسول الله ﷺ وطريده ، والآخر معاوية بن المغيرة .

ومنهم : حمالة الخطب ، واسمها : أم جميل بنت حرب بن أمية ، كانت تحمل

(١) هذا الخبر كذب لا يمتري فى ذلك عاقل ، وقاتل الله الشيعة الذين افتروا الأكاذيب على هؤلاء المجاهدين الأبرار ، واستباحوا أعراضهم ، وعملوا على تسوية سمعتهم ، كيف يكون غير مؤمن بجنة ولا نار ، وهو الذى قال للنبي ﷺ فى جهاده فى معركة الطائف وقد أصاب سهم عينه فقال له النبي ﷺ : إن شئت دعوت لك فردّ الله عليك عينك ، وإن شئت صبرت ولك الجنة ، فقال - وهو فى ذلك الألم : بل أختار الجنة . انظر المنتقى من منهاج الاعتدال (ص ٢٥٤) ، والاستيعاب (١٦٧٧/٤) لابن عبد البر .

(٢) سبق ترجمته .

(٣) لم أره بهذا اللفظ ، وقد ذكر ابن هشام فى السيرة (٧٣/٣) نحوه بلفظ : وكان قد لجأ إلى عثمان بن عفان فاستأمن له رسول الله ﷺ فأمنه ، على أنه إن وجد بعد ثلاث قُتل ، فأقام بعد ثلاث وتوارى ، فبعثهما النبي ﷺ ، وقال : « إنكما ستجدانه بموضع كذا وكذا فوجدها فقتلاه ، وذكره ابن كثير فى البداية (٥١/٤) ، وابن سيد الناس فى عيون الأثر (٥٨/٢) .

أغصان العَضَاء (١) والشوك فتطرحها على طريق رسول الله ﷺ ، قاله الضحاك (٢) عن ابن عباس (٣) ، وقال مجاهد : حَمَالَة النَمِيمَة (٤) ، تَحَطَّبَ على ظهرها ، وإيَّاهَا عَنَى الله تعالى بقوله فى سورة تبت يدا أبى لهب وتب ، وامراته حَمَالَة الحطَب ، فى جيدها حبل من مَسَد . قيل : عَنَى أن فى جيدها سلسلة من نار أى من سلاسل جهنم . والجيد : العنق .

ولما نزلت سورة (٥) تبت يدا أبى لهب . . . إلى آخرها ، قالت امرأة أبى لهب : قد هجانى محمد ، والله لأهجوته ، فقالت بما قلنا : ودیعة أبینا وأمره عَصِينَا (٦) وأخذت فهراً (٧) لتضربه به فأغشى الله عليها (٨) عنه وردّها بغیظها ولم تزل على كفرها حتى هلكت ، وما أحد من هؤلاء الذين تقدم ذكرهم إلا وقد بذل جهده فى عداوة رسول الله ﷺ وبالغ فى أذى من اتبعه وآمن به ، ونالوا منهم من ألسنتهم وأنواع العذاب حتى فروا منهم مهاجرين إلى بلاد الحبشة ، ثم إلى المدينة ، وأغلقت أبوابهم بمكة ، فباع أبو سفيان بن حرب بعض دورهم ، وقضى من ثمنها دینا علیه ، وهموا بقتل رسول الله ﷺ غیر مرة ، وتناظروا فى أمره ليخرجوه من مكة أو يقيدوه

(١) العَضَاء : كل شجر له شوك صَغُرَ أو كبر . الوجيز ( ص ٤٢٣ ) .

(٢) الضحاك بن مزاحم الهلالى ، أبو القاسم ، أو أبو محمد الخراسانى روى التفسير عن ابن عباس ، وهو صدوق كثير الإرسال ، مات بعد المائة انظر : التهذيب (٤/٤٦٥) ، التقريب (٣٧٣/٢) ، الكاشف (٣٣/٢) .

(٣) ولفظه : كانت تحمل الشوك فتطرحه على طريق النبي ﷺ ليعقره وأصحابه ، ويقال : ( حماله الحطب ) : نقالة الحديث ، رواه ابن جرير ، والبيهقى فى «الدلائل» ، وابن عساكر عن ابن عباس انظر : الدر المنثور (٦٦٧/٨) . .

(٤) لفظ مجاهد : أى كانت تمشى بالنميمة . رواه ابن جرير وابن المنذر ، وابن أبى حاتم فى تفاسيرهم عن مجاهد كما فى الدر المنثور (٦٦٧/٨) .

(٥) سورة المسد .

(٦) ذكره ابن هشام بلفظ : مُدَمَّمَا عَصِينَا ، وأمره أبینَا ، ودينه قَلِينَا . انظر السيرة (١/٢٩٢) .

(٧) الفهْرُ : الحجرُ قَدْرًا ما يَدُقُّ به الجوزُ ، أو ما يَمْلَأُ الكَفَّ والجمع : أَفْهَارٌ ، وَفُهُورٌ . القاموس (٣/٥٣٠) .

(٨) فى رواية ابن هشام قال أبو بكر : يا رسول الله أما تُراها رأيتك ؟ فقال : « ما رأيتنى ، لقد أخذ الله ببصرها عَنَى » والحديث : رواه الحاكم فى المستدرک (٢/٣٦١) ، وابن حبان فى صحيحه (موارد : ٢١٠٣) ، والبيهقى فى «دلائل النبوة» (٢/١٩٥) ، والبخارى «كشف الأستار» : (٢٢٩٤) ، وصححه الحاكم وأقره الذهبى ، وحسنه البخارى وأقره ابن حجر فى الفتوح (٨/٦١٠) .

ويحبسوه حتى يهلك أو يندبوا لقتله من كل قبيلة رجلاً حتى يتفرق دمه في القبائل وبالغ كل واحد منهم في ذلك بنفسه وماله وأهله وعشيرته ، ونصب لرسول الله ﷺ الحبائل بكل طريق سراً وجهرأً ليقتلوه ، فلما أذن الله له في الهجرة وخرج من مكة ، ومعه صاحبه أبو بكر الصديق رضى الله عنه إلى غار ثور وجعلوا لمن جاء بهما أو قتلها ديتهما ، ويقال : يعلو المائة بعير ، ونادوا بذلك في أسفل مكة وأعلاها ، كل ذلك حسداً منهم لرسول الله ﷺ وبغياً ، ويأبى الله إلا تأييد رسول الله ﷺ وإعلاء كلمته حتى صدق الله وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده ، وظهر أمر الله وهم كارهون ، كما ذكرت ذلك في كتاب « إمتاع الأسماع بما للرسول من الأبناء والأحوال والحفدة والمتاع » ﷺ ، ولله درّ القائل ( شعراً ) :

عبد شمس قد أضمرت كبنى ها      شم حرباً يشيب منه الوليد  
فاين حرب للمصطفى وابن هند      لعلى وللحسين يزيد

وما الأمر إلا كما قال القائل الأخطل ( شعراً ) :

إن العداوة تلقاها وإن قدمت      كالعرق يكمن أحيانا وينتشر

وأقول : هذا رسول الله ﷺ قد أبعد بنى أمية عنه وأخرجهم من ذوى (١) قرياه ؛ لما أخرجه الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى - رحمه الله - فى كتاب فرض الخمس من الجامع الصحيح فقال : حدثنا عبد الله بن يوسف ، ثنا الليث ، عن عقيل عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن جبير بن مطعم ، قال : مشيت أنا وعثمان بن عفان رضى الله عنه ، إلى رسول الله ﷺ ، فقلنا : يا رسول الله ، أعطيت بنى المطلب وتركتنا ، ونحن وهم منك بمنزلة واحدة ، فقال رسول الله ﷺ : إنما بنو عبد المطلب وبنو هاشم شىء واحد (٢) .

(١) لا يدل الحديث على ذلك مطلقاً ، وإنما سبب تخصيص سهم ذوى القربى لبنى هاشم والمطلب خاصة دون بقية قرابة النبى ﷺ من قريش ، لنصرتهم له ، وتحملهم ما أصابهم بسبب الإسلام دون بقية قومهم ، وإلا فقرابة النبى ﷺ متحققه فى بنى عبد شمس ؛ لأنه شقيق ، وبنى نوفل ، وقال بعض الشافعية : العلة : القرابة مع النصرة ، فلذلك دخل بنو هاشم وبنو عبد المطلب ، ولم يدخل بنو عبد شمس ونوفل لفقدان جزء العلة أو شرطها . انظر : فتح البارى (٦/٢٨٣) لابن حجر ، شرح السنة (٦/٣٧٤) للبيهقى ، معالم السنن (٣/٣٨٥ ، ٣٨٦) للخطابى .

(٢) رواه البخارى ك : فرض الخمس (٣١٤٠) ، وأبو داود ك : الخراج : (٢٩٨٠) ، والنسائى فى ك : الفء ب/١ (٤١٤٨) ، وابن ماجه ك : الجهاد (٢٨٨١) مختصراً ، والبيهقى فى « السنة » (٢٧٣٥) .

وقال الليث : حدثني يونس وزاد : قال جبير : ولم يقسم النبي ﷺ لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل ، قال ابن إسحاق : وعبد شمس وهاشم والمطلب إخوة لأم : عاتكة بنت مرة ، وكان نوفل أخاهم لأبيهم .

وذكره البخارى فى مناقب قريش (١) وقال فى غزوة خيبر (٢) : حدثنا يحيى بن بكير ، ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن جبير بن مطعم أخبره قال : أتيت أنا وعثمان إلى النبي ﷺ فقلنا : أعطيت بنى المطلب من خمس خيبر وتركتنا ، ونحن وهم بمنزلة واحدة منك ، فقال : إنما بنو هاشم وبنو المطلب شىء واحد . قال جبير : ولم يقسم النبي ﷺ لبنى عبد شمس وبنى نوفل شيئاً . وقد خرَّج أبو داود (٣) — رحمه الله — هذا الحديث من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب قال : حدثني جبير بن مطعم أن رسول الله ﷺ لم يقسم لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل شيئاً من الخمس كما قسم لبنى هاشم ولبنى المطلب ، قال : وكان أبو بكر رضى الله عنه يقسم الخمس نحو قسم رسول الله ﷺ غير أنه لم يكن يعطى قريبي رسول الله ﷺ كما كان يعطيهم رسول الله ﷺ .

وكان عمر رضى الله عنه يعطيهم ، ومن كان بعده منه . واعلم أن قوله عن أبى بكر رضى الله عنه أنه لم يكن يعطى ذوى القربى كما كان النبي ﷺ يعطيهم ، إنما هو بما كان ﷺ يعود به عليهم من سهمهم .

وكانت حاجة المسلمين أيام أبى بكر أشد ، [ لا ] (٤) لأنه رضى الله عنه منعهم الحق المفروض لهم الذى سماه الله تعالى ورسوله ﷺ لهم ، فقد أعاده الله من ذلك . وخرج أبو داود من طريق محمد بن إسحاق عن الزهري عن سعيد بن المسيب ، قال : أخبرني جبير بن مطعم قال : فلما كان يوم خيبر وضع رسول الله ﷺ سهم ذى القربى فى بنى هاشم وبنى المطلب ، وترك بنى نوفل (٥) وبنى عبد شمس ،

(١) انظر الصحيح ك : المناقب ب/ ٢ مناقب قريش (٣٥٠٢) .

(٢) المصدر السابق ك : المغازى ب / ٣٨ غزوة خيبر (٤٢٢٩) .

(٣) انظر سنن أبى داود ك : الخراج والإمارة ب / ٢٠ فى بيان مواضع قسم الخمس رقم (٢٩٧٨) ، (٢٩٧٩) .

(٤) زدنا أداة النفى ليستقيم الكلام .

(٥) بنو نوفل بن عبد مناف : بطن من عبد مناف ، من قريش من العدنانية ، وهم بنو نوفل بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر . انظر : نهاية الأرب للنويرى (٣٥٩/٢) ، صبح الأعشى للقلشندى (٣٥٨/١) ، الاشتقاق لابن دريد (ص ٥٤) .

فانطلقت أنا وعثمان رضى الله عنه حتى أتينا رسول الله ﷺ فقلنا : يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لا تنكر فضلهم للموضع الذى وضع الله به منهم ، فما بال إخواننا بنى المطلب أعطيهم وتركتنا ، وقرابتنا واحدة ، فقال رسول الله ﷺ : أنا وبنو المطلب لا نفترق فى جاهلية ولا إسلام وإنما نحن وهم شيء واحد وشبك بين أصابعه (١) .

وخرجه إسحاق بن راهويه عن الزهرى عن ابن المسيب عن جبير ، مثل ما تقدم وفيه قال : فقسم رسول الله ﷺ خمس الخُمس من القمح والتمر والنوى .

وقال الحسن بن صالح عن السدى ، فى ذى القربى ، هم بنو عبد المطلب وخرج النسائي من حديث سفیان عن قيس بن مسلم قال : سألت الحسن بن محمد عن قول الله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ (٢) قال : هذا مفتاح كلام الله ولله الدنيا والآخرة (٣) .

قال : اختلفوا فى هذين السهمين بعد وفاة رسول الله ﷺ : سهم الرسول وسهم ذى القربى ، فقال قائل : سهم الرسول للخليفة من بعده (٤) ، وقال قائل : سهم ذى القربى لقرابة الرسول (٥) ، وقال قائل : سهم ذى القربى لقرابة الخليفة فاجتمع رأيهم على أن يجعلوا هذين السهمين فى الخيل والعدة فى سبيل الله فكان ذلك فى خلافة أبى بكر رضى الله عنه .

وقد روى من بعض طرق ابن إسحاق عن الزهرى عن ابن المسيب ، أن عثمان وجبير بن مطعم رضى الله عنهما كلما رسول الله ﷺ فى سهم ذى القربى فقالا : قسمته بين بنى هاشم وبنى المطلب بن عبد مناف ، ونحن وبنو المطلب إليكم سوى

(١) سبق مفصلاً .

(٢) الأنفال : ٤١ .

(٣) رواه النسائي فى ك : قسم الفىء (١٣٣/٧) من سننه .

(٤) وإليه ذهب أبو حنيفة وجماعة ، وقالوا : هو للإمام يضعه حيث يشاء . انظر : معانى الآثار (٣٠١/٣ - ٣٠٤) للطحاوى .

(٥) وإليه ذهب مالك وابن القاسم وأشهب ، وقالوا : يعطى الإمام قرابة رسول الله ﷺ من سهم ذوى القربى ، وقال مالك : جعل لهم ذلك عوضاً عن الصدقة .

وانظر : تفصيل المسألة بأدلتها فى : المدونة (٢/٢٢٦، ٢٢٧) لسحنون ، شرح مسلم

(١٨٥/٧) للنووى ، فتح البارى (٣/٤١٥) ، الأموال لأبى عبيد (ص ٤١٦ ، ٤١٧) أحكام الجصاص

(٤/٢٤٦ - ٢٤٩) ، أحكام القرآن للقرطبى (٨/٩) ، أحكام ابن العربى (٢/٨٥٦ ، ٨٥٧) .



فقال رسول الله ﷺ : أنا وهم لم نزل فى الجاهلية شيئاً واحداً وكانوا معنا فى الشعب . كذا وشببك أصابعه (١) .

وكان من حديث الشعب على ما ذكر محمد بن إسحاق (٢) وموسى بن عقبة (٣) فذكر ابن إسحاق أن النبى ﷺ لما قضى على الذى بعث به وقامت بنو هاشم وبنى المطلب دونه وأبوا أن يسلموه، فهم من خلفه على مثل ما قومهم عليه، إلا أنهم اتقوا أن يشتدوا ويسلموا أخاهم لمن فارقه من قومه فلما فعل ذلك بنو هاشم وبنى المطلب، وعرفت قريش أن لا سبيل إلى محمد ﷺ معهم ، أجمعوا على أن يكتبوا فيما بينهم على بنى هاشم وبنى المطلب أن لا ينكحوهم ولا ينكحوا إليهم ، ولا يبايعوهم ولا يتابعوا منهم ، وكتبوا صحيفة فى ذلك وعلقوها بالكعبة ثم عدوا على من أسلم فأوثقوهم وأذوهم واشتد البلاء عليهم، وعظمت الفتنة وزلزلوا زلزالاً شديداً .

قال ابن عقبة : واجتمعت قريش ومكرها أن يقتلوا رسول الله ﷺ علانية ، فلما رأى أبو طالب عمل القوم جمع بنى عبد المطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله ﷺ شعبهم ويمنعوه ممن أراد قتله ، واجتمعوا على ذلك مسلمهم وكافرهم ، فمنهم من فعله حمية ، ومنهم من فعله إيماناً ويقينا ، فلما عرفت قريش أن القوم منعوا رسول الله ﷺ اجتمع المشركون مع قريش ، واجتمع رأيهم أن لا يجالسوهم ولا يبايعوهم ولا يدخلوا بيوتهم حتى يسلموا رسول الله ﷺ للقتل ، وكتبوا فى مكرهم صحيفة وعهوداً ومواثيق لا يقبلون من بنى هاشم أبداً صلحاً ولا تأخذهم بهم رافة حتى يسلموه للقتل ، فلبث بنو هاشم فى شعبهم ثلاث سنين واشتد عليهم البلاء والجهد وقطعوا عنهم الأسواق فلا يتركون طعاماً يقدم مكة إلا بادروهم إليه فاشتره يريدون بذلك أن يدركوا سفك دم رسول الله ﷺ . وذكر ابن إسحاق القصة فى دخولهم الشعب وما بلغوا من الجهد الشديد حتى كان يسمع أصوات صبيانهم يتضاغون من وراء الشعب من الجوع ، حتى كره عامة قريش ما أصابهم وأظهروا كراحتهم لصحيفتهم المظلمة .

(١) الحديث فى سنن أبى داود ك : الخراج ب/ ٢٠ رقم (٢٩٨٠) بهذا اللفظ .

(٢) محمد بن إسحاق بن يسار القرشى المدنى، إمام أهل المغازى، قال الشافعى: من أراد أن يتبحر فى المغازى فهو عيال على محمد بن إسحاق توفى سنة ١٥٢هـ (التهذيب ٩/٣٨)، التقريب (٢/١١٤) .

(٣) موسى بن عقبة بن أبى عياش الأسدى المدنى ، قال ابن سعد : كان ثقة ثبناً كثير الحديث ، توفى سنة ١٤١هـ (التهذيب ١٠/٣٦٠) ، التقريب (٢/٢٨٦) ، الكاشف (٣/١٦٥) للذهبي .

قال موسى بن عقبة: فلما كان بعد ثلاث سنين تلاوم رجال من بنى عبد مناف، ومن بنى قُصَى ورجال سواهم من قريش قد ولدتهم نساء من هاشم ورأوا أنهم قد قطعوا الرحم واستحقوا بالحق واجتمع أمرهم من ليلتهم على نقض ما تعاهدوا عليه من العذر والبراءة منه، وبعث الله عز وجل على صحيفتهم التى المكر فيها برسول الله ﷺ الأَرْضَةَ (١) فلحست كل ما كان فيها من عهد وميثاق فلم تترك اسما لله عز وجل إلا لحسته وبقي ما كان فيها من شرك أو ظلم أو قطيعة رحم، وأطلع الله عز وجل رسوله ﷺ على الذى صنع بصحيفتهم فذكر ذلك رسول الله ﷺ لأبى طالب، فقال أبو طالب: لا والثواقب ما كذبنى، وانطلق يمشى بعصاة من بنى المطلب حتى أتى المسجد وهو حافل (٢) من قريش، فلما رأوهم عامدين جماعتهم ليعطوهم رسول الله ﷺ فتكلم أبو طالب فقال: قد حدثت أمور بينكم لم نذكرها لكم فأتوا بصحيفتكم التى تعاهدتم عليها فلعله أن يكون بيننا وبينكم صلح، وإنما قال ذلك خشية أن ينظروا فى الصحيفة قبل أن يأتوا بها، فأتوا بصحيفتهم معجبين بها، لا يشكون أن الرسول مدفوع إليهم فوضعوها بينهم وقالوا: قد أن لكم أن تقبلوا وترجعوا إلى أمر يجمع قومكم فإنما قطعه بيننا وبينكم رجل واحد جعلتموه حظراً لهلكة قومكم وعشيرتكم.

فقال أبو طالب: ما أتيتكم لأعطيكم أمراً لكم فيه نصف، إن ابن أخى قد أخبرنى ولم يكذبنى أن الله عز وجل برىء من هذه الصحيفة التى فى أيديكم، ومحا كل اسم له فيها، وترك فيها عدوكم وقطيعتكم إيانا، وتظاهركم علينا بالظلم، فإن كان الحديث الذى قال ابن أخى كما قال فأفيقوا، فوالله لا نسلمه أبداً حتى نموت من عند آخرنا، وإن كان ما قال باطلاً دفعناه إليكم فقتلتم أو استحييتم، قالوا: رضينا بالذى تقول، ففتحوا الصحيفة فوجدوا الصادق الصدوق قد أخبر خبرها، فلما رأتها قريش كالذى قال أبو طالب قالوا: والله إن كان هذا قط إلا سحر من صاحبكم، فارتكسوا (٣) وعادوا أشر مما كانوا عليه من كفرهم والشدة

(١) الأَرْضَةُ: دويبة صغيرة كنعصف العدسة تأكل الخشب، وهى دابة الأرض التى ذكرها الله فى كتابه. قاله الديرى فى حياة الحيوان (٤٧/١).

(٢) مملؤ بالناس من قريش.

(٣) ارتكسوا: رجعوا عن رأيهم وانقلبوا عنه، والركس: رد الشيء مقلوباً (مختار الصحاح):

على رسول الله ﷺ والمسلمين والقيام بما تعاهدوا عليه ، فقال أولئك النفر من بنى عبد المطلب : إن أولى بالكذب غيرنا ، فكيف ترون وإنما نعلم أن الذى اجتمعتم عليه من قطيعتنا أقرب إلى الجبت (١) والسحر من أمرنا ، ولولا أنكم اجتمعتم على السحر لم تفسد صحيفتكم وهى فى أيديكم طمس الله ما فيها من اسم له ، وما كان من بقى تركه أفنحن السحرة أم أنتم ، فقال النفر من بنى عبد مناف وبنى قصى ورجال من قريش ، ولدتهم نساء من بنى هاشم ، منهم : أبو البخترى ، ومطعم بن عدى ، وزهير بن أمية بن المغيرة بن زمعة بن الأسود ، وهشام بن عمرو ، وكانت الصحيفة عنده وفى رجال من أشرافهم ووجوههم : نحن براء مما فى هذه الصحيفة . فقال أبو جهل : هذا أمر قضى بليل .

قال موسى بن عقبة : ولما أفسد الله صحيفة مكرهم خرج رسول الله ﷺ ورهطه فعاشوا وخالطوا الناس (٢) .

فانظر — رحمك الله — كيف لم يجعل رسول الله ﷺ القرابة فى النسب وحدها قرابة معتبرة فى أحكام الله عز وجل ما لم تقترن بها القرابة الدينية ، فإنه كما قد رأينا أخرج بنى أمية من ذى القربى مع كونهم بنى أبيه عبد مناف بن قصى لما كان من عداوتهم له فى دين الله تعالى وتكذيبهم لما جاء به من النبوة والرسالة ، وكيف جعل بنى المطلب بن عبد مناف من ذى القربى ؛ لأجل مسالمتهم له فى الجاهلية وتسرعهم إلى مناصرتهم ومؤازرته وموالاته ومعاضدته ، قال الأعشى :

لا تطلبن الرد من متباعد      ولا تنامن ذى بغضة إن يقرب  
فإن القريب من يقرب نفسه      لعمر أبيك لا من تنسب

إذا أقرب الوسائل المودة وأبعد النسب العقوق ، وقد قال تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ (٣) فقاربت ولاية الإسلام بين الغرباء ، وتأمل ذلك يظهر لك منه إحداهما : أن القرابة بقرابة الدين لا بقرابة الطين ، والثانية : أن مجرد القرابة ليس بشيء ، وقد قيل : أقرب الوسائل المودة وأبعد النسب البغضة ، قال القائل :

(١) الجبت : كل ما عبد من دون الله ، ويستعمل فى السحر والكهانة ، ونحوه ( المعجم الوجيز : ٩١ ) .

(٢) انظر تفصيل هذه الحادثة وأخبارها فى : سيرة ابن هشام (١/٢٨٧ - ٢٩٠) ، طبقات ابن سعد

الكبرى (١/١٣٩) .

(٣) الحجرات : ١٠ .

إن القرابة لا تقرب قاطعاً وأرى المودة أكبر الأنساب

ثم إنى أقول : يا عجب ، كيف يستحق خلافة رسول الله ﷺ (١) على أمته شرعاً من لم يجعل الله له حقا فى سهم ذى القربى ، أم كيف يقيم دين الله من قاتل رسول الله ﷺ ونابذه وكابده وبذل جهده فى قتله . وكيت بنو أمية الخلافة ، عدلوا وأنصفوا ، بل حادوا فى الحكم (٢) وتعسفوا واستأثروا بالفىء (٣) كله ، وحرموه بنى هاشم جملة ، وزادوا فى العتو والتعدى حتى قالوا : إنما ذو القربى قرابة الخليفة منهم ، حتى قرروا عند أهل الشام أنه لا قرابة لرسول الله ﷺ يرثونه إلا بنى أمية ، فلما قام بالأمر أبو العباس عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله ابن عباس المنعوت بالسفاح (٤) ، وقتل مروان بن محمد بن مروان بن الحكم آخر خلائف بنى أمية وأزال دولتهم ، دخل عليه مشيخة من أهل الشام فقالوا : والله ما علمنا أنه لرسول الله ﷺ قرابة إلا بنى أمية حتى وليتم ، فقال إبراهيم بن مهاجر (شعراً) :

عجبا زاد على كل عجب	أيها الناس اسمعوا أخيركم
فتحوا للناس أبواب الكذب	عجبا من عبد شمس إنهم
دون عباس وعبد المطلب	ورثوا أحمد فيها زعموا
يحرز الميراث إلا من قرب	كذبوا والله ما نعلمه

(١) ليس من شروط الخلافة التى ذكرها العلماء أن يكون مستحقا لسهم ذوى القربى ، وقد وكى أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ولم يكونوا من بنى عبد المطلب ، ولا من بنى هاشم ، فهل يكون عدم استحقاقهم هذا السهم مانعا من خلافتهم — رضى الله عنهم .

(٢) أغفل — المصنف — رحمه الله — ما قدموه للإسلام من جهاد ، وفتوحات إسلامية كبيرة فى شتى البقاع ، ونشر الدين فى أرجاء كثيرة من الأرض ، ولم يكن كل حكمهم جور ، وتعسف ، وظلم ، ومن أراد الوقوف على أحوالهم فليراجع ما كتبه الثقات من المؤرخين كابن كثير ، وقبله الطبرى ، وابن الأثير ليقف على حالهم .

(٣) الفىء : الخراج والغنيمة تنال بلا قتال ( المعجم الوجيز / ٤٨٥ ) .

(٤) من أوائل خلفاء بنى العباس ولد سنة ١٠٨ هـ ، وتوفى سنة ١٣٦ هـ وكانت مدة ولايته أربع سنين . انظر ترجمته فى ( الكامل ) ( ٩٩/٥ ) لابن الأثير ، تاريخ الخلفاء ( ص ٢٩٥ ) ، الأعلام ( ٢٢٠/٦ ) للزركلى .

وحتى صعد الحجاج بن يوسف يوماً أعواد منبره وقال على رؤوس الأشهاد :  
 أرسلوك أفضل من خليفتك ، يعرض بأن عبد الملك بن مروان بن الحكم أفضل من  
 رسول الله ﷺ فلما سمعه جبّله بن (١) . . . . قال : لله على أن لا أصلى خلفه  
 أبداً ، وأنا رأيت من يجاهده مجاهدة ، ولقد اقتدى بعدو الله الحجاج فى كفره ابن  
 شقى الحميرى ، فإنه قام مجلس هشام بن عبد الملك وقال : أمير المؤمنين خليفة الله  
 وهو أكرم على الله من رسوله ، فأنت خليفة ومحمد رسول الله ، وحتى أن يوسف  
 ابن عمر عامل هشام قال فى خطبته يوم الجمعة : إن أول من فتح للناس باب الفتنة  
 وسفك الدماء على وصاحبه الزنجى - يعنى : عمار بن ياسر رضى الله عنهما ،  
 فهكذا كما ترى وإلى الله المشتكى .

وقد خرّج الحاكم من حديث سعيد عن أبى إسحاق عن عمرو ذى مر عن على  
 ابن أبى طالب رضى الله عنه فى قوله عز وجل : ﴿ وَأَحْلُوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴾ (٢)  
 قال : هما الأفجران من قريش وبنى المغيرة ، فأما بنو المغيرة فقد قطع الله دابرهم  
 يوم بدر ، وأما بنو أمية فمتعوا إلى حين (٣) .

قال الحاكم : هذا حديث صحيح ، وسئل على رضى الله عنه عن بنى أمية  
 وبنى هاشم فقال : هم أكثر وأنكر وأمكر ، ونحن أنصح وأصبح وأسمح .  
 وقال أبو بكر بن أبى شيبة ، ثنا حشرج (٤) بن نباته قال : حدثنى سعيد بن

(١) كذا فى الأصل ، وفى ابن كثير (البداية والنهاية) (١٣٧/١٠) ذكر القصة بلفظها من رواية أبى  
 داود وسماه : بزيع بن خالد الضبى بلفظ : سمعت الحجاج يخطب فقال فى خطبته : رسول  
 أحدكم فى حاجته أكرم عليه أم خليفته فى أهله ، . . . ثم ذكر ما سطره المصنف ، وقد مر  
 تعليقنا عليه من قبل .

(٢) سورة إبراهيم : ٢٨ .

(٣) رواه الحاكم فى المستدرک (٣٥٢/١) ك : التفسير ، وصححه ، وأقره الذهبى ، ورواه ابن أبى حاتم  
 فى «تفسيره» به ، ورواه عن عمر بن الخطاب وفى مسنده على بن زيد وهو ضعيف ، كذا فى تفسير  
 ابن كثير (٥٣٨/٢) وذكر من طريق ابن أبى حاتم بسنده عن على - رضى الله عنه - قال : هم  
 كفار قريش يوم بدر ، وقال ابن عباس : هم كفار مكة ، وهو المشهور الصحيح عن ابن عباس .  
 وانظر الدر المنثور (٤١/٥ ، ٤٢) للسيوطى .

(٤) حشرج بن نباته الأشجعى أبو مكرم الكوفى ، وثقه أحمد وابن معين ، وقال أبو حاتم : يكتب  
 حديثه ، وقال النسائى : ليس بالقوى . انظر : الكاشف (٢٣٦/١) ، تهذيب التهذيب  
 (٣٧٧/٢) الميزان (١ / ترجمة ٢٠٧٣) .

جُهمان<sup>(١)</sup> ، قلت لسفينة<sup>(٢)</sup> : إن بنى أمية يزعمون أن الخلافة فيهم فقال : كذب بنو الزرقاء ، بل هم ملوك من أشر ملوك ، وأول الملوك : معاوية<sup>(٣)</sup> .

فصل : وما زلت طوال الأعوام الكثيرة أعمل فكرى فى هذا وأشباهه على مدة يطول ذكرها ، وأذاكر به من أدركت من مشيخة العلم ، ومن لقيت من حملة الآثار ونقلة الأخبار ، فلا أجد فى عمرى سوى رجلين : إما رجل عراه ما عراني ، وساءه ما قد دهاني ، فهو يحذو فى المقال حذوى ويشكو من الألم شكوى ، وإما رجل يرتع فى ميدان تقليده ويجول فى عرصات تهوره وتفنيده فلا يزيدنى على التهويل والهدر التطويل إلى أن اتضح لى والحمد لله وحده سبب أخذ بنى أمية الخلافة ومنعها بنى هشام ؛ وذلك أن أعجب الأمور لا تزال أبداً تالية بصدورها ، والأسافل من كل شىء تابعة لأعاليها ، وكل أمر كان خافياً إذا انكشف سببه زال التعجب منه ، وما بعد على من بعد سبب .

أخذ بنو أمية الخلافة وتقدمهم فيها على بنى هاشم إلا من أجل الإعراض عن الاعتناء بتعرف أوائل ذلك ، وقلة البحث عن غوامضه ، وأن الشىء لم يوضع فى موضعه ، وإنما سلك فيه الكافة إلا قليلاً مذهب التعصب ، والواجب على العاقل بعد معرفة ما خفى عن السبب الإذعان والتسليم وترك الاعتراض .

فماذا بعد الحق إلا الضلال ، وذلك أنه لا خلاف بين أئمة الحديث ونقاد الأخبار وعلماء السير والآثار ، أن رسول الله ﷺ توفى وعامله على مكة أبو عبد الرحمن عتاب بن أسيد<sup>(٤)</sup> بن أبى العاص بن أمية بن عبد شمس القرشى الأموى ، أحد من أسلم يوم فتح مكة ، وأنه لم يزل على مكة منذ فتحها الله على رسوله ﷺ

(١) فى خ : سعيد بن حمدان ، والتصويب من كتب السنة .

(٢) سفينة : هو سفينة مولى أم سلمة زوج النبي ﷺ ويقال : مولى رسول الله ﷺ كان يسكن بطن نخلة ، قيل : اسمه رباح ، وسفينة لقب . انظر : الإصابة (٥٨/٢) أسد الغابة (٣٢٤/٢) ، التجريد (٢٢٨/١) مستدرک الحاكم (٧٠١/٢) .

(٣) لفظ الحديث : قال سعيد : قلت لسفينة : إن هؤلاء يزعمون أن علياً عليه السلام لم يكن بخليفة ؛ قال : كذبت أستاها بنى الزرقاء . يعنى بنى مروان . رواه أبو داود فى السنن (٤٦٤٦) ك : السنة ب/٩ فى الخلفاء ، وكذا رواه ابن أبى عاصم فى « السنة » (٥٥٠/٢) من طريق ابن أبى شيبه ، وليس فيه اللفظ الذى ذكره المصنف .

(٤) أحد مسلمة الفتح ، أمه زينب بنت أبى عمرو بن أمية بن عبد شمس ، توفى عتاب - رضى الله عنه - بمكة فى جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة . قال فيه ﷺ فيما رواه الحاكم : إن بمكة لأربعة =

عام ثمان من الهجرة إلى أن توفاه (١) الله عز وجل ، فأقر أبو بكر الصديق رضى الله عنه عتابا حتى ماتا فى يوم واحد (٢) .

وكان ﷺ قد قَسَمَ اليمن بين خمسة رجال ، خالد بن سعيد (٣) على صنعاء ، والمهاجر بن أمية (٤) على جنده ، وزیاد بن لبيد على حضرموت ، ومعاذ بن جبل على الجند ، وأبو موسى الأشعري على زيد ورمع وعَدَن ، وكان عامل رسول الله ﷺ على صنعاء اليمن كما تقدم: خالد بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس ، بعثه ﷺ إليها سنة عشر من الهجرة فتوفى رسول الله ﷺ وخالد على اليمن، وكان أبان بن سعيد بن العاص (٥) ابن أمية على البحرين: برّها وبحرها منذ عُزل العلاء بن الحضرمي (٦) حليف بنى أمية، وقيل : بل مات رسول الله ﷺ والعلاء على البحرين ، وكان عمرو بن سعيد ابن العاص بن أمية على تيماء وخيبر وتبوك وفدك،

= نفر من قريش أرباهم عن الشرك وأرغب لهم فى الإسلام: فذكر منهم عتاب بن أسيد . انظر : مستدرك الحاكم ك : معرفة الصحابة (٣/٥٩٥ - ذكر عتاب بن أسيد ) سيرة ابن هشام (٤/٧٤ ، ١٢٨) .

(١) وفى ذلك أثر مسند عن مصعب بن عبد الله الزبيرى . أخرجه الحاكم ك : معرفة الصحابة (٦٥٢٢/٢١٢٠) .

(٢) ذكر ذلك الحافظ ابن حجر فى التقریب (٣/٢) ، والتذهيب (٥/١٣٩) .

(٣) هو خالد بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، أحد الصحابة الأجلء ، ومن المهاجرين إلى أرض الحبشة ، قال خليفة بن خياط : استشهد فى معركة مرج الصفر وهو فى سنة ثلاث عشرة ، وتوفى رسول الله ﷺ وهو عامله على اليمن . انظر : المستدرك ك : معرفة الصحابة (٣/٢٤٨ - ٢٥١) ، الطبقات الكبرى (٤/٩٧/١) لابن سعد ، البداية والنهاية (٥/٢٩٨) .

(٤) انظر : البداية والنهاية (٥/٣٣) لابن كثير .

(٥) أبان بن سعيد بن العاص بن أمية الأموى أبو الوليد المكى صحابى جليل . وهو الذى أجاز عثمان بن عفان يوم الحديبية حتى دخل مكة لأداء رسالة رسول الله ﷺ أسلم بعد مرجع أخويه من الحبشة : خالد ، وعمرو ، فدعوا إلى الإسلام فأجابهما . البداية والنهاية (٧/٣٣) .

(٦) العلاء بن الحضرمي نسبة إلى حضرموت بن قحطان ، واسم الحضرمي عباد ، وقيل: عبد الله بن عباد ، وهو من خلفاء بنى أمية ، بعثه ﷺ إلى اليمن ثم ولاه عليها أميراً حين افتتحها ، وأقره عليها أبو بكر الصديق ، ولم يزل بها حتى عزله عنها عمر بن الخطاب وولاه البصرة ، توفى سنة إحدى وعشرين . انظر : البداية والنهاية (٥/٣٠٦) ، طبقات ابن سعد (٤/١١٥/٢) ، مستدرك الحاكم (٣/٦٣٥) .

فلما توفى رسول الله ﷺ رجع خالد بن سعيد وأبان وعمرو عن عمالتهم ، فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : ما لكم رجعتم عن عمالتكم ، ما أحد أحق بالعمل من عمال رسول الله ﷺ منكم ، ارجعوا إلى أعمالكم ، فقالوا : نحن بنو أبى حيحة (١) لا نعمل لأحد بعد رسول الله ﷺ أبداً ، ثم مضوا إلى الشام وقاتلوا فقتلوا فى مغازيها (٢) ، ويقال : ما فتحت بالشام كورة (٣) من كور الشام إلا وُجِدَ عندها رجل من بنى سعيد ابن العاص ميتا ، وكان أبو سفيان بن حرب بن أمية على نجران ، فمات رسول الله ﷺ وهو عليها ، وقيل : بل كان على نجران لما توفى رسول الله ﷺ : عمرو بن حزم ابن زيد بن عمرو بن عبد عوف بن غنم بن مالك ابن النجار الأنصارى (٤) . وروى الواقدي (٥) ، عن إبراهيم بن جعفر عن أبيه عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله ، أنه قال : توفى رسول الله ﷺ وأربعة من بنى أمية عماله : عتاب بن أسيد على مكة ، وأبان بن سعيد بن العاص على البحرين ، وخالد ابن سعيد على صنعاء ، وأبو سفيان بن حرب على نجران (٦) .

قال الواقدي : أصحابنا يجمعون على أن رسول الله ﷺ قبض وأبو سفيان حاضر ، وقال ابن الكلبي (٧) : كان أبو سفيان غائبا ، فلما قدم قال : كيف رضيتم يا بنى عبد مناف أن يلى أمركم غيركم (٨) ، وقوم يقولون : إن رسول الله ﷺ ولى

(١) كنية سعيد بن العاص بن أمية .

(٢) الأثر رواه الحاكم فى « المستدرک » (٣/٢٤٩ ، ٥٠٨٥) من حديث خالد بن سعيد بن عمر عن أبيه .

(٣) الكورة : المدينة والصفق ، والجمع كور ( مختار الصحاح ص ٢٢٦ ) .

(٤) صحابى مشهور شهد الخندق وما بعدها ، وكان عامل النبى ﷺ على نجران ، مات بعد الخمسين ، وقيل : فى خلافة عمر ، وهو وهم قاله ابن حجر فى التقریب (٢/٦٨ رقم ٥٦٢) .

(٥) محمد بن عمر بن واقد الأسلمى صاحب « المغازى » ، وفيه ضعف .

(٦) رواه ابن سعد فى « الطبقات الكبرى » (٤/٩٩) مختصراً .

(٧) محمد بن السائب بن بشر ، الكلبي ، أبو النظر الكوفى ، النسابة المفسر ، متهم بالكذب ، ورُوى بالرفض ، توفى سنة ست وأربعين ، وقد ضعف روايته أكثر أهل العلم . انظر : التقریب (٢/١٦٣) ، الإتيقان (٢/١٨٩) للسيوطى .

(٨) سنده ضعيف لأجل الكلبي ، وقد روى الحاكم فى المستدرک (٣/٢٤٩) نحوه عن خالد بن سعيد ابن العاص ، وقال الذهبى فى « التلخيص » : سنده منقطع .



أبا سفيان صدقات خولان ونخلة ، وولى يزيد بن أبى سفيان (١) على نجران ، والله أعلم .

وكان حرش سعيد بن القشب الأسدنى حليف بنى أمية فمات رسول الله ﷺ وهو عليها ، وكان المهاجر بن أبى أمية بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم المخزومى أخو أم سلمة أم المؤمنين رضى الله عنها صدقات كنده والصدق ، ثم ولاه أبو بكر الصديق رضى الله عنه اليمن ، وكان عمرو بن العاص بن وائل بن هشام بن سعيد ابن سهم السهمى (٢) حين وفاة رسول الله ﷺ على عمان بعدما بعثه النبي ﷺ على سرية نحو الشام إلى إخوان أبيه العاص بن وائل من بلي يدعوهم إلى الإسلام ويستفزههم إلى الجهاد ، ثم أمره رسول الله ﷺ بجلوس فيه أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه فصلوا خلفه ، ثم عمل عمرو بن العاص بعد رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان رضى الله عنهما . وكان على الطائف عثمان بن أبى العاص (٣) بن بشر بن عبد دهمان الثقفى ، ومات رسول الله ﷺ وهو عليها . فإذا كان رسول الله ﷺ قد أسس هذا الأساس وأظهر بنى أمية لجميع الناس بتوليهم أعماله (٤) فيما فتح الله عليه من البلاد كيف لا يقوى ظنهم

(١) يزيد أبو خالد بن صخر بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشى الأموى ، أخو معاوية ، وكان يزيد أكبر وأفضل . وكان يقال له : يزيد الخير ، أسلم عام الفتح ، وحضر حنيناً ، واستعمله الصديق على ربع الجيش إلى الشام ، تولى دمشق أيام أبى بكر ، وعمر ، وكان أول من وليها من المسلمين ، وتوفى فى طاعون عمواس ( البداية والنهاية (٨/٩٧ ، ٩٨) .

(٢) الصحابى الجليل ، ولاه النبي ﷺ جيش السلاسل ، عداه فى أهل مكة ، وكان من دهاة قريش ، مات بمصر وكان والياً عليها ليلة الفطر سنة إحدى أو اثنتين وستين فى ولاية يزيد بن معاوية . انظر : الإصابة (٣/٢) ، أسد الغابة (٤/١١٥) ، مستدرك الحاكم (٣/٥١٢) .

(٣) صحابى جليل ، توفى فى ولاية معاوية سنة خمسين من الهجرة . انظر ترجمته فى الإصابة (٢/٤٦٠) ، أسد الغابة (٣/٣٧٢) ، مستدرك الحاكم (٣/٥٠٤) .

(٤) وإلى نحو هذا أشار الإمام ابن تيمية فى معرض رده على من أنكر على عثمان رضى الله عنه تولية بنى أمية واستعمالهم فقال : « إن بنى أمية كان رسول الله ﷺ يستعملهم فى حياته واستعملهم من بعده من لا يتهم بقرابة ، فيهم : أبو بكر وعمر ، ولا تعرف قبيلة من قبائل قريش فيها عمال لرسول الله ﷺ أكثر من بنى عبد شمس ؛ لأنهم كانوا كثيرين ، وكان فيهم شرف وسؤدد . » ثم ذكر بعض ما تقدم فى من استعمل من بنى أمية وقال : « ... فقال عثمان : أنا لم أستعمل إلا من استعمله النبي ﷺ ومن جنسهم ومن قبيلتهم ، وكذلك أبو بكر وعمر بعده ، فكان الاحتجاج على جواز الاستعمال من بنى أمية بالنص الثابت عن النبي ﷺ أظهر عند كل عاقل من دعوى كون الخلافة فى واحد معين من بنى هاشم .. » منهاج السنة النبوية (٣/٢٣٦ ، ٢٣٧) .

ولا ينبسط رجاهم ، ولا يمتد في الولاية أملهم ، أم كيف لا يضعف أمل بنى هاشم ، وينقبض رجاهم ويقصر أملهم ، وكبيرهم العباس بن عبد المطلب وابن أخيه علي بن أبي طالب رضى الله عنهما ، يريد أحدهما استعلاء رسول الله ﷺ في مرض موته عن هذا الأمر هل هو فيهم أم في غيرهم ، ويأبى الآخر ذلك كما خرج البخارى من حديث الزهرى قال : « أخبرنى عبد الله بن كعب بن مالك الأنصارى أن عبد الله بن عباس رضى الله عنه ، أخبره أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه خرج من عند رسول الله ﷺ في وجعه الذى توفى فيه ، فقال الناس : يا أبا الحسن كيف أصبح رسول الله ﷺ ؟ قال : أصبح بحمد الله بارئاً ، فأخذ بيده العباس بن المطلب رضى الله عنه وقال له : أنت والله بعد ثلاث عبد العصا (١) ، وإنى لأرى رسول الله ﷺ يتوفى في وجعه هذا ، إنى لأعرف وجوه بنى عبد المطلب عند الموت ، اذهب بنا إلى رسول الله ﷺ فنسأله في من هذا الأمر ، إن كان فينا علمنا ذلك ، وإن كان في غيرنا علمناه ، فأوصى بنا ، فقال علي : إنا والله لئن سألتنا رسول الله ﷺ فمئتناها لا يعطيناها الناس بعده ، وإنى والله لا أسألها من رسول الله ﷺ » (٢) ، رواه محمد بن إسحاق عن الزهرى ، إلا أنه لم يذكر ما قال في العصا ، وزاد في آخره : فتوفى رسول الله ﷺ حين اشتد الضحى من ذلك اليوم (٣) ، وفى رواية : وخلا العباس بعلى رضى الله عنهما ، فقال له : هل تعلم أن رسول الله ﷺ أوصى إلى غيرك بشيء ؟ فقال علي : اللهم لا . خرج العباس على بغله حتى أتى عسكر أسامة بن زيد ، فلقى أبا بكر وعمر وغيرهما فقال : هل أوصاكم رسول الله ﷺ بشيء ؟ قالوا : لا ، فرجع إلى علي فقال : إن رسول الله ﷺ مقبوض فامدد يدك أبايعك ، فيقال : عم رسول الله ﷺ بايع ابن عم رسول الله ﷺ ويبايعك أهل بيتك ، فإن مثل هذا الأمر لا يؤخر ، فقال : يرحمك الله ، ومن يطلب هذا الأمر غيرنا يا عم ! وفى رواية أن العباس قال لعلى رضى الله عنهما : هلم يدك أبايعك . فقال :

(١) قوله : عبد العصا : هو كناية عن من يصير تابعاً لغيره ، والمعنى أنه يموت بعد ثلاث ، وتصير أنت مأموراً عليك ، وهذا من قوة فراسة العباس رضى الله عنه . من فتح البارى (٧/٧٤٩) .  
 (٢) رواه البخارى ك : المغازى ب/ ٨٤ (٤٤٤٧) ، وفى ك : الاستئذان (٦٢٦٦) ، وأحمد فى مسنده (٢٦٣/١) ، وابن سعد فى « الطبقات » (٣٨/٢/٢) ، وابن إسحاق كما فى سيرة ابن هشام (٢٧٩/٤) .

(٣) انظر الرواية فى سيرة ابن هشام (٢٧٩/٤) .

إن لى برسول الله شغلاً ، ومن ذاك الذى ينازعنا فى هذا الأمر؟! (١) ، ورواية البخارى أثبت (٢).

وقال ابن سعد (٣) : أنبأنا محمد بن عمر ، حدثنى محمد بن عبد الله بن أخى الزهرى ، يقول : حدثنى فاطمة بنت الحسن ، قال : لما توفى رسول الله ﷺ ، قال العباس يا على : قم حتى أبايعك ومن حضر ، فإن هذا الأمر إذا كان لم يرد مثله والأمر فى أيدينا ، فقال على : وأحد يطمع فيه غيرنا؟! فقال العباس : أظن والله سيكون . فلما بويح لأبى بكر رضى الله عنه ورجعوا إلى المسجد سمع على التكبير فقال : ما هذا؟ فقال العباس : ما ورد مثل هذا قط ، هذا ما دعوتك إليه فأبيت . قال على : أياكون هذا؟ فقال العباس : ما ورد (٤) مثل هذا قط (٥) .

وقال محمد بن عمر ، قد خرج أبو بكر رضى الله عنه من عند النبى ﷺ حين توفى ، وتخلّف عنده على والعباس ، هذه المقالة خرّجها عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى بمعناه (٦) .

قال عبد الرزاق : وكان معمر يقول لنا : أيهما كان أصوب عندكم رأياً؟ فنقول: العباس ، فيأبى ، ثم قال : لو أن علياً سأله عنها فأعطاه أياها فمنعه الناس كانوا قد كفروا ، قال عبد الرزاق : فحدثنا به ابن عيينة فقال: قال الشعبى : لو أن علياً سأله عنها كان خيراً له من ماله وولده (٧) .

وروى إسماعيل بن [ أبى ] (٨) خالد (٩) .....

---

(١) رواه ابن سعد فى « الطبقات الكبرى » (٣٩/٢/٢) وفى سننه الواقدى محمد بن عمر وهو متروك كما فى التقريب (١٩٤/٢) لابن حجر .

(٢) لأن فى الرواية الواقدى وهو متروك ، فرواية البخارى هى المقدمة عند التعارض .

(٣) فى الطبقات الكبرى (٣٩/٢/٢) طبعة ليدن .

(٤) فى الطبقات ( ما ردُّ ) بحذف الواو .

(٥) فى سننها محمد بن عمر الواقدى ، وقد تقدم بيان حاله .

(٦) انظر : فتح البارى (٧ / ٧٤٩) .

(٧) ذكره الحافظ فى الفتح (٧ / ٧٥٠) .

(٨) ساقط من المخطوطة .

(٩) هو التابعى الثقة إسماعيل بن أبى خالد الأحمسى البجلي الكوفى ، وثقه ابن مهدي ، وابن

معين ، وقال العجلي : كوفى تابعى ثقة .

التهذيب (٢٩١/١) ، التقريب (٦٨/١) ، رجال مسلم (٥٧/١) .

عن الشعبي (١) قال : قال العباس لعلى رضى الله عنهما حين مرض النبي ﷺ :  
 إنى أكاد أعرف فى وجه رسول الله ﷺ الموت ، فانطلق بنا إليه نسأله من يستخلف  
 منا آنذاك ، وإلا أوصى بنا ، فقال على للعباس كلمة فيها جفاء ، فلما قبض النبي  
 ﷺ قال العباس لعلى : ابسط يدك فلنبايعك ، فقبض يده ، قال الشعبي : لو أن  
 عليا أطاع العباس كان خيراً من حُمر النعم (٢) ، وقد رويت مع هذا الحديث أحاديث  
 آخر إن كانت صحيحة فلا سبيل إلى ردها ، وإن كانت (٣) مفتعلة فقد صارت داعية  
 إلى هذا الأمر الذى وقع النزاع [ فيه ] (٤) وطال الخصام عليه .

منها : ما رواه ابن الكلبي عن الحكم بن هشام الثقفى قال : مات عبيد الله بن  
 جحش عن أم حبيبة بنت أبى سفيان ، وكانت معه بأرض الحبشة فخطبها النبي ﷺ  
 إلى النجاشى فدعا القرشيين ، فقال : من أولاكم بأمر هذه المرأة ؟ فقال خالد بن  
 سعيد بن العاص : أنا أولاهم بها . قال (٥) : فزوج نبيكم . قال : فزوجه ومهر  
 عنه النجاشى أربعمائة دينار .

وحملت إلى النبي ﷺ ومعهما الحكم بن أبى العباس فجعل النبي ﷺ يكثر  
 النظر إليه ، فقيل : يا رسول الله إنك لتكثر النظر إلى هذا الشاب ، فقال : أليس  
 ابن المخزومية ؟ قالوا : بلى ! قال : إذا بلغ بنو هذا أربعين رجلاً كان الأمر فيهم ،  
 وكان مروان بن الحكم إذا جرى بينه وبين معاوية بن أبى سفيان كلام قال لمعاوية :  
 إنى والله لأبو عشيرة وأخو عشيرة وما بقى إلا عشرة حتى يكون إلا فى ، فيقول  
 معاوية . أخذها والله من عين صافية . فهذا الحديث كما نسمع (٦) .

(١) عامر بن شراحيل بن عبد ابن أخى قيس الشعبي ، نسبة إلى شعب همذان الكوفى ولد لست  
 سنين خلت من خلافة عمر ، وتوفى سنة ١٠٦ هـ ، وكان فقيهاً شاعراً ، من كبار الثقات .

التهذيب (٦٥/٥) ، التقريب (٣٨٧/١) ، مشاهير علماء الأمصار (٦٦) لابن حبان .

(٢) رواه ابن سعد فى « الطبقات الكبرى » (٣٨/٢) وسنده مرسل .

(٣) فى خ : كان .

(٤) ساقط من المخطوطة .

(٥) ذكر ذلك ابن هشام فى السيرة (٢٦٨/٤) ، وابن كثير فى البداية (٢٥٧/٦) .

(٦) فى سنده ضعف ، لأجل ابن الكلبي محمد بن السائب ، وهو متروك كما تقدم ، ولبعضه  
 شواهد سوف يذكرها المصنف .

وقد روى أبو بكر بن أبي شيبة من حديث عبد الملك بن عمير (١) قال : قال معاوية ما زلت أطمع فى الخلافة مذ قال رسول الله ﷺ : إن ملكت يا معاوية فأحسن (٢) ، وقال وكيع : ثنا الأعمش عن أبى صالح قال : كان الحادى يحدو بعثمان رضى الله عنه ويقول : إن الأمير بعده علىّ ، وفى الزبير خلف . فقال كعب الأحبار : بل هو صاحب البغلة الشهباء (٣) يعنى معاوية ، فلقاه فقال : يا أبا إسحاق ما يقول هذا وهاهنا علىّ والزبير وأصحاب محمد ﷺ ، قال : أنت صاحبها (٤) . وقد جاء من طرق عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : رأيت فى النوم بنى الحكم أو بنى أبى العاص وآخرون على منبرى كما تتروا القردة قال : فما روى النبى ﷺ مستجمعا ضاحكا حتى توفى (٥) .

وعن سعيد بن المسيب قال : رأى النبى ﷺ بنى أمية على منابرهم فسأه ذلك ، فأوحى إليه إنما هى دنيا هى دنيا أعطوها فقّرت عينه ، وهى قوله : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ﴾ (٦) يعنى : بلاء للناس (٧) .

(١) فى خ : من حديث عبد الله . . . وما بعده ساقط ، والتصويب من «المصنف» لابن أبى شيبة .  
 (٢) لفظ الحديث : ما زلت أطمع فى الخلافة مذ قال لى رسول الله ﷺ : يا معاوية إن ملكت فأحسن . رواه ابن أبى شيبة فى المصنف ك : الأمراء (١١/١٤٨) ، والبيهقى فى «دلائل النبوة» (٤٤٦/٦) ، وله شاهد من حديث عمرو بن سعيد بن العاص بلفظ : إن وليت أمراً فاتق الله واعدل . قال معاوية : فما زلت أظن أنى مبتلى بعمل لقول رسول الله ﷺ . رواه أحمد فى مسنده (٤ / ١٠١) والطيالسى (٢٦٨٧ - منحة ) والطبرانى فى «الكبير» (١٩/٣٦٢) ، وأبو يعلى كما فى «المطالب العالية» (٤٠٨٥) وعزاه الهيثمى فى «المجمع» (٦/٣٥٦) إلى الطبرانى فى «الكبير» و«الأوسط» وأبى يعلى وقال : رجاله رجال الصحيح .  
 (٣) الشهباء : هى التى بها شعر يخالف البياض ( المعجم الوجيز / ٣٥٢ ) .  
 (٤) المصدر السابق ، والأثر مرسل .

(٥) رواه الحاكم فى المستدرک (٤/٤٨٠) ، وأبو يعلى «مطالب عالية» (٤٥٣٥) والبيهقى فى «دلائل النبوة» (٦/٥١١) ، وابن الجوزى فى «العلل المتناهية» (٢/٢١٢) وضعّفه ، وقال الهيثمى فى طريق أبى يعلى (٥/٢٤٤) : رجاله رجال الصحيح غير مصعب بن عبد الله بن الزبير وهو ثقة ، وصححه الحاكم ، وأقره الذهبى وفى سنده عنده مسلم بن خالد الزنجى ، وهو مختلف فيه ، قال ابن حجر فى التقريب (٢/٢٤٥) : صدوق كثير الأوهام .

(٦) الإسراء : ٦٠ .

(٧) رواه ابن أبى حاتم فى «تفسيره» وسنده ضعيف قاله ابن حجر فى الفتح (٨/٢٥٠) ، وقال ابن كثير فى «البداية» (٧/٢٤٨) : فيه على بن زيد وهو ضعيف والحديث مرسل .

وقد روى أن رجلاً قام إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما فقال : يا مُسَوِّد وجه المؤمنين . فقال : لا تؤنّبني ، رحمك الله ، فإن رسول الله ﷺ قد رأى بنى أمية يخطبون على منبره رجلاً رجلاً فسأه ذلك فنزلت ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ (١) والكوثر نهر في الجنة ، ونزلت ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ . لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴾ (٢) يعني تملك بنو أمية فحسب ذلك فإذا هو لا يزيد ولا ينقص (٣) .

وعن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال : « إذا بلغ بنو أبي العاص أربعين رجلاً اتخذوا دين الله دَغَلًا » (٤) وعباد الله خولاً (٥) ومال الله دُولًا (٦) « (٧) .

قال الزبير بن بكار : قال عمي مصعب عن عبد الله بن محمد بن يحيى بن عروة أو غير عبد الله واحد ، ثنيه محمد بن الضحاك الخزامي عن أبيه أن عمرو بن عثمان بن عفان اشتكى ، وكان العُوَاد يدخلون عليه فيخرجون ويتخلف مروان بن الحكم عنده فيطيل ، فأنكرت رملة بنت معاوية ذلك — وهي امرأة عمرو بن عثمان فخرقت كوة واستمعت على مروان فإذا هو يقول لعمرو : ما أخذ هؤلاء الخلافة إلا باسم أبيك فما يمنعك أن تنهض بحقك ، فنحن أكثر منهم رجالاً ، منا فلان ومنهم

(١) الكوثر : ١ .

(٢) القدر : ١ - ٣ .

(٣) رواه الترمذى ك : التفسير (١١٥/٥) ، والبيهقى فى « دلائل النبوة » (٥١٢/٦) وعزاه ابن كثير إلى ابن جرير ، والحاكم ، ونقل عنه الحافظ المزي قوله : هذا حديث منكر . البداية والنهاية (٢٤٩/٧) ، وضعفه الحافظ فى الفتح (٢٥٠/٨) وقال الترمذى : غريب .

(٤) قوله : دغلا : أى يخدعون به الناس . وأصل الدغل : الشجر الملتف الذى يكمن أهل الفساد فيه ، وقيل : هو من قولهم : أدغلت فى هذا الأمر إذا أدخلت فيه ما يفسده ويخالفه . النهاية (١٢٣/٢) .

(٥) الخَوْلُ : حَسْمُ الرجل وأتباعه وهو مأخوذ من التخويل : بمعنى التَّمْلِك ، وقوله : اتخذوا عباد الله خولاً : أى خدماً وعبداً . يعنى أنهم يستخدمونهم ويستعبدونهم . النهاية (٨٨/٢) .

(٦) قوله دُولًا : جمع دولة : وهو ما يُتداولُ من المال ، فيكون لقوم دون قوم . النهاية (١٤٠/٢) .

(٧) رواه أحمد (٨٠/٣) ، والبخاري (كشف الأستار : ١٦٢٠) ، والحاكم فى المستدرک (٤٨٠/٤) من طريق عطية العوفى عن أبى سعيد الخدري ، ورواه البيهقى فى « الدلائل » (٥٠٧/٦) عن أبى هريرة ، وأخرجه الحاكم (٤٧٩/٤) عن أبى ذر من طريقين ، وصححه الحاكم وأقره الذهبى ، وأسانيده لا تخلو من مقال ، وهى حسنة بمجموعها ، وانظر البداية (٢٤٧/٧) ، مجمع الزوائد (٢٤١/٥) .

فلان ، ومنا فلان ومنهم فلان ، حتى عدّ رجالاً ثم قال : ومنا فلان وهو فضل  
وفلان وهو فضل وفلان وهو فضل ، حتى يعدد فضول رجال بنى أبى العاص على  
بنى حرب ، فلما برأ عمرو وتجهز للحج وتجهزت رَملة في جهازه ، فلما تجهز  
وخرج عمرو إلى الحج فخرجت رملة إلى أبيها فقدمت عليه الشام ، فقال لها  
معاوية : واسوأناه وما للحرة تطلق ! طلقك عمرو ؟ فأخبرته الخبر ، وقالت : وما زال  
يعدّ رجال بنى أبى العاصى على بنى حرب حتى ابني عثمان وخالد ابني عمرو ،  
فتمنيت أنهما ماتا ، فكتب معاوية إلى مروان بن الحكم ( شعراً ) :

أواضع رجلٌ فوق أخرى تعدُّنا      عيدد الحصى ما إن تزال تكاثر  
وأمكم تزخر توماً لبعلها      وأم أخيكم نزره الولد عاقر

واشهد يا مروان أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا بلغ ولد الحكم ثلاثين  
رجلاً اتخذوا مال الله دولاً ، ودين الله دخلاً ، وعباد الله خولا ، فكتب إليه  
مروان : أما بعد يا معاوية ، فإنى أبو عشرة وعم عشرة والسلام (١) .

وروى عن معاوية أنه قال لعبد الله بن عباس رضى الله عنهما : أنشدك الله يا  
ابن عباس ، أما تعلم أن رسول الله ﷺ ذكر هذا - يعنى : مروان بن الحكم ،  
فقال : أبو الجبابرة الأربعة ، فقال ابن عباس : اللهم نعم (٢) .

وقد اقتدى برسول الله ﷺ في ولاية الأعمال : أبو بكر الصديق رضى الله عنه  
فإنه لما استخلف بعد رسول الله ﷺ ، وارتدت العرب قطع رضى الله عنه البعوث ،  
وعقد أحد عشر لواء (٣) على أحد عشر جندا ، فعقد لخالد بن الوليد (٤) المخزومى

(١) انظر البداية والنهاية (٢٤٨/٧) لابن كثير .

(٢) ذكره في مجمع الزوائد وعزاه إلى الطبرانى وقال (٢٤٣/٥) : فيه ابن لهيعة وفيه ضعف ، ورواه  
البيهقى في «الدلائل» (٥١١/٦) وقال ابن كثير في البداية (٢٤٨/٧) : فيه ضعف ونكارة  
شديدة .

(٣) انظر تفصيل ذلك في « البداية والنهاية » (٣١٩/٦) .

(٤) الصحابى الجليل سيف الله المسلول ، بعثه الصديق وأمر أن يذهب أولاً إلى طليحة الأسدى ،  
ثم يذهب بعده إلى بنى تميم ، وكان طليحة فى قومه بنى أسد ، وفى غطفان ، وانضم إليهم بنو  
عبس وذبيان . راجع البداية والنهاية (٣٢١/٦) ، مستدرک الحاكم (٣/٣٣٦) .

وبعثه لقتال طلحة بن خويلد الأسدى ، ثم مالك بن نويرة ، وعقد لعكرمة بن أبى جهل (١) المخزومى ، وبعثه لقتال مسيلمة بن ثمامة بن المطرح بن ربيعة بن الحارث (٢) ، وعقد للمهاجر ابن أبى أمية المخزومى وبعثه لقتال جنود الأسود بن كعب بن عوف العنسى ومعونة الأبناء على قيس (٣) بن المكشوح ، وعقد لخالد بن سعيد بن العاص ابن أمية وبعثه إلى مشارف الشام ، وعقد لعمر بن العاص وبعثه إلى قضاة ، وعقد لحذيفة بن محصن العلقانى — من علقان — ابن شرحبيل بن عمرو بن مالك بن يزيد بن ذى الكلاع وبعثه إلى «دُبَا» وهى مدينة قديمة من مدن عمان ، وعقد لعرفجة بن هرثمة وبعثه إلى مهرة ، وبعث شرحبيل بن حسنة (٤) فى أثر عكرمة بن أبى جهل ، فإذا فرغ باليمامة لحق بقضاة ، وعقد لطفرة بن حاجب (٥) وبعثه إلى بنى سليم ومن معهم من هوازن ، وعقد لسويد بن مقرن بن عائذ المزنى (٦) ، وبعثه إلى عامل تهامة اليمن ، وعقد للعلاء بن الحضرمى وبعثه إلى البحرين ، فلحق كل أمير بجنده حتى انقضت حروب الردة ، فبعث أبو بكر رضى الله عنه خالد بن الوليد لفتح العراق وأردفه بغيلان بن غنم بن زهير بن أبى شداد بن ربيعة بن هلال ابن وهب الفهرى وأمدها بالقعقاع بن عمرو ، ووجه الجنود إلى الشام ، فبعث خالد ابن سعيد بن العاص وأردفه بذى الكلاع ، وعكرمة بن أبى جهل ، وعمرو بن

(١) صحابى جليل ، أسلم يوم الفتح ، وحَسَنُ إسلامه ، واستشهد بالشام فى خلافة أبى بكر الصديق على الصحيح . التقريب (٢٩/٢) ، مستدرک الحاكم ك : فضائل الصحابة (٣/٢٦٩) .

(٢) المعروف بمسيلمة الكذاب . انظر مقتله فى البداية والنهاية (٦/٣٢٨) .

(٣) بعثه أبو بكر الصديق لقتال الأسود العنسى ، فطمع فى الإمرة باليمن فعمل لذلك ، وارتد عن الإسلام وتابعه عوام أهل اليمن ، فكتب الصديق إلى الأمراء والرؤساء من أهل اليمن أن يكونوا عوناً إلى فيروز والأبناء على قيس بن مكشوح . انظر تفصيل ذلك فى البداية والنهاية (٦/٣٣٥) ، (٣٣٦) .

(٤) شرحبيل بن عبد الله بن المطاع ، من كندة ، حليف لبنى زهرة ، صحابى جليل ، من مهاجرة الحيشة . قال ابن إسحاق : هاجرت حسنة مع زوجها سفيان بن معمر الجمحى ، ومات فى خلافة عمر يوم اليرموك سنة ثمانى عشرة ، وقيل : فى طاعون عمواس بالشام . المستدرک (٣/٣١٠) ، أسد الغابة (٢/٣٩١) ، الإصابة (٢/١٤٣) .

(٥) فى المخطوط : طريفة بن جلمح ، والتصحيح من كتب التاريخ . انظر : البداية والنهاية (٦/٣٢١) .

(٦) نسبة إلى مزينة بن عمرو أو ابن طائجة المدنى ، كنيته : أبو عمرو ، له صحبة وسماع من النبى ﷺ ، عداه فى الكوفيين ومات بها . انظر ترجمته فى الإصابة (٢/١٠٠) ، أسد الغابة (٢/٣٨١) ، المستدرک (٣/٣٣٤) .



العاص ، والوليد بن عتبة، وعقد ليزيد بن أبي سفيان بن حرب على جيش عظيم هو جمهور من انتدب إليه ، وجهزه عوضاً عن خالد بن الوليد ، وعقد لأبى عبيدة ابن الجراح<sup>(١)</sup> وبعثه إلى حمص ، وأمد يزيد بن أبي سفيان بأخيه معاوية بن أبي سفيان ومعه جيش ، فنزل أبو عبيدة الجابية ، وترك يزيد البلقاء ، ونزل شرحبيل بن حسنة الأردن ، وقيل: بصري، ونزل عمرو بن العاص القريات. ولما مات أبو بكر رضى الله عنه واستخلف من بعده عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، كانت عماله على مكة: نافع بن عبد الحارث الخزاعي، وعلى الطائف: عثمان بن أبي العاص بن أمية ثم سفيان بن عبد الله الثقفي<sup>(٢)</sup>، وعلى اليمن: يعلى بن منية<sup>(٣)</sup>، وعلى عُمان واليمامة: حذيفة بن محصن ، وعلى البحرين : العلاء بن الحضرمي ، ثم عثمان بن أبي العاص، وعلى الكوفة: سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه، ثم المغيرة بن أبي شعبة<sup>(٤)</sup> رضى الله عنه، ثم عمار ابن ياسر<sup>(٥)</sup> رضى الله عنه، ثم أبو موسى الأشعري<sup>(٦)</sup> رضى

(١) أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال ، صحابى جليل سماه رسول الله ﷺ أمين هذه الأمة ، توفي بالأردن سنة ثمانى عشرة ، وصلى عليه معاذ بن جبل - رضى الله عنهما .  
(المستدرک : ٢٩٤ / ٣ / ٢٩٧ / ١ / ٣) .

(٢) سفيان بن عبد الله بن ربيعة الثقفي ، كنيته : أبو عمر ، له صحبة من النبي ﷺ ، حديثه فى البصريين . وقال بعضهم : فى أهل الطائف ، وكان عامل عمر على الطائف .  
الإصابة (٥٤ / ٢) ، أسد الغابة (٣١٩ / ٢) ، التقريب (٣١١ / ١) .

(٣) يعلى بن أمية بن أبى عبيدة بن همام بن الحارث بن حنظلة الثقفى حليف لبنى نوفل بن عبد مناف، وهو الذى يقال له: يعلى بن منية أو أمية ، ومنية أمة، وهى بنت غزوان امرأة من بنى تميم، له صحبة من النبي ﷺ. انظر: الإصابة (٦٦٨ / ٣) ، أسد الغابة (١٢٨ / ٥) ، المستدرک (٤٧٨ / ٣) .

(٤) المغيرة بن شعبة بن أبى عامر بن مسعود، كنيته: أبو عبد الله، ويقال: أبو عيسى، الثقفى ، صحابى جليل ، ولى البصرة نحو سنتين ، وله بها فتوح ، وولى الكوفة ومات بها ، وله بها دار فى ثقيف، شهد الحديبية مع رسول الله ﷺ ، توفي سنة خمسين فى الطاعون. المستدرک : فضائل الصحابة (٥١٢ / ٣) أسد الغابة (٤٠٦ / ٤) ، الإصابة (٤٥٢ / ٣) ، التجريد (٩١ / ٢) للذهبي .

(٥) عمار بن ياسر بن مالك بن كنانة حليف بنى مخزوم، كنيته: أبو اليقظان، صحابى جليل شهد بدرًا والمشاهد مع النبي ﷺ ، قتل يوم صفين وصلى عليه على بن أبى طالب - رضى الله عنه .  
أسد الغابة (٤٣ / ٤) ، الإصابة (٥١٢ / ٢) ، المستدرک (٤٣٢ / ٣) ، طبقات ابن سعد (١٧٩ / ١ / ٣) .

(٦) عبد الله بن قيس بن سليم صاحب رسول الله ﷺ ، وفد على رسول الله ﷺ فى ليالى خيبر ، ثم لزمه وجاهد معه، وأرسله مع معاذ بن جبل والياً على مِخلاف من اليمن، توفي سنة ٤٤ هـ .  
طبقات القراء (٤٤٢ / ١) ، حلية الأولياء (٢٥٦ / ١) ، تهذيب الأسماء (٢٩٨ / ٢) للنووى ، الإصابة (٣٥٩ / ٢) ، أسد الغابة (٢٤٥ / ٣) .

الله عنه ، وعلى الشام : أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه ، ثم يزيد بن أبى سفيان رضى الله عنهما ، وعلى الجزيرة : عياض بن غنم (١) رضى الله عنه ، وعلى مصر : عمرو بن العاص رضى الله عنه .

فانظر كيف لم يكن فى عمال أبى بكر وعمر رضى الله عنهما أحد من بنى هاشم ، فهذا وشبهه هو الذى حدّ أنياب بنى أمية وفتح أبوابهم ، وأنزع كأسهم ، وقتل أمراءهم ، حتى لقد وقف أبو سفيان بن حرب على قبر حمزة رضى الله عنه فقال : رحمك الله أبا عمارة ، لقد قاتلتنا على مرّ صرارٍ إلينا .

وروى أن الأمر لما أفضى إلى عثمان بن عفان رضى الله عنه أتى أبو سفيان قبر حمزة رضى الله عنه فوكزه برجله ثم قال : يا حمزة ، إن الأمر الذى كنت تقاتلنا عليه بالأمس قد ملكناه اليوم وكُنّا أحقّ به منهم (٢) .

قال مؤلفه : وما هى إلا الدنيا ، وإن الدين لعارض فيها والعاجلة محبوبة ، وبهذا ارتفعت رؤوس وضعفت نفوس ، فإن دلائل الأمور تسبق وتباشير الخير تُعرف ولله فى خلقه قضاء يمضيه ويأبى الله أن يتم شىء من أمر الدنيا إلا ويعتريه النقص .

**فصل :** لما كانت بنو هاشم من بين قريش كلها قد اختصها الله سبحانه بهذا الأمر — أعنى : الدعوة إلى الله تعالى والنبوة والكتاب ، فحازت بذلك الشرف الباقي ، وكانت أحوال الدنيا من الخلافة والملك ونحوه زائلة ؛ لهذا زواها الله عنهم تنبيهاً على شرفهم وعلو مقدارهم ، فإن ذلك هو خيره الله لنبيه محمد ﷺ ، كما قد ثبت أنه ﷺ لما خيّر اختار أن يكون نبياً عبداً ولم يختر أن يكون نبياً ملكاً (٣) ،

(١) عياض بن غنم أبو سعد الفهرى ، شهد بدرأ وما بعدها ، وكان سمحاً جواداً شجاعاً ، وهو الذى افتتح الجزيرة ، وهو أول من جاز درب الروم غازياً ، واستنابه أبو عبيدة بعده على الشام ، فأقره عمر عليها إلى أن مات سنة عشرين ، البداية (١٠٥/٧) لابن كثير ، طبقات ابن سعد (٣٠٣/١/٣) ، الإصابة (٤٧/٢) .

(٢) لم يذكر المؤلف سنده، يُشبه أن يكون من أكاذيب الشيعة على معاوية وأبيه — رضى الله عنهما .

(٣) وذلك فيما رواه أبو هريرة أن ملكاً جاء إلى النبى ﷺ فقال : يا محمد ، أرسلنى إليك ربك أفملكاً نبياً أجعلك أو عبداً رسولاً . فقال جبريل : تواضع لربك يا محمد . قال ﷺ : بل عبداً رسولاً . رواه أحمد (٢٣١/٢) ، والبخارى (كشف الأستار : ٢٤٦٢) ، وابن حبان (موارد : ٢١٣٧) ، وأبو الشيخ فى أخلاق النبوة (١٩٨) ، وذكره الهيثمى «مجمع» (١٩/٩) وقال : «رواه أحمد والبخارى وأبو يعلى ورجال الأولين رجال الصحيح» وصححه ابن حبان .

وسأل مثل ذلك لآله كما ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث عمارة بن زرعة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً » (١) .

وروى أبو عيسى الترمذى من حديث عبد الله بن زحر عن على بن يزيد عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة رضى الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « عرض على ربي ليجعل لى بطحاء (٢) مكة ذهباً ، فقلت : لا يا رب ، ولكن أشبع يوماً ، وأجوع يوماً ، وقال ثلاثاً أو نحو هذا ، فإذا جعت تضرعت إليك وذكرتك ، وإذا شبعت شكرتك وحمدتك » قال الترمذى : هذا حديث حسن (٣) .

وخرج البخارى من حديث ابن أبي ليلى ، حدثنا على رضى الله عنه أن فاطمة عليها السلام اشتكت ما تلقى من الرحى مما يطحن ، فبلغها أن رسول الله ﷺ أتى بسبى ، فأتته تسأله خادماً فلم توافقه ، فذكرت عائشة له ، فأتانا وقد دخلنا مضاجعنا فذهبنا لنقوم ، فقال : على مكانكما ، حتى وجدت برد قدميه على صدرى ، فقال : أدلكما على خير مما سألتما : إذا أخذتما مضاجعكما فكبراً أربعاً وثلاثين ، واحمداً ثلاثاً وثلاثين ، فإن ذلك خير لكما مما سألتما . وأخرجه مسلم أيضاً (٤) .

ولأبى داود من حديث أبى الورد عن على بن أعبد قال : قال لى على - رضى الله عنه : ألا أحدثك عنى وعن فاطمة بنت رسول الله ﷺ ، وكانت من أحب أهله إليه ، قلت : بلى ، قال : فإنها جرت بالرحى حتى أثرت فى يدها ، واستقت بالقربة حتى أثر فى نحرها ، وكنت البيت حتى أغبرت ثيابها ، فأتى النبى ﷺ خدم ، فقلت : لو أتيت أباك فسألتيه خادماً ، فأتته فوجدت عنده أحدائماً ،

(١) رواه البخارى ك : الرقائق ب/١٧ (٦٤٦٠) ومسلم ك : الزكاة ب/٤٣ (٦٤٦٠) والترمذى ك : الزهد (٤١٣٩) ، وابن ماجه ك : الزهد (٤١٣٩) ب/ القناعة ، وأحمد فى مسنده (٧١٧٦) .  
(٢) البطحاء : المكان الواسع فيه دُقاقُ الحصى ، والجمع : أباطح . القاموس (١/٢٨٥) .  
(٣) رواه الترمذى ك : الزهد ب/ ما جاء فى الكفاف (٢٣٤٧) ، وابن المبارك فى « الزهد » (٢/٥٤) ، وأحمد فى مسنده (٥/٢٥٤) ، وابن سعد فى « الطبقات » (١/١٠١/٢) واللفظ له ، وأبو نعيم فى « الحلية » (٨/١٣٣) ، والبغوى فى « شرح السنة » (٤٣/٤٠) وفى مسنده على بن يزيد وهو ضعيف .

(٤) رواه البخارى فى ك : النفقات (٣٥٦١) ، و : فضائل الصحابة (٣٧٠٥) ، ك : الدعوات (٦٣١٨) ، ومسلم ك : الذكر والدعاء (٢٧٢٧) ، وأبو داود ك : الأدب ب/١٠٩ (٥٠٦٢) .

فرجعت فأتاها من الغد فقال : ما كان حالك ، فسكتت ، فقلت : أنا أحدثك يا رسول الله ، جرت الرحى حتى أثرت فى يدها ، وحملت القربة حتى أثرت فى نحرها ، فلما أن جاء الخدم أمرتها أن تأتيك فتستخدمك خادماً تقيها حرّاً ما هى فيه ، فقال : اتقى الله يا فاطمة وأدّى فريضة ربك واعملى عمل أهلك ، فإذا أخذت مضجعك فسبحى ثلاثاً وثلاثين واحمدى ثلاثاً وثلاثين وكبرى أربعاً وثلاثين فهى خير لك من خادم ، قالت : رضيت عن الله وعن رسوله (١) .

وفى الصحيحين وغيرهما من حديث عامر بن سعد عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قال : «إني لأعطي الرجل وغيره أحب إليّ منه خشية أن يكب فى النار على وجهه» (٢) .

وفى رواية « فوالله إني لأعطي الرجل وأدع الرجل ، والذي أدع أحب إليّ من الذى أعطى ، ولكنى أعطى أقواماً لما أرى فى قلوبهم من الجزع والهلع وأكل أقواماً إلى ما جعل الله فى قلوبهم من الغنى والخير » (٣) .

ومن حديث أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ « إني أعطى رجالاً حديثى عهد بكفر أتألفهم » (٤) ، وروى ابن وهب عن عمرو بن الحارث أن بكر بن جنادة حدثه أن أبا سالم الحبشاني حدثه عن أبي ذر رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : كيف ترى جُعيلاً (٥) قال : قلت : [مسكيناً] (٦) كشكلة من الناس ، قال :

(١) عن أبي داود فى ك : الأدب ب/١٠٩ فى التسييح عند النوم (٥٠٦٣) (٥٠٦٤) وفى سنده : على بن أعبد ، قال على بن المدينى : ليس بمعروف ولا أعرف له غير هذا الحديث ، وأصله ثابت بالرواية السابقة .

(٢) رواه البخارى ك : الإيمان ب/١٩ (٢٧) ، ومسلم ك : الزكاة ب/٤٥ إعطاء من يخاف على إيمانه (١٠٥٨ / ١٣١) ، والنسائى ك : الإيمان (١٠٤/٨) ، وأبو داود ك : السنة (٤٦٨٣) وأحمد فى مسنده (١٧٦/١) (١٨٢) .

(٣) رواه البخارى ك : الجمعة (٩٢٣) ك : فرض الخمس ب/١٩ (٣١٤٥) وك : التوحيد (٧٥٣٥) من حديث عمرو بن تغلب .

(٤) رواه البخارى ك : فرض الخمس ب/١٩ (٣١٤٧) ، ومسلم ك : الزكاة ب/٣ (١٠٥٩/١٣٢) ، وأحمد (٤ / ١٣٣٤٦) عن أنس بن مالك .

(٥) هو جعيل بن سراقه الضمرى ذكر فيه أبو نعيم فى ترجمته (٣٥٣/١) حديثاً عن محمد بن إبراهيم بن الحارث أن قائلاً قال لرسول الله ﷺ أعطيت يا رسول الله عيينة والأقرع مائة ، وتركت جعيل بن سراقه ؟ فقال ﷺ : « أما الذى نفسى بيده لجعيل خير من طلاع الأرض كلهم مثل عيينة والأقرع ، ولكنى تألفتهم ليسلما ، وولت جعيلاً إلى إسلامه » .

(٦) سقطت من المخطوطة .

كيف ترى فلانا ، قال : قلت : سيداً من سادات الناس ، قال : فجَعِيلٌ خير من ملء الأرض أو ألف ، ونحو ذلك من فلان قال : قلت : يا رسول الله فلان هكذا وأنت تصنع به ما تصنع قال : « إنه رأس قومه ، وأنا أتألفهم به » (١) ، قال جامعه : وهذا على بن أبي طالب رضى الله عنه ، كان يعلم أن رسول الله ﷺ يربأ (٢) ببنى هاشم عن ولاية الأعمال .

كما ثبت فى صحيح مسلم وغيره عن مالك عن ابن شهاب أن عبد الله بن نُوْفَل بن الحارث بن عبد المطلب ، حَدَّثَهُ أن عبد المطلب بن ربيعة بن الحارث حدثه قال : اجتمع ربيعة بن الحارث والعباس بن عبد المطلب فقلا ، والله لو بَعَثْنَا هذين الغلامين ( قال لى وللفضل بن العباس ) إلى رسول الله ﷺ فكَلَّمَاهُ فأمرهما على هذه الصدقات ، فأديا ما يؤدى الناس وأصابا مما يصيب الناس ، قال : فيبينما هما فى ذلك ، جاء على بن أبى طالب فوقف عليهما فذكرا له ذلك فقال : لا تفعلوا فوالله ما هو بفاعل ، فانتحاه (٣) ربيعة بن الحارث فقال : والله ما تصنع هذا إلا نفاسة (٤) منك ، فوالله لقد نلت صهر رسول الله ﷺ ، فما نفسناه عليك .

قال على - رضى الله عنه : أرسلوهما ، فانطلقنا واضطجع ، فلما صلى رسول الله ﷺ الظهر سبقناه إلى الحجر ، فقمنا عندها حتى جاء فأخذ بأذناننا ، قال : أخرجنا ما تصررانه (٥) ، ثم دخل ودخلنا عليه وهو يومئذ عند زينب بنت جحش ،

(١) رواه ابن وهب فى « جامعه » ، وعنه الرويانى فى « مسنده » كما فى « فتح البارى » (١٠١/١) وأبو نعيم فى « الحلية » (٣٥٣/١) ، وقال ابن حجر إسناده صحيح . ويؤخذ من هذه الأحاديث أنه ﷺ كان يوسع العطاء لمن أظهر الإسلام تألفاً ، فلما أعطى الرهط وهم من المؤلفقة ، وترك جعيلا ، وهو من المهاجرين ، أوضح علة ذلك : أنه لو ترك إعطاء المؤلف لم يؤمن ارتداده فيكون من أهل النار .

انظر : بحث هذا فى فتح البارى (١٠١/١) ، (١٨١/٨) ، شرح السنة (٥٤/٤) للبعوى .

(٢) يربأ بفلان عن كذا : يرفعه وينزعه ( المعجم الوجيز : ٢٥٠ ) .

(٣) فانتحاه ربيعة : معناه عرض له وقصده .

(٤) فى الأصل : نحاسة ، وهو خطأ ، وقوله : ( نفاسة منك ) أى حسداً منك لنا . شرح مسلم (١٧٨/٧) للنووى .

(٥) فى المخطوط : تسوران ، والتصحيح من « صحيح مسلم » ، وقوله تصران : معناه : تجمعانه فى صدوركما من الكلام . وكل شىء جمعته فقد صررته . ووقع فى بعض النسخ : تسوران بالسين ، من السر . أى ما تقولانه لى سراً . انظر : صحيح مسلم بشرح النووى (١٧٨/٧) .

قال : فتواكلنا الكلام ، ثم تكلم أحدنا فقال : يا رسول الله ، أنت أبرأ الناس ، وقد بلغنا النكاح فجئنا لتأمرنا على بعض هذه الصدقات فنؤدى إليك كما يؤدى الناس ونصيب كما يصيبون . فسكت طويلاً حتى أردنا أن نكلمه ، وجعلت زينب تُلْمَعُ (١) إلينا من وراء الحجاب أن لا تكلماه ، قال : ثم قال : إن الصدقة لا تنبغى لآل محمد ، إنما هى أوساخ الناس (٢) ادعوا لى محمية (وكان على الخمس) ونوفل بن الحارث بن عبد المطب فجاءه فقال لمحمية : أنكح هذا الغلام ابنتك للفضل بن العباس ، فأنكحه ، وقال لنوفل : أنكح هذا الغلام ابنتك لى ، فأنكحنى ، وقال لمحمية : أصدق عنهما من الخمس كذا وكذا (٣) .

فهذا — أعزك الله — وإن كان إنما فيه منع بنى هاشم من تناول الصدقة لأنها محرمة عليهم ، فإن رسول الله ﷺ إنما كانت أعماله التى يستعمل عليها عماله على قسمين : إما للحرب ، أو على الصدقات ، فمنع رسول الله ﷺ بنى هاشم من العمل على الصدقة بنصيب العامل وهو الصحيح : أنهم لا يستعملون عليها تنزيها لهم ولبنى المطلب عن أوساخ الناس لكرامتهم ، وقد كان غير واحد من فضلاء الصحابة رضى الله عنهم يعلمون أن البيت أرفع قدراً عند الله من أن يتبليهم بعمال الدنيا ، منهم : عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما ، لما خرج الحسين بن على رضى الله عنهما يريد العراق وقد كتب إليه شيعتهم بالبيعة وحثوه على مسيرة إليهم ليقوم بأمر الأمة ، بدل يزيد بن معاوية ، لحقه عبد الله على مسيرة ليلتين ، وقال : أين تريد ؟ قال : العراق . قال : لا تأتهم هذه . قال الحسين : هذه كتبهم وبيعتهم (٤) ، فقال

(١) فى المخطوط : تلمح . تلمع : تشير بيدها أو بثوبها (١٧٩/٧) شرح مسلم .

(٢) أوساخ الناس : أى أنها تطهير لأموالهم وأنفسهم كما قال تعالى : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيتهم بها ﴾ فهى كغسالة الأوساخ . المصدر السابق .

(٣) رواه مسلم فى ك : الزكاة ب/٥١ ترك استعمال آل النبى على الصدقة (١٦٧ - ١٠٧٢) وأحمد فى مسنده (٢/٢٧٩) ، والطحاوى فى « معانى الآثار » (٣/٣٠٠) ، وأبو عبيد فى الأموال (ص ١٤١٤) وحמיד بن زنجويه فى الأموال (٢/٧٢٥) .

(٤) وكانوا قد بعثوا إليه برسائل وكتب أنهم فرحوا بموت معاوية ، وأنهم يبالون منه ، ويتكلمون فى دولته ، وأنهم لما يبايعوا أحداً إلى الآن ، وأنهم ينتظرون قدومك ليقدموك عليهم ، وينصبونه خليفة للمسلمين ، وأن معهم اثنى عشر ألفاً بايعوه على الموت . انظر صفة هذه الرسائل فى تاريخ الطبرى (٦/١٩٦ ، ١٩٧) ، البداية والنهاية (٨/١٥٤) وقد صدق الفرزدق الشاعر حين قال : كانت قلوب الناس معه ، وسيوفهم مع بنى أمية ، وهذا ما فعله أهل العراق فقد حرصوه بجهلهم ، وغرورهم ، ثم خذلوه بجبن ونذالة وغدر .

ابن عمر: إن الله - عز وجل - خير نبيه ﷺ بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة ولم يرد الدنيا وإنك بضعة من رسول الله ﷺ، والله لا يليها أحد منكم وما صرفها الله عنكم إلا للذي هو خير لكم فارجع ، فأبى الحسين ، وقال : هذه كتبهم وبيعتهم فاعتقه عبد الله بن عمر وقال : أستودعك الله من قتيل فكان كما قال ابن عمر<sup>(١)</sup>، وكذلك قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما للحسين : والله يابن أخى ما كان الله ليجمع لكم بين النبوة والخلافة<sup>(٢)</sup> ، وهذا من فقههما ، وقد أشار الحسن بن على رضى الله عنهما إلى ذلك فى خطبته لما ترك الخلافة التى صارت إليه بعد أبيه وتنزه عنها وترفع عن منازعة معاوية رضى الله عنه ، فلما دخل معاوية الكوفة أشار عليه عمرو بن العاص أن يأمر الحسين فيخطب الناس ظنا منه أنه يعى ، فخطب معاوية ثم أشار إلى الحسن أن يخطب فقام وحمد الله ، ثم قال : أيها الناس إن الله هداكم بأولنا، وحققن دماءكم بأخرنا ، وإن لهذا الأمر مدة والدنيا دول وإن الله عز وجل قال لنبيه ﷺ : ﴿ وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾<sup>(٣)</sup>.

فلما قالها ، قال معاوية : اجلس ونقدها على عمرو وقال هذا من رأيك<sup>(٤)</sup> فصدق الحسن رضى الله عنه فيما قال .

**فصل :** ذهب بعضهم إلى أن السر فى خروج الخلافة بعد رسول الله ﷺ عن على بن أبى طالب إلى أبى بكر وعمر ثم عثمان ، أن علياً لما ولى الخلافة حينئذ - وهو أبو الحسين - لأوشك أن يقول قائل ، ويتخيل متخيل ، أنه ملك متوارث لا يكون إلا فى آل البيت كما يزعمه الرافضة<sup>(٥)</sup> ، فسان الله العقائد من هذه الشبهة كما صانها من شبهة قول القائل عن النبى ﷺ هو رجل يطلب ملك أبيه وهو معنى

(١) ذكره ابن كثير فى « البداية والنهاية » (١٦٤/٨) .

(٢) وما قال له ابن عباس : « إنهم دعوك للفتنة والقتال ، ولا آمن عليك أن يستفروا عليك الناس ، ويقلبوا قلوبهم عليك ، فيكون الذين دعوك أشد الناس عليك . . . » ذكره الطبرى فى تاريخه (٢١٦/٦ ، ٢١٧) ، البداية والنهاية (١٦٢/٨) .

(٣) الأنبياء : ١١١ .

(٤) ذكره ابن كثير فى « البداية والنهاية » (١٩/٨) .

(٥) من فرق الشيعة رئيسهم عبد الله بن سبأ ، لهم مقالات فاسدة كثيرة ، منها : دعوى أن النبى ﷺ نصّ لعلى بالخلافة ، وأن الخلفاء قبله انتزعوها منه ، وأن كل إمام من أهل البيت يوصى لمن بعده بالخلافة ، ومن مقالاتهم : القول بالعصمة والرجعة وعلم الغيب وغير ذلك قبحهم الله . انظر: الملل والنحل (٥٧/١) للشهرستانى ، الفرق للبغدادى ( ص ٢١ ) .

حسن ، ولهذا السر جعل ﷺ الخلافة العامة فى قريش ولم يخص بها أهل بيته ولا بنى هاشم حتى لا يتخيل أنه مُلك متوارث والله أعلم .

وقد ظهر لى أن ولاية رسول الله ﷺ لبنى أمية الأعمال كانت إشارة منه ﷺ أن الأمر سيصير إليهم ، ولى بحمد الله فى هذا النحو خير سلف وأجل قدوة .

منهم : سعيد بن المسيب رحمه الله ، قد ثبت فى الصحيحين من حديث أبى موسى الأشعري رضى الله عنه فى حديث جلوس رسول الله ﷺ على بئر أريس (١) ودخول أبى بكر وعمر رضى الله عنهما وجلوسهما عن يمينه وشماله معه ﷺ فى القف ، ودخول عثمان بن عفان رضى الله عنه وجلوسه تجاههم (٢) من الشق الآخر ، وإن سعيد بن المسيب قال : فتأولت ذلك قبورهم ، اجتمعت هاهنا وانفرد قبر عثمان رضى الله عنه (٣) .

وثبت من حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ نحر فى حجته التى يقال لها : حجة الوداع ثلاثاً وستين بدنة (٤) (٥) فكان فى نحره هذا العدد من البدن إشارة إلى أن مدة حياته ﷺ ثلاث وستون سنة .

وثبت من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إن أحقّ الناس علىّ فى صحبته وماله أبو بكر ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ، ألا خلة الإسلام ، لا تبقيين خوخة فى المسجد إلا خوخة أبى بكر » (٦) .

فكان أمر رسول الله ﷺ بإبقاء خوخة أبى بكر رضى الله عنه فى المسجد مع منع الناس كلهم من ذلك ، إشارة ودليل على خلافته بعد رسول الله ﷺ ، وأن ذلك من رسول الله ﷺ تنبيه للناس إلى المسجد كما كان يصير إمام المسلمين ويخرج

(١) نسبة إلى رجل من اليهود سكن المدينة ، عليها مال لعثمان بن عفان وفيها سقط خاتم النبى ﷺ من عثمان رضى الله عنه - فاستدلوا على ذلك بحادث عظيم فى الإسلام ، وكان مقتله . انظر معجم البلدان (١/٢٩٨) .

(٢) فى المخطوطة : وجاهم .

(٣) رواه البخارى ك : الفتن ب/ ١٧ الفتنة التى تموج كالبحر (٧٠٩٧) ومسلم ك : فضائل الصحابة ب/ ٣ (٢٨/٣٠٣) .

(٤) ناقة أو بقرة تنحر بمكة قرباناً ، وكانوا يسمونها لذلك والجمع : بُدن . ( الوجيز / ٤١ ) .

(٥) جاء ذلك فى حديث جابر الطويل فى صحيح مسلم ك : الحج ب/ ١٩ (١٤٧/١٢١٨) .

(٦) رواه البخارى ك : الصلاة ب/ ٨٠ (٤٦٦) ، ك : فضائل الصحابة ب/ ٣ (٣٦٥٤) ومسلم ك :

فضائل الصحابة (٢) وابن سعد فى « الطبقات الكبرى » (٢/٢٠٢) وأحمد (٣/١٨) .



من بيته إلى المسجد كما كان رسول الله ﷺ يخرج ، ذكره أبو بطلال . وقد جعل جمهور الصحابة رضى الله عنهم استخلاف رسول الله ﷺ أبا بكر رضى الله عنه فى الصلاة وهو مريض دليلاً وإشارة إلى أنه الخليفة من بعد رسول الله ﷺ ، وقالوا : قد رضى رسول الله ﷺ لدينا فلا نرضاه لدينا ؟ (١) .

وثبت فى الصحيح من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان عمر رضى الله عنه يدخلنى مع أشياخ بدر ، فقال بعضهم : لم يدخل هذا الفتى معنا ولنا أبناء مثله ، فقال : إنه ممن قد علمتهم ، قال : فدعاهم ذات يوم ودعانى معهم ، وما رأيت دعانى يومئذ إلا ليريهم منى ، فقال : ما تقولون فى ﴿ إذا جاء نصر الله والفتح . ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا ﴾ (٢) ، حتى ختم السورة ؟ فقال : أمرنا أن نحمد ونستغفر إذا جاء نصرنا وفتح علينا .

وقال بعضهم : لا ندرى ، ولم يقل بعضهم شيئاً . فقال لى : يا ابن عباس ، أكذا هو ؟ قلت : هو أجل رسول الله ﷺ ، أعلمه الله له يقول : إذا جاء نصر الله والفتح ، فتح مكة ، فذلك علامة أجلك ، نسبح بحمد ربك ونستغفره ، إنه كان تواباً .

قال عمر : ما أعلم منها إلا ما تعلم (٣) ، فهذا فهم الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين وهم القدوة وهم الأسوة ووقفنا الله لاتباعهم .

**فصل : إياك والاعتراض على ما تقدم أخذ بنى العباس بن المطلب بن هاشم الخلافة ، وأقاموا خلفاء نيفاً على خمسمائة وعشرين سنة ، فإن الخلافة إنما صارت إليهم بعد ما ضعف أمر الدين ، وتخلخلت أركانه ، وتداول الناس أمر الأمة بالغبلة ، ونقدها حينئذ بنو العباس بأيدي العجم أهل خراسان ، ونالوها بالقوة ومناهضة الدول وتناولوا العز كيف كان فى وصل أمر الأمة أهل العدالة والطهارة ، ولا وليهم ذو الزهادة والعبادة ، ولأساسهم أرباب الورع والأمانة ، بل استحالت الخلافة كسروية وقيصرية بحيث إن إبراهيم الإمام بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس لما وجه**

(١) أخرجه ابن سعد فى « الطبقات الكبرى » (٣/١٣٠) عن على ، وذكره السيوطى فى « تاريخ

الخلفاء » ص ٨١ وعزاه إلى ابن عساکر ، وأخرجه الخلال فى « مسائل الإمام أحمد » (٣٧) .

(٢) سورة النصر : ١ ، ٢ .

(٣) رواه البخارى ك : التفسير ب/٤ قوله : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ ﴾ رقم (٤٩٧٠) وفى

المنقب (٣٦٢٧) ، وفى ك : المغازى (٤٢٩٤) (٤٤٣٠) .

أبا مسلم الخراساني (١) بخراسان ووصّاهم أن يسمعوا له ويطيعوا ، قال له : إنك رجل منا أهل البيت ، احفظ وصيتي ، انظر هذا الحى من اليمن فأكرمهم واسكن بين ظهورهم فإن الله لا يتم هذا الأمر إلا بهم وإنهم ربيعة فى أمرهم ، وأما مضر فإنهم العدو القريب الدار ، اقتل من شككت فيه ، وإن استطعت ألا تدع بخراسان من يتكلم بالعربية فافعل ، وأيما غلام بلغ خمسة أشبار تتممه فاقتله (٢) ، فأين — أعزك الله — هذه الوصية من وصايا الخلفاء الراشدين لعمّالهم ، وتالله لو توجه أبو مسلم إلى أرض الحرب ليغزو أهل الشرك ، بالله لما جاز أن يوصى بهذا ، فكيف ؟ وإنما توجه إلى دار السلام وقاتل أبناء المهاجرين والأنصار وغيرهم من العرب لينزع من أيديهم ما فتحه آباؤهم من أرض الشرك ليتخذ مال الله دولاً وعبيده خولا ، فعمل أبو مسلم بوصية الإمام حتى غلب على ممالك خراسان وتحطمت عساكره إلى العراق ، فيقال : إنه قتل ستمائة ألف (٣) إنسان وصار فى الناس بالعسف والجبرية لمرسى سيرته ، إنه لما قوى أقره وصار فى عسكر ، ودخل مرو فى شهر ربيع الأول سنة ثلاثين ومائة ، واستولى عليها ، أراد الغدر بنصر بن سيار (٤) ، وقد أنسه وبسطه وضمن له أن يكف عنه ويقوم بشأنه عند الإمام ، فبعث إليه لاهز بن قريط وسليمان بن كثير وعمران بن إسماعيل وداود بن كراز ، يعلمه أن كتاباً أتاه من الإمام يعده فيه ويؤمنيه ويضمن له الكرامة ، ويقول له : إنى أريد مشافهته وأقرأ كتاب الإمام عليه ، يريد بذلك أنه إذا أتاه قبض عليه ، فلما أتته الرسل تلا لاهز قول

(١) هو عبد الرحمن بن مسلم أبو مسلم صاحب دولة بنى العباس ، ويقال له : أمير آل بيت رسول الله ﷺ ، وقال الخطيب : يقال له : عبد الرحمن بن شيرون بن إسفنديار أبو مسلم الروزى ، وكان فاتكاً ذا رأى وعقل وتدبير وحزم ، قتله أبو جعفر المنصور بالمدائن سنة ١٣٧ هـ انظر : البداية والنهاية (٦٩/١٠) ، الكامل (١٣٧/٥) لابن الأثير .

(٢) ذكر ذلك مفصلاً الحافظ ابن كثير فى البداية والنهاية (٢٩/١٠) .

(٣) ذكر ذلك ابن جرير فى « تاريخه » وقال : ويروى أن أبا مسلم قتل فى حروبه وما كان يتعاطاه لأجل دولة بنى العباس ستمائة ألف صبراً زيادة عن قتل بغير ذلك . انظر تاريخ الطبرى (٤٧٢/٧) البداية والنهاية (٧٤/١٠) .

(٤) نصر بن سيار كان والياً على خراسان لآخر خلفاء بنى أمية مروان بن محمد ، خاض حرباً على أبى مسلم ومن معه ، كانت الغلبة فيها لأبى مسلم . انظر تفصيل ذلك فى البداية والنهاية (٣٩ - ٣٤/١٠) .

اللّه تعالى : ﴿ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَمَرُّونَ بِكَ لَيَقْتُلُونَكَ ﴾ (١) فتنبه نصر على ما أراد من تحذيره فقال: أنا صائر معكم إلى الأمير أبي مسلم ، ودخل بستاناً له ، كأنه يريد أن يلبس ثيابه ويركب دابته وهرب إلى الرى ، وسأل أبو مسلم عنه فأخبره بتلاوة لاهز له الآية فقال : فاضربا عنقه ، فضربت عنق لاهز . وكان سليمان بن كثير الخزاعى أحد نقباء الدعوة فقتله أبو مسلم ؛ لأنه كره سيرته ، وأخذ عنقود عنب ، فقال : اللهم سوّد وجه أبى مسلم كما سوّدت هذا العنقود واسقنى دمه ، وقال أيضاً: حفرنا نهراً بأيدينا فجاء غيرنا فأجرى فيه الماء — يعنى : أبى مسلم . وقتل زياد بن صالح من أجل أنه بلغه عنه أنه يقول : إنما بايعنا على إقامة العدل وإحياء السنن وهذا جائر ظالم يسير بسير الجبابرة ، وكان مخالفاً وكان لزياد بلاء حسنٌ فى إقامة الدولة ، فلم يرع له ذلك فغضب عيسى بن ماهان مولى خزاعة ، لقتل زياد ، ودعى لحرب أبى مسلم سراً ، فاحتال عليه بأن دس على بعض ثقاته بقتله فكتب إليه : إنى رسول أمير المؤمنين — يعنى : السفاح ، قد قدم على الأمير بخلع . . . . (٢) وللأولياء قصر إلينا لتشركننا فى أمرنا فقدم عليه فأخذه وأدخله جوالق وضربه بالخشب حتى قُتل .

وكان أفلح بن مالك بن أسماء بن خارجة القوارى بخراسان وكان صديقاً لأبى مسلم يلاعبه الشطرنج ويؤانسه ، وكان ذا اقتداء بخراسان ، فلما ظهرت الدعوة قدم على أبى مسلم وقال ( شعراً ) :

قل للأمير أمين الإمام	وصي وصي وصي وصي
أتيتك لا طالبا حاجة	وما لي في أرضكم من كفي

وكان أبو مسلم يبره ويكرمه، ثم أمر بقتله . فقيل له : صديقك وأنيستك ، فقال : رأيت ذاهمة وأبهة فقتلته مخافة أن يحدث حدثاً ، وكان لا يقعد على الأرض إذا قعدت على السرير ، ولقد كان على كريما وكنت له محبباً فغير أبو جعفر المنصور أبى مسلم بقتله فيما غيرّه به لما عزم على قتله ، وكان أبو مسلم يخدم يونس بن مسلم فابتاعه منه بكير بن ماهان بأربعمائة درهم ، وبعث به إلى إبراهيم الإمام ، فلما ملك أبو مسلم مرو ، قدم عليه ابن عاصم فأكرمه غاية الإكرام ، ثم دس إليه رجلاً

(١) القصص : ٢٠ .

(٢) بياض بالأصل .

فقال ، سلّه عن حاله عندى ولم أكرمه ، فسأله فقال : كنت قهرماناً (١) له ناصحاً ، فقال أبو مسلم : أبيت إلا كرماً ، فقال : يا ابن الخنا (٢) أردت أن أقول : إنك كنت لى خادماً فتقتلنى ، فبالله أسلكك لو لم أقلب المعنى ما كنت فاعلاً ، قال : قد والله كنت قدرت موضع خشيتك ، قال : أكان هذا جزائي ، قال : ومن جازيناه بجزائه وضعت سيفى فلم يبق بر ولا فاجر إلا قتلته . ومثل هذا كثير وما زال يسعى جهده حتى أزال بني أمية ، وأقيم عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس الملقب بالسفاح (٣) فبعث عمه عبد الله بن علي (٤) لقتال مروان بن محمد ، فقتله وبطش فى أهل الشام بطش الجبارين ، وصارت من الجور سيرة لم يسرها أحد قبله ؛ وذلك أنه لما عزم مروان بالزباب وغلب على بلاد الشام ، وقتل أهل دمشق وهدم سورها وسار إلى فلسطين نادى وهو على نهر فطرس فى بني أمية بالأمان واجتمعوا إليه فعجلت الخراسانية إليهم بالعمد فقتلوهم ، وقتل عبد الله جماعة منهم ومن أنباعهم ، وأمر بنيش قبر معاوية بن أبى سفيان فما وجد منه إلا خطأ ، ونبش قبر يزيد بن معاوية فوجد منه سلاميات (٥) رجليه ، ووجد من عبد الملك بعض شؤون رأسه ، ولم يوجد من الوليد وسليمان بنى عبد الملك إلا رفات ، ووجد هشاماً صحيحاً إلا شيئاً من أنفه وشيئاً من صدغه (٦) ، فضرب عدة سياط (٧) وصلب ،

(١) القهرمان : لقب كان يلقب به أمين الملك ووكيله الخاص بتدبير دخله وخرجه ( المعجم الوجيز ص ٥١٨ ) .

(٢) الخنا : الفحش فى الكلام ، وخنا فلان : أفحش فى منطقه ، والخنوة : الغدرة ( القاموس ٢ / ١٢٣ ، الوجيز ص ٢١٤ ) .

(٣) أول خلفاء بنى العباس ولد سنة ثمان ومائة بالحيمية من ناحية البلقاء ونشأ بها ، وتوفى سنة ١٣٦ هـ لثلاث عشرة مضت من ذى الحجة ، وكان له يوم مات ٦٣ سنة ، وكانت ولايته من لدن قتل مروان إلى أن توفى أربع سنين ، ومن لدن بويج له بالخلافة إلى أن مات أربع سنين وثمانية أشهر .

انظر ترجمته فى الكامل ( ٥ / ٩٩ ) لابن الأثير ، تاريخ الخلفاء ( ص ٢٩٥ ) ، البداية والنهاية ( ١٠ / ٦٠ - ٦٣ ) ، الأعلام ( ٦ / ٢٢٠ ) للزركلى .

(٤) ذكر ذلك مفصلاً الحافظ ابن كثير فى البداية ( ١٠ / ٤٦ ، ٤٧ ) فى صفة مقتل مروان .

(٥) السلاميات : عظام الأصابع ، واحدها سلامى . ( مختار الصحاح ص ١٥٥ ) .

(٦) الصدغُ : ما بين العين والأذن والشعر المتدلى على هذا الموضع ، والجمع : أصداغ . القاموس ( ٨٠٦ / ٢ ) .

(٧) قال ابن كثير بعد أن ذكر ما تقدم ( ١٠ / ٤٧ ) : وصلبه أياماً ، ثم أحرقه ودق رماده وذره فى =

ووجدت جمجمة مسلمة بن عبد الملك فاتخذت عرضاً حتى تناثرت ، ولم يعرض لعمر بن عبد العزيز وجمع ما وجد في القبور فأحرقه ، وخطب عبدة بنت عبد الله ابن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ، زوجة هشام بن عبد الملك بن مروان ، فأبت عليه التزويج فأمر بيقر بطنها وتقتل (١) ، وجعلت حين أتى بها ليقر بطنها تنشد (شعراً) :

فقل للشامتين بنا أفيقوا سيلقى الشامتون كما لقينا

فهذه سيرة عبد الله بن علي (٢) وولى السفاح ابن أخيه : إبراهيم بن يحيى بن محمد بن علي سنة ثلاث وثلاثين ومائة ، و [ أما ] الموصل فدخلها في اثني عشر ألفاً ، فأول ما بدأ به أن دعا أهل الموصل فقتل منهم اثني عشر وجزءاً ، فنفر أهل البلد وحملوا السلاح ، فنادى من دخل الجامع فهو آمن ، فأتاه الناس يهرعون إليه فأقام الرجال على أبواب الجامع ، وقتل الناس فيه قتلاً ذريعاً تجاوز فيه الحد وأسرف في المقدار فيقال : إنه قتل أحد عشر ألف إنسان ممن له خاتم سوى من ليس في يده خاتم وهم عدد كثير جداً بحيث لم ينج من رجال الموصل مع كثرتهم إلا نحو أربعمائة رجل ، صدموا الجند فأخرجوا لهم ، فلما كان الليل سمع صراخ النساء اللاتي قُتِلَ رجالهن فأمر من الغد بقتلهن ، فأقام رجاله ثلاثة أيام يقتلون النساء والصبيان ، وكان في عسكره قائد ومعه أربعة آلاف زنجي ، فأخذوا النساء قهراً ، فلما فرغ إبراهيم من قتل الناس في اليوم الثالث ، ركب في اليوم الرابع وبين يديه الحراب والسيوف مسلولة ، فأخذت امرأة بلجام دابته ، فأراد أصحابه قتلها ، فكفهم عنها ، فقالت له : أأنت من بنى هاشم ، أأنت ابن عم رسول الله ﷺ ، أما تأنف العربيات المسلمات أن ينكحن الزنوج ؟ فلم يجيبها ويعث معها من بلغها مأمنها ، ثم

= الريح ، وعله ضربه أن هشاماً كان قد ضرب أخاه محمد بن علي ، حين كان قد اتهم بقتل ولد له صغير سبعمائة سوط ، ثم نفاه إلى الحميمة بالبلقاء ، ثم تبع عبد الله بن علي بنى أمية من أولاد الخلفاء وغيرهم فقتل منهم في يوم واحد اثنين وتسعين ألفاً عند نهر الرملة ، وبسط عليهم الأنطاع ومد عليهم سماطاً ( فُرْشاً ) فأكل وهم يختلجون تحته . وهذا من الجبروت والظلم الذي يجازيه الله عليه .

- (١) زاد ابن كثير : وأرسل امرأة هشام . . . مع نفر من الخراسانية إلى البرية ماشية حافية حاسرة عن وجهها وجسدها عن ثيابها ثم قتلوها ( البداية : ١٠ / ٤٧ ) .
- (٢) انظر ترجمته في ابن كثير ( ١٠ / ٦٤ ، ٦٥ ) ، وفيها أنه مات في سجنه سنة سبع وثلاثين ومائة بعد أن سجنه المنصور الخليفة ابن أخيه ، بعد خروجه عليه .

جمع من الغد الزنوج للعطاء وقتلهم عن آخرهم ، ثم أمر أن لا يترك فى الموصل ديك إلا ذبح ولا كلب إلا عُقر ، فنفذ ذلك فكانت هذه فعلة لم يسمع بأقبح منها إلا ما كان من السفاح فإن زوجته أم سلمة بنت يعقوب بن سلمة بن عبد الله بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومية قالت له : يا أمير المؤمنين لأى شىء استعرض ابن أخيك أهل الموصل بالسيف ، فقال لها : وحياتك لا ما أدرى ولم يكن عنده من إنكار هذا الأمر القطب سوى هذا ، ولعمري لقد فاق فرعون فى فساده ، وأربى عليه فى عتوه وعناده ، وابن السفاح بما فعله ابن أخيه قد صار يسوء أمة محمد ﷺ من العذاب أشد وأقبح ما كان فرعون يسوء بنى إسرائيل به ، فكيف بها إذا ضمت مع ما حكاها البلاذرى (١) ، قال :

كان أبو العباس السفاح يسمع الغناء ، فإذا قال للمغنى : أحسنت ، لم ينصرف من عنده إلا بجائزة وكسوة ، فقليل له : إن الخلافة جلييلة ، فلو حجبت عنك من يشاهدك على النيذ فاحتجبت عنهم ، وكانت صلته قائمة لهم . فأين هذا من الهدى النبوى وسير أئمة الهدى ، فما أبعد عن هُداهم ، ولله در القائل :

نزّلوا بمكة فى قبائل نوفل                      ونزلت بالبيداء (٢) أبعد منزل

وأما أبو جعفر : عبد الله محمد المنصور (٣) فإنه تزيًا بزى الأكاسرة ، وجعل أبناء فارس رجالاً دولتهم كبنى يرمك ، وبنى نوبخت (٤) وأحدث تقبيل الأرض ، وتحجب عن الرعية وترفع عليهم بحيث إن عقال بن شيبه قال له : احمد الله ، فقد حزت هدى الخلفاء . فغضب المنصور ، وقال : كبرت يا عقال وكبر كلامك . ففطن وقال : أجل ، لقد أحزن سهلى واضطرب نقلى ، وأنكرت أهلى ، ولا أقوم هذا المقام بعد يومى .

فلم يعيش المنصور بعد ذلك إلا شهرين وأياماً ، وحتى أن الربيع حاجبه ضرب

(١) البلاذرى : هو العلامة المؤرخ الثمّة أحمد بن يحيى بن جابر البلاذرى . انظر ترجمته فى مقدمة

كتاب « فتوح البلدان » طبع سنة ١٣٥٠ .

(٢) البيداء : الفلاة .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) هو نوبخت المنجم كان مجوسيا وأسلم ، قابله المنصور فى أيام سجنه فى عهد بنى أمية وتوسم

فيه الخلافة وقال له : أنت الخليفة الذى تلى الأرض فضع لى خطك فى هذه الرقعة أن تعطنى

شيئا إذا وليت . فكتب له . انظر البداية والنهاية ( ١٠ / ١٢٥ ) .

رجلاً شمتاً<sup>(١)</sup> المنصور عند العطسة ، فلما اشتكى ذلك إلى المنصور قال : أصاب الرجل السنة وأخطأ الأدب . فأين قول أبي جعفر من حديث النبوة الناطقة والإمامة الصادقة؟! والله ما الأدب كله إلا فى السنة النبوية، فإنها هى الجامعة للأدب النبوى والأمر الإلهى ، لكنه غلب على القوم الجبروت ، ودخلت النفرة فى أنوفهم ، وظهر الخسران بينهم فسموا موائد العجم أدباً وقدموها على السنة التى هى ثمرة النبوة فزادهم ذلك جفاءً وقسوة ، حتى أن أبا جعفر كان بايع محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن(٢) على بن أبى طالب ليلة تشاور بنى هاشم فيمن يعقدون له الإمامة ، وذلك حين اضطربت بنو أمية ، فلما أقيم أبو العباس عبد الله بن محمد السفاح فى الخلافة وعهد بها عند وفاته لأخيه أبى جعفر عبد الله بن محمد المنصور وقام من بعده بالأمر ، أهمله أمر محمد بن عبد الله وأخيه إبراهيم ، وألح على أبيهما عبد الله بن الحسن أن يحضرهما إليه لما حج ، وكان قد شردهما خوف جوره ، ثم حبس عبد الله وعدّه من بنى حسن ومعهم محمد الديباج<sup>(٣)</sup> ابن عبد الله ابن عمرو بن عثمان بن عفان ، وهو أخوهم لأُمهم فاطمة بنت أبى عبد الله الحسين ابن على بن أبى طالب ، وجعل القيود والأغلال فى أرجلهم ، وأركبهم محامل<sup>(٤)</sup> بغير وطاء ، وسار بهم كذلك من المدينة النبوية وطنهم ووطن آبائهم حتى قدموا عليه وهو بالريذة<sup>(٥)</sup> ، فأمر بالديباج فانشقت عنه ثيابه وضرب خمسين ومائة سوط ،

(١) شمت العاطس: أى دعا له بالخير، وهو أن يقول له: يرحمك الله. المعجم الوجيز (ص ٣٥٠).  
 (٢) من آل البيت ، قتله حميد بن قحطبة فى عهد أبى جعفر المنصور وكان مقتله عند أحجاز الزيت يوم الإثنين بعد العصر ، لأربع عشرة ليلة خلت من رمضان سنة خمس وأربعين ومائة ، وجيء برأسه إلى المنصور ووضعت بين يديه وطيف به فى طبق أبيض ، ثم طيف به فى سائر الأقاليم بعد ذلك .

انظر تفصيل مقتل محمد وإبراهيم ابنى الحسن فى البداية والنهاية (١٠ / ٩٠ - ٩٥) ، وتاريخ الخلفاء (ص ٣٠١) .

(٣) أبو عبد الله المدنى المعروف بالديباج ، سُمى بذلك لحسن وجهه ، وأمه فاطمة بنت الحسين بن على ، روى الحديث عن أبيه وأمه وخارجة بن زيد ، وطاوس والزهرى ، وغيرهم ، وحدث عنه جماعة ، وثقه النسائى وابن حبان ، وكان أخا عبد الله بن الحسن لأمه وكانت ابنته رقية زوجة إبراهيم بن عبد الله ، وكانت من أحسن النساء ، وقتله أبو جعفر المنصور سنة ثلاث وأربعين ومائة . البداية والنهاية (١٠ / ٨٥) .

(٤) جمع محمل : وهو الهودج .

(٥) مكان قرب المدينة المنورة ، وفيها مدفون أبى ذر الغفارى رضى الله عنه . القاموس (٢ / ٢٨٦) .

فأصاب سوط منها فى وجهه ، فقال : ويحك اكفف عن وجهى فإن له حُرمة رسول الله ﷺ ، فقال المنصور للجلاد : الرأس الرأس فضرب على رأسه نحواً من ثلاثين سوطاً ، فأصاب إحدى عينيه سوط منها ، فسالت على خده ، ثم قتله ، ومضى بنى حسن إلى الكوفة فسجنهم<sup>(١)</sup> بقصر ابن هبيرة ، وأحضر محمد بن إبراهيم بن حسن وأقامه ثم بنى عليه أسطوانة وهو حى وتركه حتى مات جوعاً وعطشاً ، ثم قتل أكثر من معه من بنى حسن ، وكان إبراهيم القمر بن الحسن بن الحسن بن على ابن أبى طالب رضى الله عنهم فيمن حمل مصفداً بالحديد من المدينة إلى الأنبار ، فكان يقول لأخويه عبد الله والحسن : أعوذ بالله من مناظر منايا ما تمنينا ذهاب سلطان بنى أمية ، واستبشرنا بسلطان بنى العباس ، ولم يكن قد انتهت بنا الحال إلى ما نحن عليه ، وقد قتل أبو جعفر أيضاً إسماعيل الديباج بن إبراهيم القمر ومحمد بن إبراهيم فدفنه حياً ، وكان لأبى القاسم الرسى بن إبراهيم طباطبا بن إسماعيل الديباج ضيعة بالمدينة يقال لها : الرّس ، فلم يسمح له أبو جعفر بالمقام بها حتى طلبه ، ففرّ إلى السند وقال ( شعراً ) :

لم يروه ما أراقا لَبَقَى دَمْنَا      فى كل أرض ولم يقصر من الطلب  
وليس يشفى غليلاً فى حشاه سوى      أن لا يرى فوقها أبناء ليت بنى

وكتب صاحب السند إلى أبى جعفر أنه فى خان بالمولتين مكتوباً يقول القاسم ابن إبراهيم طباطبا العلوى: انتهيت إلى هذا الموضع بعد أن انتقلت الدم من المشى ، وقد قلت شعراً :

عسى منهل يصفو فترى طَمِيهَ      أطال صداها المشرب المتكدر  
عسى جابر العظم الكسير بلطفه      سيرتاح للعظم الكسير فيجبر  
عسى صُور أسا لها الجُرحُ      سيبعثها عدل يجيء فتظهر  
عسى الله لا تياس من الله إنه      يياس منه ما يعجز ويعسر

فكتب إليه : قد فهمت كتابك وأنا وعلى وأهله كما قيل يحاول إذلال العزيز ، لأنه بدأنا بظلم واستمرت مرائره واستحلف ربيعة امرأة ابنه محمد المهدي ألا تفتح بيتا عرضه عليها إلا مع المهدي بعد وفاته ، ففتحه مع المهدي ، فإذا فيه من قتل من

(١) انظر تفصيل ما فعله بهم فى البداية والنهاية ( ١٠ / ٨٤ ) لابن كثير .



الطالبين، وفي آذانهم رقع فيها أنسابهم ، وفيهم أطفال ، فأمر المهدي فحفرت لهم حفرة ودفنوا فيها .

فأين هذا الجور والفساد عن عدل الشريعة المحمدية وسيرة أئمة الهدى ، وأين هذه القسوة الشنيعة مع القرابة القريبة من رحمة النبوة ، وتالله ما هذا من الدين في شيء ، بل هو من باب قول الله سبحانه : ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطُّوا أَرْحَامَكُمْ . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ ﴾ (١) .

وكان أبو الجهم بن عطية مولى باهلة من أعظم الدعاة قدراً وأعظمهم غنى ، وهو الذي أخرج أبا العباس السفاح من موضعه الذي أخفاه فيه أبو سلمة حفص بن سليمان الخلال (٢) وحرسه ، وقام بأمره حتى بويع بالخلافة ، فكان أبو العباس يعرف له ذلك ، وكان أبو مسلم يثق به ويكاتبه ، فلما استخلف أبو جعفر المنصور وجار في أحكامه ، قال أبو الجهم : ما على هذا بايعناه ، إنما بايعناهم على العدل ، فأسرهما أبو جعفر في نفسه ودعاه ذات يوم فجلس عنده ثم سقاه شربة من سويق (٣) لوز وقعت في جوفه هاج به وجع ، فتوهم أنه قد سُم ، فوثب ، فقال له المنصور : إلى أين يا أبا الجهم ، قال : إلى حيث أرسلتني . ومات بعد يوم أو يومين فقال (شعراً) :

أحذر سويق اللوز لا تشربنه فشرب سويق اللوز أردى أبا الجهم

وأما غدره بأبي مسلم فغير خاف على رواة الأخبار ، وكان أشد ما يحقده عليه كتابه إليه : أما بعد ، فإنني اتخذتُ أخاك إماماً وكان في قرابته برسول الله ﷺ ، ومحلّه من العلم على ما كان ثم استخف بالقرآن وحرّفه طمعاً في قليل من الدنيا ، قد نعاه الله لأهله ، ومثلت له ضلّالته على صورة العدل فأمرني أن أجرد السيف

(١) سورة محمد : ٢٢ ، ٢٣ .

(٢) أبو سلمة حفص بن سليمان الخلال هو أول من وزر لآل العباس ، قتله أبو مسلم الخراساني بالأنبار عن أمر السفاح ، بعد ولايته بأربعة أشهر في شهر رجب . وكان ذا هيئة فاضلاً حسن المفاكهة ، وكان السفاح يأنس به ويحب مسامرتة ، ولكنه توهم ميله لآل على ففسد أبو مسلم عليه من قتله غدرًا . البداية والنهاية ( ١٠ / ٥٨ ) .

(٣) السويق : طعام يتخذ من مدقوق الحنطة والشعير ، أو غير ذلك مما يخلط . انظر القاموس ( ٢ / ٦٥٠ ) ، المعجم الوجيز ( ص ٣٣٠ ) .

وأخذ بالظنة (١) ، ولا أقبل معذرة وأن أسقم البريء وأبرئ السقيم ، وأثر أهل الدين في دينهم ، وأوطأني في غيركم من أهل بيتكم العتوة (٢) بالإفك والعدوان ، ثم إن الله بحمده ونعمته استنقذني بالتوبة وكره إلى الخومة ، فإن يعرف فقد عُرف ذلك منه ، وإن يعاقب فبذنوبى وما الله بظلام للعبيد . فكتب إليه أبو جعفر : قد فهمت كتابك أيها المدلل على أهل بيته بطاعته ونصرته ومحاماته وجميل بلائه ، فقال: فلا يريك الله في طاعتنا إلا ما تحب، فراجع أحسن نيتك وعملك ولا يدعونك ما أنكرته إلى التجنى ، فإن الغيظ ربما تعدى فى العول فأخبر بما لا يعلم والله ولى توفيقك وتسديدك، فأقدم رحمك [ الله ] (٣) مبسوط اليد فى أمرنا محكما فيما هويت الحكم فيه ، ولا تشمت الأعداء بك وبنا إن شاء الله تعالى (٤) . فقدم عليه فقتله .

فانظر — أعزك الله — إلى كتاب أبى مسلم يفصح لك عن سيرة القوم ، ولن تجد أخبر بهم منه ، ثم انظر إلى كتاب أبى جعفر جواباً له كيف لم ينكر عليه ما رماه به ولا كذبه فى دعواه ، ذلك يحقق عندك صدقه ولا يوحشك هذا من أخبارهم بل ضمه إلى وصية إبراهيم الإمام تجدهما خرجا من آل واحد ، وكان عبد الله بن ذؤابة وهو المقفع (٥) قد كتب لعبد الله بن على أماناً حين أجاب أبو جعفر إلى أمانه ، فكان فيه : فإن عبد الله بن عبد الله أمير المؤمنين ، لم يف بما جعل لعبد الله بن على ، فقد خلع نفسه والناس فى حل وسعة من نقض بيعته ، فأنكر أبو جعفر ذلك وأكبره واشتد غيظه على ابن المقفع .

وكتب إلى سفيان بن معاوية (٦) عامله على البصرة: اكفى ابن المقفع . ويقال :

(٤) بالظنة : أى بالشبهة .

(٢) العتوة : من عتا عتياً وعتواً : استكبر وجاوز الحد ، فهو عاتٍ وعتى ( القاموس : ٣ / ١٥٣ ) .

(٣) ساقط من المخطوطة .

(٤) ذكره ابن كثير فى البداية والنهاية ( ١٠ / ٧١ ) مع اختلاف يسير فى الألفاظ .

(٥) عبد الله بن المقفع الكاتب والأديب المفوه ، أسلم على يد عيسى بن على عم السفاح والمنصور ، وكتب له ، وله رسائل وألفاظ صحيحة وكان متهماً بالزندقة ، وهو الذى صنف كتاب كيلة ودمنة ، ويقال : هو الذى عربها من المجوسية إلى العربية ، توفى مقتولاً سنة ١٤٥ هـ . البداية والنهاية ( ١٠ / ٩٨ ) .

(٦) هو سفيان بن معاوية بن يزيد بن المهلب بن أبى صفرة ، نائب البصرة، وكان ابن المقفع يعبث به ويسب أمه ، فانتهمز أمر المنصور ، وقتل ابن المقفع شر قتله . انظر تفصيل ذلك فى البداية والنهاية ( ١٠ / ٩٩ ) .

إنه شافهه بذلك عند توديعه إياه ، فجاءه ابن المقفع يوماً فأدخله حجرة ، ثم سجر له تنوراً ألقاه فيه وهو يصيح : يا أعوان الظلمة ، وقيل : إنه ألقى فى بئر وأطبق عليه حجر . وقيل : حماماً ، فلم يزل فيه حتى مات ، وقيل : دُفَّت عنقه وقُطِّع عضواً عضواً وألقيت أعضاؤه فى النار ، وهو يراها ويصيح صياحاً شديداً ، وقيل : فى بئر النورة فى الحمام وأطبق عليه صخرة فمات (١) .

وشكا بنو على بن عبد الله ما صنع سفيان بابن المقفع إلى أبى جعفر المنصور ، فأمر بحمل سفيان إليه ، فلما جرى به وجاء عيسى بن على وغيره ليشهدوا عليه أن ابن المقفع دخل داره فلم يخرج ، وصُرِفَتْ دَوَابُه ، وغلمانُه يصرخون وينعونه وجاء عيسى بتاجرين يثبتون الشهادة على قتله ، فقال لهم المنصور : أرأيتم إن أخرجت ابن المقفع إليكم ، ماذا تقولون ؟ فانكسروا على الشهادة ، وكف عيسى عن الطلب بدم ابن المقفع ، وكان سديف بن ميمون مولى آل المهلب مائلاً إلى أبى جعفر ، فلما استخلف وصله بألف دينار ، ثم اتصل بمحمد وإبراهيم ابني عبد الله بن حسن حتى قتلا ، فاخفى حتى أمنه عبد الله بن على والى المدينة ، فلما قدمها أبو جعفر جد فى طلبه حتى ظفر به فجعله فى جوالق ، وضرب حتى كُسر ، ثم رمى به فى بئر وبه رمق حتى مات .

فهذا وأمثاله من سيرته خلاف سنن الهدى ، وكان الفضل بن الربيع يمنع عائد الخليفة أن يسأل عن شىء يقتضى جواباً ويقول : اجعلوا عيادتكم دعاء ، فإذا أردت أن تقول : كيف أصبح الأمير بالكرامة ، وإن أردت السؤال عن حاله فقل : أنزل الله على الأمير الشفاء والرحمة ، فإن المسألة توجب الجواب ، وإن لم يجبك اشتد عليك وإن أجابك اشتد عليه . وكانت الخلفاء إذا عطست شممت ، فعطس هارون (٢) الرشيد فشمته ، فقال له الفضل : لا تعد ، أتكلف أمير المؤمنين رداً وجواباً ،

(١) قال ابن كثير : وقيل غير ذلك فى صفة قتله .

(٢) هارون الرشيد : أبو جعفر بن المهدي محمد بن المنصور عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله ابن العباس ، استخلف بعهد من أبيه عند موت أخيه الهادي ، وكان شجاعاً كثير الغزوات حازماً كريماً ، لم يجتمع على باب خليفة ما اجتمع على باب من العلماء . انظر ترجمته فى تاريخ الخلفاء (ص ٣٢٥ ) ، البداية والنهاية ( ١٠ / ١٦٤ ) ، تاريخ يعقوبى ( ٣ / ١٣٩ ) ، الكامل لابن الأثير ( ٦ / ٦٩ ) ، تاريخ الطبرى ( ١٠ / ٤٧ ) .

فجروا على ذلك فيما بعد . وهذا المأمون<sup>(١)</sup> عبد الله بن هارون الرشيد قد أثر فى الإسلام أفصح أثر ، وهو أنه عَرَبَ كُتُبَ الفلسفة حتى كاد بها أهل الزيغ والإلحاد للإسلام وأهله ، وحمل مع ذلك الناس كافة على القول بخلق القرآن ، وامتحنهم فيه أشد محنة ، وأكثر من شراء الأتراك وتغالى فى أثمانهم ، حتى كان يشتري المملوك منهم بمائتى ألف درهم ، وافتدى به أخوه أبو إسحاق المعتصم<sup>(٢)</sup> ، فاشتد على الناس فى امتحانهم بالقول بخلق القرآن ، وانتهك أعراضهم وبرح بالضرب الشديد أبشارهم ، وأخرج العرب — قوم رسول الله ﷺ الذين أقام الله بهم دين الإسلام — من الديوان ، وأسقط عطاءهم فسقط فلم يفرض لهم بعده عطاء ، وأقام بدلهم من الترك<sup>(٣)</sup> ، وخلع لباس العرب وزيهم ولبس التاج وتزيا بزى العجم الذين بعث الله تعالى نبيه محمداً ﷺ بقتلهم وقتالهم ، فزالت به وعلى يديه الدولة العربية ، وتحكم منذ عهده وأيام دولته الأتراك الذين أنذر رسول الله ﷺ بقتالهم ، فغلبوا من بعده على الممالك ، وسلطهم على ابنه جعفر المتوكل فقتلوه ثم قتلوا ابنه المستعين وتلاعبوا بدين الله وغلبوا على الأطراف كلها ، وفعل المتوكل جعفر بن المعتصم<sup>(٤)</sup> فى خلافته من الانهماك فى الترف المنهى عنه ما يقبح مثله من آحاد الرعية ، وجهر بالسوء من القول فى أمير المؤمنين على بن أبى طالب<sup>(٥)</sup> رضى الله عنه ، حتى قتله الله بيد أعوانه — وهو أنه كتب إلى الآفاق بأن لا يقبل علوى ضيعة ولا يركب فرساً

(١) المأمون عبد الله أبو العباس بن الرشيد ، ولد سنة ١٠٧ هـ ، وكان أفضل رجال بنى العباس حزمًا وعزمًا وشجاعة ، وله محاسن وسيرة طويلة لولا ما أتاه من محنة الناس فى القول بخلق القرآن . انظر تاريخ الخلفاء ( ص ٣٤٩ ) ، البداية والنهاية ( ١٠ / ٢٨٧ ) .

(٢) المعتصم بالله : أبو إسحاق محمد بن الرشيد ولد سنة ١٠٨ هـ كذا قال الذهبى وقال أيضا : كان من أعظم الخلفاء وأهيبهم ، لولا ما شان سؤدده بامتحان العلماء فى محنة خلق القرآن . بويغ له بالخلافة بعد المأمون فى شهر رجب سنة ٢١٨ هـ . انظر : البداية والنهاية ( ١٠ / ٢٩٣ ) ، تاريخ الخلفاء ( ص ٣٧٧ ) .

(٣) قال السيوطى : وكان يتشبه بملوك الأعاجم ويمشى مشيهم ، وبلغت غلمانته من الأتراك بضعة عشر ألفا ، وكان يبعث إلى سمرقند وفرغانة والنواحي فى شرائهم ، ويبدل فى ذلك الأموال ، وألبسهم أنواع الديباج ومناطق ( أحزمة ) الذهب . انظر تاريخ الخلفاء ( ٣٧٨ ، ٣٧٩ ) للسيوطى .

(٤) المتوكل على الله جعفر أبو الفضل بن المعتصم بن الرشيد ، ولد سنة خمس ، وقيل : سبع ومائتين ، وبويغ له بالخلافة فى ذى الحجة سنة اثنتين وثلاثين ومائتين بعد الواثق . انظر تاريخ الخلفاء ( ص ٣٩١ ) ، البداية والنهاية ( ١٠ / ٣٢٤ ) .

(٥) أشار إلى ذلك السيوطى فى « تاريخ الخلفاء » ( ص ٣٩٤ ) .

ولا فسافر إلى طرف من الأطراف ، وأن فمنعوا من اتخاذ العفبفد إلا العبفد الوافء ، ومن كان بفنه وففن وافء من الطالبفن خصومة من سائر الناس قبل قول خصمه ففه ، ولم فطالبه بفبنة ، وقرفئ هذا الكتاب على منبر مصر ، ففالله هل سمع فف أفبار الفائرفن أهل العنالف والشقاق بمثل ما أمر به هذا الفائر !! لا جرء أن الله أفذه ولم فمهله فكانت دولته سة أشهر .

وما زالت أمور الإسلام تتلاشى والفولة تضعف إلى أن انقل الملك والفولة فف آخر أيام المفقف إبراهيم بن جعفر المفقدر (١) ، وأول أيام خلافة المسكفف عبء الله ابن المكفف (٢) من بنف العباس إلى بنف بوفه (٣) الءفلم ، فلم فبق ببء بنف العباس من الخلافة إلا اسمها فقط من فر فصرف فف ملك بففف صار الفلفة منهم فف فء الفولة البوففة ثم فف الفولة السلجوقفة إنما هو كان رففس الإسلام إلا أنه لا ملك ولا حاكم ففحكم ففه الءفلم ، ومع الأفراف ، منذ اسفولى معز الفولة أحمد بن بوفه ببغءاف فف جمافى الأولى سنة أربع وئلافن وئلافمافه فف الحكم إلى أن قئلوا عن آخرهم وسبف حرفمهم وهءمف قصورهم ، وهلكف رعافاهم على فء عبء الله هولافو وكانوا هم السبب فف ذلك كما قء ذكر فف سفرة الناصر أحمد بن المسففىء ، وقء فبف فف الصففف من فءف معافوفة رضف الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ فقول : « إن هذا الأمر فف قرفش لا فعاففهم أفء إلا أكبه الله على وففه ما أقاموا الففن » (٤) .

(١) هو المفقف لله أبو إسحاق إبراهيم بن المفقدر بن المعفضء بن الموفف طلحة بن المفوكل ، بوف له بالفلافة بعء موف أخفه الرافى ، وهو ابن أربع وئلافن سنة ، وكان كئفر الصوم والفعبء ، ولم فشرب نبفذاً قط ، وكان فقول : لا أرفء نءفماً فر المصفف ، ولم فكن له من الحكم سوف الاسم ، وكان الفءفر لافى عبء الله أحمد بن على الكوفف . فاففخ الفلفاء ( ص ٤٤٩ ) ، البءاف والنهافة ( ١١ / ١١٢ ) .

(٢) هو المسكفف بالله : أبو القاسم عبء الله بن المكفف ، بوف له بالفلافة عنء فلع المفقف ، فف صفر سنة ثلاث وئلافن وماففن ، وعمره إءى وأربعون سنة . فاففخ الفلفاء (ص ٤٥٣) للسفوفى . (٣) نسبة إلى أحمد بن بوفه معز الفولة ، وقء قوف أمره أيام المسكفف وحرر على الفلفة ، وقء له كل فوم برسم الفففة خمسة آلاف ءرهم فقط ، وهو أول من ملك العراق من الءفلم . فاففخ الفلفاء ( ص ٤٥٤ ) .

(٤) رواه البخارى ك : المناقب ب : مناقب قرفش (٣٥٠٠) ، والفءارمى فف السنن (٢ / ٢٤٢) والبففقف ك : قفال أهل البغى - السنن الكبرى (٨ / ١٤٢) ، وابن أبف عاصم فف السنة (٢ / ٥١٤) ، وأحمد (٤ / ٩٤) .

وروى وكيع عن كامل أبي العلاء عن حبيب عن أبي ثابت عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة رضى الله عنه قال : قام رسول الله ﷺ فقال : « يا معشر قريش إن هذا الأمر لا يزال فيكم حتى تحدثوا أعمالاً تخرجكم منه فإذا فعلتم ذلك سلط الله عليكم شر خلقه فيلحتوكم (١) كما يلتحي القضيب » وهو حديث مرسل (٢).

وعبيد الله هذا هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، وأبو عبد الله الهذلي المدني الأعمى أحد الفقهاء السابق ، ومات سنة تسع وتسعين (٣) والله أعلم بالصواب .

**فصل :** وقد اتفق في الخلافة الإسلامية كما اتفق في الملة الموسوية حذو القذاة بالقذاة (٤) ، وذلك أن العرب كلها ترجع إلى قحطان (٥) وعدنان (٦) فيقال لسائر قحطان : اليمن ، ويقال لسائر بنى عدنان : المضرية والنزارية وهى قيس . والعرب كلها على ست طبقات : شعوب ، وقبائل ، وعمائر ، وبطون ، وأفخاذ ، وفصائل ، وما بينهما من الآباء يعرفها أهلها .

قال الله جلّت قدرته : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ (٧).

فالشعوب جمع شعب بفتح الشين وهو أكبر من القبيلة ، وقيل : الشعب هو الحى العظيم مثل ربيعة ومُضَر والأوس والخزرج سُموا بذلك لتشعبهم واجتماعهم كتشعب أغصان الشجر ، وقيل : الشعب القبيلة نفسها ، وقد غلبت الشعوب بلفظ

(١) فى الأصل : فالتحوكم . والتصويب من النهاية (٤ / ٣٢٥) ، وقال : اللحت : القشر ، ولحت العصا إذا قشرها ، ولحته إذا أخذ ما عنده ولم يدع له شيئاً .

(٢) وصله أحمد فى مسنده (٤ / ١١٨) ، وابن أبى عاصم فى « السنة » (٢ / ٥١٦ - ١١١٨ ، ١١١٩) ، وصححه الألبانى فى « الصحيحة » (١٥٥٢) .

(٣) انظر ترجمته فى التهذيب (٧ / ٢٣) ، التقريب (١ / ٥٣٥) ، مشاهير علماء الأمصار (٤٢٩) لابن حبان ، تذكرة الحفاظ (١ / ٧٤) ، سير أعلام النبلاء (٤ / ٤٧٥) للذهبي .

(٤) القذاة : ما يقع فى العين والشراب والماء من تراب وغير ذلك . المعجم الوجيز (ص ٤٩٤) ، القاموس (٣ / ٥٧٨) .

(٥) قحطان : من أقدم قبائل العرب ، كانت تقع ديارها ما بين نجران وعسير . معجم قبائل العرب (٣ / ٩٤٠) لكحالة .

(٦) عدنان : شعب عظيم يتصل نسبهم بإسماعيل عليه السلام ، وكان موطنهم نجد . معجم قبائل العرب (٢ / ٧٦١) لكحالة .

(٧) الحجرات : ١٣ .

الجمع على جيل العجم حتى قيل : المحقر أمر العرب شعوبى .  
والقبائل جمع قبيلة من الناس بنو أب واحد ، وهو دون الشعب ، كبكر من ربيعة وتميم من مُضَر .  
وقيل : القبيلة الجماعة التى تكون من واحد ، ويقال لكل جمع على شىء واحد : قبيل .

قال الله تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ (١) .

والشعب : القبيلة من قبائل الشجر وهى أغصانها .

وقيل : من قبائل الرأس وهى أطباق الأربع ، وقيل : لأن العمائر تقابلت عليها ، والعمائر واحدة عمارة ، وهى أصغر من القبيلة .

وقيل : العمارة هى الحى العظيم الذى يقوم بنفسه ، فدودان بن أسد عمارة . قال : الشعب يجمع القبائل ، والعمارة تجمع البطون ، والبطون واحدها : بطن ، وهو دون القبيلة ، وفخذ الرجل حيه من أقرب عشيرته ورهطه الأذنون ، وقيل : الفصيصة أقرب أب الرجل إليه فكأنه قبيلة ، وقريش بطن ، وقصى عمارة ، وهاشم فخذ ، وبنو العباس فصيصة . وكما أن الله تعالى جعل العرب شعوباً وقبائل ، فقد جعل بنى إسرائيل أسباطا ، فالسبط من بنى إسرائيل كالقبيلة من العرب .

وبنو إسرائيل ويعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليهم اثنا عشر سبطاً ، وهم : يوسف النبى ، وبنيامين ، وكاد ، ويهوذا ، ونفتالى ، وزبولون ، وشمعون ، ورؤوبين ، ويساخار ، ولاوى ، ودار ، وياشر . وكل ولد من هؤلاء الاثنى عشر يقال له : سبط . ومنهم كلهم سائر بنى إسرائيل . فإذا عرفت ذلك فاعلم أن موسى صلوات الله عليه وسلامه هو موسى بن عمران بن فاهب بن لاوى بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام فهو من سبط لاوى ، فلما مات لم يخلفه فى بنى إسرائيل أحد من سبط لاوى الذين هم قرابته القريبة ، وإنما خلفه يوشع عليه السلام ، وهو من سبط أفرايم بن يوسف عليه السلام ، وهو بعيد من سبط لاوى ؛ وذلك أن يوشع بن نون بن يشع بن صيهود بن لهذان بن تالح بن راشد بن بريعا بن أفرايم بن يوسف النبى بن يعقوب

عليهما السلام . وهكذا وقع فى الإسلام ، فإن رسول الله ﷺ سيد بنى هاشم هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان بلا خلاف فى ذلك (١) .

ولما توفى رسول الله ﷺ لم يخلفه فى أمته أحد من بنى هاشم الذين هم أقرب العرب إليه ، بل خلفه أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، وهو من بنى تميم بن مرة بن كعب ، فإنه أبو بكر عبد الله بن أبى قحافة عثمان بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم ابن مرة . فانظر كيف كان أبو بكر خليفة رسول الله ﷺ فى البعد من جذم رسول الله ﷺ كبعد يوشع من أصل موسى عليهما السلام ، فإن أبا بكر رضى الله عنه إنما يلتقى مع رسول الله فى مرة بن كعب بن لؤى بعد عدة آباء ، وكذلك يوشع إنما يلتقى مع موسى فى يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام بعد عدة آباء ، كما أنه قام بأمر بنى إسرائيل بعد يوشع خليفة قومه جماعة مختلفو الأنساب بعضهم من سبط يهوذا ، وبعضهم من سبط بنيامين ، وبعضهم من سبط منشا بن يوسف عليه السلام ، وبعضهم من سبط غان ، وبعضهم من سبط دان ، كذلك قام فى الخلافة بعد أبى بكر رضى الله عنه ، جماعة مختلفة أنسابهم بعضهم من بنى عدى وهو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرظ بن رزاح بن عدى بن كعب ، وبعضهم من بنى العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي وهو عثمان بن عفان بن أبى العاص ، وبعضهم من بنى هاشم وهو على بن أبى طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي وابنه الحسن بن على بن أبى طالب رضوان الله عليهم أجمعين ، وبعضهم من بنى حرب بن أمية بن عبد شمس وهم معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهما صخر بن حرب بن أمية وابنه يزيد بن معاوية بن أبى سفيان ، وبعضهم من بنى أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب وهو عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما ابن العوام بن أسد بن عبد العزى ، وبعضهم من بنى الحكم بن أبى العاص بن أمية بن عبد شمس وهم مروان بن الحكم وابنه عبد الملك بن مروان وبنوه .

وكما أن بنى إسرائيل استقر أمرهم بعد من ذكرنا فى يهود كذلك استقرت

(١) انظر سيرة ابن هشام ( ١ / ٢٣ ) ، الروض الأنف ( ١ / ١١ ) .



الخلافة بعد من ذكرنا فى بنى العباس ، وكما أن يهوذا عم موسى عليه السلام كذلك العباس بن عبد المطلب بن هاشم هو عم رسول الله ﷺ . وكما أن يهوذا قَدَّمه يعقوب على إخوته وبشره ومدحه كذلك العباس رضى الله عنه كان رسول الله ﷺ يجعله ويكرمه ويثنى عليه . وكما أن أمر بنى إسرائيل افترق فى دولة بنى يهوذا وصاروا بعد موت سليمان بن داود عليهما السلام فرقتين : فرقة بالقدس مع ابنه رجيعم بن سليمان عليه السلام وهو يهوذا وسبط بنيامين ، وفرقة بشمرون مع بربعام ابن نياط وهم بقية الأسباط ، كذلك لما صارت الخلافة فى بنى العباس افترق أمراء الأمة فصار فى الأنبار ثم فى بغداد بنو العباس وفى الأندلس عبد الرحمن بن معاوية ابن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم وبنوه من بعده فلم تدخل الأندلس تحت طاعة بنى العباس، كما أنه تدخل شمرون تحت حكم سبط يهوذا . وكما أن مدينة القدس التى هى دار ملك يهوذا كانت تدعى أورشليم ومعناه : «دار السلام» ، كذلك بغداد دار ملك بنى العباس، كان يقال لها : دار السلام. وكما أن دولة بربعام من بعده بشمرون التى عرفت اليوم بنابلس انقرضت قبل دولة بنى يهوذا بالقدس، فإنها لم تقم غير مائتين وإحدى وستين سنة ، فكذلك دولة بنى أمية بالأندلس فإنها انقرضت قبل انقراض دولة بنى العباس ، فكانت مدتهم مائتين وسبع وستين سنة . وكما أن دولة بنى يهوذا بالقدس أقامت من عهد داود عليه السلام وهو أول من ملك منهم إلى أن انقرضت نحواً من خمسمائة سنة ، فإنها قامت أربعمائة وعشر سنين ، كذلك بنو العباس أقامت خلافتهم منذ أبى العباس عبد الله السفاح أول قائم منهم إلى أن انقرضت أيامهم خمسمائة وأربعا وعشرين سنة . وكما أن دولة بنى يهوذا انقرضت على يد بختنصر، فإنه سار إليهم من بلاد المشرق وقاتلهم وهدم مدينة القدس دار ملكهم وقتل رجالهم وسبى نساءهم، فكذلك زالت دولة بنى العباس على يد هولواكو لما قدم إلى بغداد من بلاد المشرق فقتل الرجال وسبى النساء .

وكما أن أمر بنى إسرائيل لم يجمع بعد زوال دولتهم لواحد يقوم بدينهم ، كذلك أمة محمد ﷺ لم تجتمع بعد انقراض خلافة بنى العباس لواحد ، بل صار فى كل قطر ملك . وكما عاد لبنى إسرائيل — بعد إزالة بختنصر دولتهم — ملك كانوا فيه تحت يد اليونان وغيرهم مدة عمارة بيت المقدس بعد عودهم من الجالية ، كذلك أقام الأتراك ملوك مصر رجلاً من بنى العباس وجعلوه خليفة وليس له أمر

ولا نهى ولا نفوذ كلمة . وكما أن بنى إسرائيل قوم موسى عليه السلام قطعهم الله فى الأرض ، إنما كذلك قريش قوم رسول الله ﷺ تفرقوا فى أقطار الأرض وصاروا رعية ورعايا ليس لهم ملك ولا دولة . وكما أن أنساب بنى إسرائيل جهلت بأسرها إلا بعض بنى يهوذا ، فإن نسبهم متصل بداود عليه السلام ، كذلك قريش جهلت فى هذه الأيام أنساب جميع بطونها إلا ما كان من بنى حسن وحسين ، فإن أنساب كثير منهم متصلة إلى على بن أبى طالب رضى الله عنه . فانظر - أعزك الله - كيف تشابه أمر هذه الأمة المحمدية بأمر الأمة الموسوية ، وقد أئذرت بذلك رسول الله ، وكان هذا من أعلام نبوته لما بينته فى كتاب « إمتاع الأسماع بما للرسول من الأبناء والأحوال والحفدة والمتاع » ﷺ .

**فصل :** ثبت فى غير موضع من الصحيحين وغيرهما من حديث زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لتتبعن سنن الذين من قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لاتبعتموهم ، قلنا : يا رسول الله ، اليهود والنصارى ؟ قال : فمن » هذا لفظ مسلم ، ولفظ البخارى « لتتبعن سنن من قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع ، لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم .. » الحديث (١) بمثله .

وفى لفظ له : لتتبعن سنن الذين من قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو سلكوا جحر ضب لسلكتموه ، قلنا : يا رسول الله ، اليهود والنصارى ؟ قال : فمن ؟ . وكبقي بن مخلد (٢) من حديث أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « لتتبعن سنن من كان من قبلكم باعاً ببيع وذراعاً بذراع وشبراً بشبر حتى لو دخلوا فى جحر ضب لدخلتم معهم . قالوا : يا رسول الله ، اليهود

(١) رواه البخارى فى ك : الاعتصام بالكتاب والسنة ب / ١٤ قول النبى : « لتتبعن سنن من قبلكم » (٧٣٢٠) ، و ك : الأنبياء ب / ٥٠ ما ذكر عن بنى إسرائيل (٣٤٥٦) ، ورواه مسلم ك : العلم ب / اتباع سنن اليهود والنصارى (٦ / ٢٦٦٩) عن أبى سعيد .

(٢) بقى بن مخلد الحافظ المحدث أبو عبد الرحمن القرطبى صاحب « التفسير » الجليل و « المسند » الكبير ، ولد فى رمضان سنة ٢٠١ هـ وكان إماماً عالماً قدوة مجتهداً ، ثقة حجة ، توفى سنة ٢٧٦ هـ .

انظر : تذكرة الحفاظ (٢ / ٦٢٩) ، شذرات الذهب (٢ / ١٦٩) ، العبر (٢ / ٥٦) ، طبقات المفسرين (١ / ١١٦) للداودى .

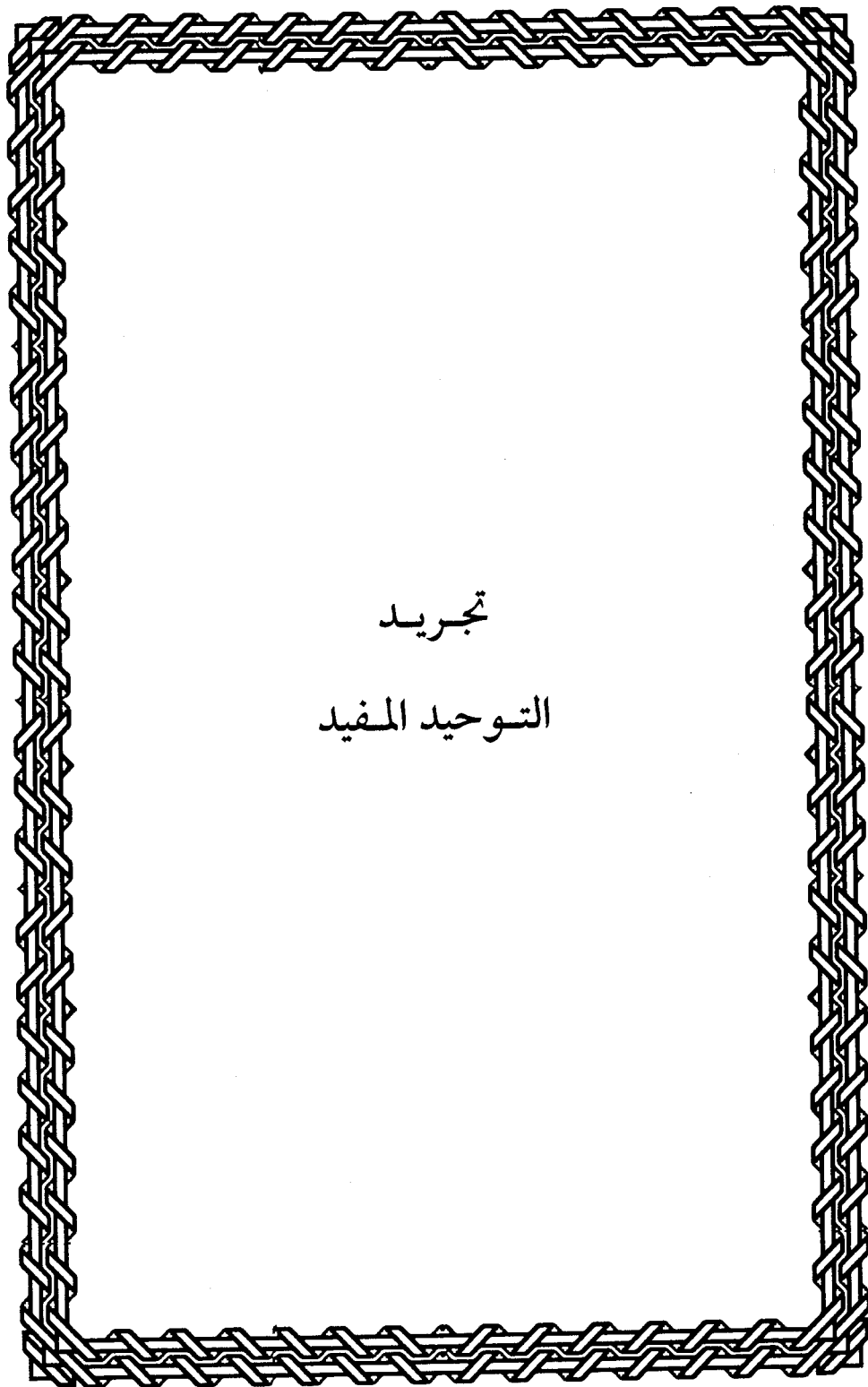
والنصارى ؟ قال : فمن ؟ « (١) .

والله أعلم بالصواب ، وإليه المرجع والمآب . وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين ، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

تم

---

(١) رواه ابن ماجة ك : الفتن ب / ١٧ (٣٩٩٤) ، وأحمد فى مسنده (٤٥٠ / ٢) ، والحاكم فى المستدرک ك : الإيمان (١ / ٣٧) ، والطبرانى فى « الكبير » (٦ / ٢٢٩) ، وصححه البوصيرى والحاكم والذهبي .



تجرید  
التوحيد المفید



## « تجريد التوحيد المفيد »

### « بسم الله الرحمن الرحيم »

الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين ، وعلى آله وصحبه أجمعين .

وبعد ، فهذا كتاب جَمَّ الفوائد ، بديع الفرائد ، ينتفع به من أراد الله والدار الآخرة ، سميته :

كتاب تجريد التوحيد المفيد . والله أسأل العون على العمل به بمنه .

اعلم أن الله سبحانه وتعالى هو رب كل شيء ومالكة وإلهه فالرب مصدر : ربَّ يَرْبُّ ربا فهو رابٌّ (١) : فمعنى قوله تعالى : ﴿ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ رابُّ العالمين ، فإن الرب سبحانه وتعالى هو الخالق الموجد لعباده ، القائم بتربيتهم وإصلاحهم ، المتكفل بصلاحهم من خلق ورزق وعافية وإصلاح دين ودنيا .

والإلهية (٢) كون العباد يتخذونه سبحانه محبوباً مألوهاً ويفردونه بالحب والخوف والرجاء والإخبارات (٣) والتوبة والنذر والطاعة والطلب والتوكل ونحو هذه الأشياء ، فإن التوحيد حقيقة أن ترى الأمور كلها من الله تعالى تقطع الالتفات (٤) إلى الأسباب والوسائط فلا ترى الخير والشر إلا منه تعالى ، وهذا المقام يثمر التوكل

(١) قال صاحب القاموس : الرَّبُّ بِاللَّامِ لَا يَطْلُقُ لِغَيْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَرَبُّ كُلِّ شَيْءٍ مَالِكُهُ وَمُسْتَحَقُّهُ أَوْ صَاحِبُهُ ، وَجَمْعُهُ : أَرْبَابٌ وَرَبُوبٌ ، وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : الرَّبُّ فِي اللُّغَةِ الْمَعْبُودُ ، وَالسَّيِّدُ الْمَالِكُ وَالْقَائِمُ بِالأُمُورِ الْمَصْلُحُ لِمَا يَفْسُدُ مِنْهَا ، وَالْمَلِكُ ، وَمِمَّا جَاءَ بِمَعْنَى الْقَائِمِ السَّيِّدِ الْمَالِكِ قَوْلُهُمْ : رَبُّ الْعَبِيدِ وَالْمَمَالِكِ ، وَمِنْ مَعْنَى الإِصْلَاحِ قَوْلُهُمْ : أَدِيمُ مَرْبُوبٍ ، أَيْ مَصْلِحٌ ، وَمِنْ مَعْنَى الْمُلْكِ قَوْلُ صَفْوَانَ بْنِ أَمِيَّةٍ لِأَخِيهِ يَوْمَ حَنْينَ : « لِأَنَّ يَرْبِيئِي رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَرْبِيئِي رَجُلٌ مِنْ هَوَازِنَ » : وَهَذِهِ الاسْتِعْمَالَاتُ قَدْ تَنَدَاخَلَتْ ، فَالرَّبُّ عَلَى الإِطْلَاقِ الَّذِي هُوَ رَبُّ الأَرْبَابِ عَلَى كُلِّ جِهَةٍ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى .

انظر ترتيب القاموس (٢/٢٨٢) ، المحرر الوجيز (١/٦٦) ، وابن كثير (١/٢٣) .

(٢) من أَلَهَ إِلهَةً وَأَلُوهُةً بِمَعْنَى عِبَادَةٍ ، وَمِنْهُ لَفْظُ الْجَلَالَةِ (الله) وَأَصْلُهُ إِلهٌ - كِفَعَالٍ - بِمَعْنَى مَالُوهُ ، وَكُلُّ مَا اتَّخَذَ مَعْبُوداً إِلهٌ عِنْدَ مَتَّخِذِهِ (القاموس ١/١٧٣) .

(٣) أَحَبَّتْ : خَشِعَ وَتَوَاضَعَ لِلَّهِ .

(٤) فِي خ : التَّقَاتِلُ .

وترك شكايه الخلق<sup>(١)</sup> وترك لومهم والرضا عن الله والتسليم لحكمه .

وإذا عرفت ذلك فاعلم أن الربوبية منه تعالى لعباده ، والتأله من عباده له سبحانه ، كما أن الرحمة هي الوصلة بينهم وبينه – عز وجل – واعلم أن أنفس الأعمال وأجلها قدراً توحيد الله تعالى ، غير أن التوحيد له قشران :

الأول : أن تقول بلسانك : لا إله إلا الله ، ويسمى هذا القول توحيداً ، وهو مناقض للتثليث الذى تعتقده النصارى ، وهذا التوحيد يصدر أيضاً من المنافق الذى يخالف سره جهره .

والقشر الثانى : ألا يكون فى القلب مخالفة ولا إنكار لمفهوم هذا القول ، بل يشتمل القلب على اعتقاد ذلك والتصديق به ، وهذا توحيد عامة الناس .

### لباب التوحيد وجوهره :

ولباب التوحيد أن يرى الأمور كلها من الله تعالى ثم يقطع الالتفات عن الوسائط وأن يعبده سبحانه عبادة يقره بها ، ولا يعبد غيره . ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى ، فكل من اتبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده ، قال تعالى : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾<sup>(٢)</sup> وإذا تأملت عرفت أن عابد الصنم لم يعبده ، إنما عبد هواه ، وهو ميل نفسه إلى دين آبائه ، فيتبع ذلك الميل ، وميل النفس إلى المألوفات أحد المعانى التى يعبر عنها بالهوى .

ويخرج عن هذا التوحيد السخط على الخلق والالتفات إليهم ، فإن من يرى الكل من الله كيف يسخط على غيره أو يأمل سواه ، وهذا التوحيد مقام الصديقين . ولا ريب أن توحيد الربوبية لم ينكره المشركون ، بل أقروا بأنه سبحانه وحده خالقهم ، وخالق السموات والأرض ، والقائم بمصالح العالم كله<sup>(٣)</sup> ، وإنما أنكروا

(١) أى ترك الالتفات لما فى أيدي الناس وحسدكم على ما رزقهم الله .

(٢) سورة الفرقان : ٤٣ .

(٣) فقد كانوا مقرين بذلك ولم يدخلهم فى الإسلام ؛ وذلك لأنهم جعلوا لله شريكاً فى عبادته ودعائه ، فلم يكونوا مخلصين له بالطلب منه وحده دون غيره ، وقد روى هذا عن جماعة من السلف كما فى تفسير ابن جرير (١٣/ ٥٠ ، ٥١) ، وانظر تفصيل الكلام على توحيد الربوبية فى اقتضاء الصراط المستقيم (٣٥٦ ، ٣٥٧) لابن تيمية ، تيسير العزيز الحميد (ص ٣٥) لسليمان بن عبد الله ، فتح المجيد (ص ١٤ ، ١٥) لعبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، مدارج السالكين (٣/ ١٤) لابن القيم ، والتفسير القيم (ص ٥٤) لابن القيم .

توحيد الإلهية والمحبة كما قد حكى الله تعالى عنهم فى قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ (١) فلما سواوا غيره به فى هذا التوحيد كانوا مشركين كما قال تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ (٢) .

وقد علم الله تعالى عباده كيفية مباينة الشرك فى توحيد الإلهية ، وأنه تعالى [حقيق] بإفراده ولياً وحكماً ورباً فقال تعالى : ﴿ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخَذُ وَلِيًّا ﴾ (٣) وقال : ﴿ أَفَغَيْرَ اللَّهِ ابْتَغَى حَكْمًا ﴾ (٤) ، وقال : ﴿ قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ ابْغَى رَبًّا ﴾ (٥) فلا ولى ولا حكم ولا رب إلا الله الذى من عدل به غيره فقد أشرك فى ألوهيته ولو وحد ربوبيته ، فتوحيد الربوبية هو الذى اجتمعت فيه الخلائق مؤمنها وكافرها ، وتوحيد الإلهية مفرق الطرق بين المؤمنين والمشركين ؛ ولهذا كانت كلمة الإسلام : لا إله إلا الله ، ولو قال : لا رب إلا الله ، لما أجزأه عند المحققين .

فتوحيد الألوهية هو المطلوب من العباد ؛ ولهذا كان أصل الله : الإله ، كما هو قول سيبويه (٦) ، وهو الصحيح وهو قول جمهور أصحابه إلا من شذ منهم (٧) .

وبهذا الاعتبار الذى قررنا به الإله وأنه المحبوب لاجتماع صفات الكمال فيه كان الله هو الاسم الجامع لجميع معانى الأسماء الحسنى والصفات العليا وهو الذى ينكره المشركون ، ويحتج الرب سبحانه وتعالى عليهم بتوحيدهم ربوبيته على توحيد ألوهيته كما قال تعالى :

﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ آللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ . أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ... ﴾ (٨) .

(١) سورة البقرة : ١٦٥ .

(٢) الأنعام : ١ .

(٣) الأنعام : ١٤ .

(٤) الأنعام : ١١٤ .

(٥) الأنعام : ١٦٤ .

(٦) سيبويه هو عمرو بن عثمان بن قنبر أو شبر ، ويقال : أبو الحسن الملقب بسيبويه كان أعلم المتقدمين والمتأخرين بالنحو ولم يوضع فيه مثل كتابه ، وسيبويه لقب ، ومعناه : رائحة التفاح انظر : وفيات الأعيان (٤٦٣/٣) لابن خلكان ، ومعجم الأدباء (١١٤/١٥) .

(٧) واختاره الفيروز آبادى وقال : واختلف فيه على عشرين قولاً ذكرتها فى « المباسيط » . وأصحها أنه علم غير مشتق وأصله إله . ترتيب القاموس (١٧٣/١) .

(٨) النمل : ٥٩ ، ٦٠ .



وكلما ذكر تعالى فى آياته جُملة من الجمل قال عقبها : ﴿أَلَيْهَ مَعَّ اللَّهُ﴾ ، فأبان سبحانه وتعالى بذلك أن المشركين إنما كانوا يتوقفون فى إثبات (١) توحيد الإلهية لا الربوبية على أن منهم من أشرك فى ربوبيته (٢) كما يأتى بعد ذلك إن شاء الله تعالى .

وبالجمله فهو تعالى يحتج على منكرى الإلهية بإثباتهم الربوبية ، والمملك هو الأمر الناهى الذى لا يخلق خلقاً بمقتضى ربوبيته ويتركهم سدى معطلين لا يؤمرون ولا ينهون ولا يثابون ولا يعاقبون فإن المملك هو الأمر الناهى المعطى المانع الضار النافع الميثب المعاقب ؛ ولذلك جاءت الاستعاذة (٣) فى سورة الناس وسورة الفلق بالأسماء الحسنى الثلاثة : الرب والمملك والإله ، فإنه لما قال : ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ (٤) كان فيه إثبات أنه خالقهم وفاطرهم ، فبقى أن يقال : لما خلقهم هل كلفهم وأمرهم ونهاهم؟ قيل : نعم ، فجاء ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ فأثبت الخلق والأمر ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ (٥) ، فلما قيل ذلك قيل : فإذا كان رباً موجداً وملكاً مكلفاً ، فهل يحب ويرغب إليه ويكون التوجه إليه غاية الخلق والأمر؟ قيل : ﴿إِلَهِ النَّاسِ﴾ أى مألوههم ومحبوبهم الذى لا يتوجه العبد المخلوق المكلف العابد إلا له ، فجاءت الإلهية خاتمة وغاية ، وما قبلها كالتوطئة لها ، وهاتان السورتان أعظم عوذة (٦) فى القرآن ، وجاءت الاستعاذة بهما وقت الحاجة إلى ذلك ، وهو حين سحر النبي ﷺ وخيّل له أنه يفعل

(١) فى الأصل : فإثبات .

(٢) وهم طائفة قليلة منهم ، قال الشهرستانى : « وصىف منهم أقرؤا بالخالق وابتداء الخلق ونوع من الإعادة وأنكروا الرسل وعبدوا الأصنام ، وزعموا أنهم شفعاؤهم عند الله فى الدار الآخرة وحجوا إليها ونحروا لها الهدايا ، وتقربوا إليها بالمناسك والمشاعر وهم الدهماء من العرب إلا شردمة منهم » الملل والنحل (١٢٣٢/٢) .

(٣) الاستعاذة : هى الالتجاء إلى الله والالتصاق بجنابه من شر كل ذى شر ، والعيادة تكون لدفع الشر قاله ابن كثير ، وحقيقتها : الهرب من شىء تخافه إلى من يعصمك منه ، ولهذا يسمى المستعاذ به معاذاً ، وملجأ ، فالعائد بالله قد هرب مما يؤذيه أو يهلكه إلى ربه ومالكة ، وفر إليه ، وألقى نفسه بين يديه واعتصم به ، واستجاره ، والتجأ إليه ، قاله ابن القيم . انظر : تفسير ابن كثير (١٥/١) ، التفسير القيم (ص ٥٣٩) لابن القيم ، تيسير العزيز الحميد (ص ٢٠٩) لسليمان بن عبد الله .

(٥) سورة الأعراف : ٥٤ .

(٤) سورة الناس : ١ .

(٦) أى أعظم ما يستعاذ به .

الشيء وما فعله (١)، وأقام على ذلك أربعين يوماً كما فى الصحيح (٢) ، وكانت عقد السحر إحدى عشرة عقدة ، فأنزل الله المعوذتين إحدى عشرة آية فانحلت بكل آية عقدة (٣) ، وتعلقت الاستعاذة فى أوائل القرآن باسمه الإله ، وهو المعبود وحده لاجتماع صفات الكمال فيه ، ومناجاة العبد لهذا الإله الكامل ذى الأسماء الحسنى والصفات العليا المرغوب إليه فى أن يعيد عبده الذى يناجيه بكلامه من الشيطان الحائل بينه وبين مناجاة ربه ، ثم استحب التعلق باسم الإله فى جميع المواطن التى يقال فيها : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ؛ لأن اسم الله هو الغاية للأسماء ؛ ولهذا كان كل اسم بعده لا يتصرف إلا به ، فتقول : الله هو السلام المؤمن ، فالجلالة تعرف غيرها ، وغيرها لا يعرفها ، والذين أشركوا به تعالى فى الربوبية منهم من أثبت معه خالقاً وإن لم يقولوا: إنه مكافئ له ، وهم المشركون ومن ضاهاهم من القدرية (٤) ، وربوبيته سبحانه للعالم الربوبية الكاملة المطلقة الشاملة تبطل أقوالهم ؛ لأنها تقتضى ربوبيته لجميع ما فيه من الذوات والصفات والحركات والأفعال .  
وحقيقة قول القدرية المجوسية أنه تعالى ليس ربا لأفعال الحيوان ولا تتناولها ربوبيته ، إذ كيف يتناول ما لا يدخل تحت قدرته ومشئته وخلقه .

(١) رواه البخارى ك : الطب (٥٧٦٥) ، الدعوات (٥٧٦٦) ، ومسلم ك : السلام (٤٠٣/٢١٨٩) ، وأحمد فى مسنده (٦٣/٦) ، والبيهقى السنن الكبرى ك : القسامة (١٣٥/٨) ، وابن سعد فى الطبقات (٤/٢/٢) من حديث عائشة .

(٢) ذكره الحافظ فى الفتح (٢٣٧/١٠) وعزاه إلى الإسماعيلى فى رواية أبى ضمرة وفى رواية أحمد فى مسنده (٦٣/٦) « فمكث ستة أشهر » قال ابن حجر : ويمكن الجمع بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه ، والأربعين يوماً من استحكامه - أى السحر - وقال السهلى : لم أقف فى شىء من الأحاديث المشهورة على قدر المدة التى مكث فيها النبى ﷺ فى السحر حتى ظفرت بها فى « جامع معمر » ، عن الزهرى أنه لبث ستة أشهر ، قال ابن حجر : كذا قال . وقد وجدناه موصولاً بإسناد صحيح فهو المعتمد .

(٣) جاء ذلك فى رواية لابن عباس عند ابن سعد فى « الطبقات الكبرى » (٦/٢/٢) من طريق جوير - وهو متروك - عن الضحاك ولم يسمع من ابن عباس ، وذكره ابن كثير عن الثعلبى المفسر من رواية ابن عباس وعائشة بغير سند . انظر : تفسير ابن كثير (٥٧٤/٤) .

(٤) القدرية : هم الذين يقولون : إن الله تعالى غير خالق لأفعال الناس ، وأن العبد يخلق أفعال نفسه ، ويزعمون أن الناس هم الذين يقدرهم أكسابهم ، وأنه ليس لله عز وجل فى أكسابهم ولا فى أعمار سائر الحيوانات صنع ولا تقدير ، وهم فرقة من المعتزلة .

انظر : الفرق بين الفرق ( ص ٩٤ ، ٩٥ ) للبخارى ، مقالات الإسلاميين (١/٢٣٨)

## « أنواع الشرك الواقع في الأمم » :

وشرك الأمم نوعان : شرك في الإلهية ، وشرك في الربوبية . فالشرك في الإلهية والعبادة هو الغالب على أهل الإشراف ، وهو شرك عباد الأصنام ، وعباد الملائكة ، وعباد الجن ، وعباد المشايخ والصالحين الأحياء والأموات الذين قالوا : إنما نعبدهم ليقربونا إلى الله زُلْفَى (١) ويشفعون لنا عنده وينالنا بسبب قربهم من الله [و] (٢) كرامته لهم قربٌ وكرامة كما هو المعهود في الدنيا من حصول الكرامة والزلفى لمن يخدم أعوان الملك وأقاربه وخاصته .

والكتب الإلهية كلها من أولها إلى آخرها تبطل هذا المذهب وترده وتقبح أهله وتنص على أنهم أعداء الله تعالى . وجميع الرسل صلوات الله عليهم متفقون على ذلك من أولهم إلى آخرهم ، وما أهلك الله تعالى من أهلك من الأمم إلا بسبب هذا الشرك ومن أجله .

## « الإشراف في المحبة » :

وأصل الشرك في محبة غير الله تعالى ، قال تعالى : ﴿ يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ (٣) فأخبر سبحانه وتعالى أنه من أحب مع الله شيئاً غيره كما يحبه فقد اتخذته نداً من دونه ، وهذا على أصح القولين (٤) في الآية أنهم يحبونهم كما يحبون الله ، وهذا هو العدل المذكور في قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ (٥) ، والمعنى على أصح .....

(١) إشارة إلى قوله تعالى في سورة الزمر آية : ٣ ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ .

(٢) ساقطة من الأصل .

(٣) البقرة : ١٦٥ .

(٤) القولان المشار إليهما ذكرهما العلامة ابن القيم في « مدارج السالكين » (٣/١٤، ١٥) في قوله :

﴿ يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾ فيه قولان :

أحدهما : يحبونهم كما يحبون الله ، فيكون قد أثبت لهم محبة لله ولكنها محبة يشركون

فيها مع الله أنداداً .

والثاني : أن المعنى : يحبون أندادهم ، كما يحب المؤمنون الله ، ثم بين أن محبة المؤمنين

لله أشد من محبة أصحاب الأنداد لأناداهم . وقد كان شيخ الإسلام ابن تيمية يرجح القول

الأول ، ويقول : إنما ذُوموا بأن شَرَكُوا بين الله وبين أندادهم في المحبة ولم يخلصوها لله ، كمحبة

المؤمنين له . قلت : وانظر : التفسير القيم ( ص ١٣٩ ) لابن القيم ، وقاعدة في المحبة لابن تيمية

( ص ١١ ) ، وابن كثير (١/٢٠٢) .

(٥) الأنعام : ١ .

القوليين (١) أنهم يعدلون به غيره في العبادة فيسبون بينه وبين غيره في الحب والعبادة ، وكذلك قول المشركين في النار لأصنامهم ﴿ تَاللّٰهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) ومعلوم قطعاً أن هذه التسوية لم تكن بينهم وبين الله في كونه ربهم وخالقهم ، فإنهم كانوا كما أخبر الله عنهم مقرين بأن الله تعالى وحده هو ربهم وخالقهم، وأن الأرض ومن فيها له وحده، وأنه رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، وأنه سبحانه هو الذي بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه، وإنما كانت هذه التسوية بينهم وبين الله تعالى في المحبة والعبادة (٣).

« صرف العبادة إلى غير الله شرك أكبر » :

فمن أحب غير الله تعالى وخافه ورجاه وذلَّ له كما يُحِبُّ اللهُ ويخافه ويرجوه فهذا هو الشرك الذي لا يغفره الله ، فكيف بمن كان غير الله آثر عنده وأحب إليه وأخوف عنده، وهو في مرضاته أشد سعيًا منه في مرضاة الله ، فإذا كان المسوى بين الله وبين غيره في ذلك مشركاً ، فما الظن بهذا ؟ فعياًذاً بالله من أن ينسلخ القلب من التوحيد والإسلام كانسلاخ الحية من قشرها، وهو يظن أنه مسلم موحد فهذا أحد أنواع الشرك .

« كثرة الأدلة على توحيده تعالى » :

والأدلة الدالة على أنه تعالى يجب أن يكون وحده هو المألوه يبطل هذا الشرك ويدحض حجج أهله ، وهو أكثر من أن يحيط به إلا الله ، بل كل ما خلقه الله تعالى فهو آية شاهدة بتوحيده ، وكذلك كل ما أمر به فخلقه وأمره ، وما فطر عليه عباده وركبه فيهم من العقول شاهد بأن الله الذي لا إله إلا هو ، وأن كل شيء معبود سواه باطل ، وأنه هو الحق المبين تقديس وتعالى .

شعر

وواعجَبًا كيف يُعصى الإله	أم كيف يجحده الجاحدُ
ولله في كل تحريكة	وتسكينه أبداً شاهدُ
وفى كل شيء له آيةٌ	تدلُّ على أنه واحدُ

(١) وصححه كذلك ابن تيمية، وابن القيم كما في المصادر السابقة، وابن كثير في تفسيره (١/٣٠٣).

(٢) الشعراء : ٩٧، ٩٨ .

(٣) ونحوه للإمام ابن القيم في كتابه « جلاء الأفهام » ( ص ٣٠٦ ) .

قال : ومن المعلوم أنهم إنما سووهم به سبحانه في الحب والتأليه والعبادة ، وإلا فلم يقل أحد قط : إن الصنم أو غيره من الأنداد مساو لرب العالمين في صفاته وأفعاله ، وفي خلق السموات والأرض ، وإنما كانت التسوية في المحبة والعبادة .

## « الشرك فى الربوبية » :

والنوع الثانى من الشرك : الشرك به تعالى فى الربوبية كشرك من جعل معه خالقاً آخر ، كالمجوس وغيرهم الذين يقولون بأن للعالم ربين : أحدهما خالق الخير ويقولون له بلسان الفارسية: «يزدان» ، والآخر خالق الشر ويقول له المجوس بلسانهم: «أهرمن» ، وكالفلاسفة ومن تبعهم الذين يقولون بأنه لم يصدر عنه إلا واحد بسيط وأن مصدر المخلوقات كلها عن العقول والنفوس ، وأن مصدر هذا العالم عن العقل الفعال فهو رب كل ما تحته ومدبره ، وهذا شر من شرك عباد الأصنام والمجوس والنصارى ، وهو أخبث شرك فى العالم ؛ إذ يتضمن من التعطيل وجحد الإلهية والربوبية واستناد الخلق إلى غيره سبحانه وتعالى ما لم يتضمنه شرك أمة من الأمم .

## « شرك القدرية » :

وشرك القدرية مختصر من هذا، وبابٌ يدخل منه إليه؛ ولهذا شبههم الصحابة - رضى الله عنهم - بالمجوس كما ثبت عن ابن عمر وابن عباس رضى الله عنهم .  
وقد روى أهل السنن فيهم ذلك مرفوعاً « أنهم مجوس هذه الأمة » (١) وكثيراً ما يجتمع الشركان فى العبد وينفرد أحدهما عن الآخر . والقرآن الكريم ، بل الكتب المنزلة من عند الله تعالى كلها مصرحة بالرد على أهل هذا الإشراك كقوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ فإنه ينفى شرك المحبة والإلهية . وقوله: ﴿وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فإنه ينفى شرك الخلق والربوبية ، فتضمنت هذه الآية تجريد التوحيد لرب العالمين فى العبادة وأنه لا يجوز إشراك غيره معه لا فى الألفاظ ولا فى الإرادات ، فالشرك به فى الأفعال كالسجود لغيره سبحانه وتعالى ، والطواف بغير بيته المحرم ، وحلق

(١) لفظه « القدرية مجوس هذه الأمة إن مرضوا فلا تعودوهم ، وإن ماتوا فلا تشهدوهم » عن ابن عمر مرفوعاً وهو حسن بشواهد ، رواه أبو داود ك : السنة (٤٦٩١) ، وأحمد فى مسنده (٥٥٨٨) ، وابن أبى عاصم فى السنة من طرق (٣٣٤) (٣٣٥) (١٤٨/١) ، والحاكم فى المستدرک (٨٥/١) ، والآجرى فى الشريعة (ص ١٩٠) ، وصححه الحاكم على شرطهما . قال الخطابى فى شرح الحديث: إنما جعلهم مجوساً لمضاهاة مذهبهم مذاهب المجوس فى قولهم بالأصلين: النور والظلمة، يزعمون أن الخير من فعل النور، والشر من فعل الظلمة ، وكذلك القدرية يضيفون الخير إلى الله ، والشر إلى غيره ، والله سبحانه وتعالى خالق الخير والشر لا يكون شىء منهما إلا بمشيئته « معالم السنن (٦٦/٥) .

الرأس عبودية وخضوعاً لغيره ، وتقبيل الأحجار غير الحجر الأسود الذى هو يمينه تعالى فى الأرض ، أو تقبيل القبور واستلامها والسجود لها .

« النهى عن اتخاذ القبور مساجد » :

وقد لعن النبى ﷺ من اتخذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد لله يصلى فيها ، فكيف بمن اتخذ القبور أوثاناً تعبد من دون الله؟ فهذا لم يعلم معنى قول الله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾

وفى الصحيح عنه ﷺ أنه قال :

« لعن الله اليهود والنصارى؛ اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (١) وفيه عنه أيضا «إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم [ أحياء ] والذين يتخذون القبور مساجد » (٢) .

وفيه عنه أيضا ﷺ :

« ألا إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك » (٣) .

وفى مسند أحمد وصحيح ابن حبان عنه ﷺ :

« لعن الله زورات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج » (٤) .

(١) متفق عليه رواه البخارى ك : الصلاة ب/٥٥ (٤٣٥) ومسلم ك : المساجد ومواضع الصلاة ب/٣ (٥٢٩) ، وأبو عوانة فى صحيحه (٣٩٩/١) ، وابن أبى شيبة فى المصنف ك : الصلاة (٣٧٦/٢) عن عائشة .

(٢) رواه أحمد فى مسنده (٤٣٥/١) ، وابن أبى شيبة فى المصنف ك : الجناز (٣٤٥/٣) ، وابن خزيمة فى صحيحه : جامع أبواب الصلاة (٧٨٩) ، والطبرانى فى « معجمه الكبير » (١٠/٢٣٢) وصححه ابن خزيمة وإسناده حسن عن ابن مسعود .

(٣) رواه مسلم ك : المساجد ب/٣ (٥٣٢/٢٣) ، وأبو عوانة فى صحيحه (٤٠١/١) من حديث جندب بن عبد الله .

(٤) رواه أبو داود ك : الجناز (٣٢٣٦) ، والترمذى ك : الصلاة (٣٢٠) ، والنسائى فى الجناز (٩٥/٤) ، وأحمد فى مسنده (٢٢٩/٣) ، وابن حبان (موارد ٧٨٨) وابن أبى شيبة ك : الجناز (٣٤٥/٣) ، والحاكم فى المستدرک (١/٣٧٤) ، وفى سننه أبو صالح باذان وهو مختلف فيه ، وللحديث شواهد دون قوله : « والسرج » .

وقال ﷺ : « اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » (١) .

وقال ﷺ : « إن من كان قبلكم كانوا إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله » (٢) .

### أقسام الناس في زيارة القبور :

والناس في هذا الباب - أعنى زيارة القبور - ثلاثة أقسام :

قوم يزورون الموتى فيدعون لهم وهذه هي الزيارة الشرعية .

وقوم يزورونهم يدعون بهم (٣) ، وهؤلاء هم المشركون وجهلة العوام والطغام

من غلاتهم .

وقوم يزورونهم فيدعونهم أنفسهم ، وقد قال النبي ﷺ : « اللهم لا تجعل قبري

وثناً يعبد » (٤) .

وقد حمى النبي ﷺ جانب التوحيد أعظم حماية تحقيقاً لقوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ

نَعْبُدُ ﴾ حتى نهى عن الصلاة في هذين الوقتين (٥) [ لكونه (٦) ذريعة إلى التشبه بعباد

الشمس الذين يسجدون لها في هاتين الحالتين . وسد الذريعة بأن منع من الصلاة

بعد العصر والصبح (٧) ؛ لاتصال هذين الوقتين بالوقت اللذين يسجد المشركون فيهما

(١) أوله : « اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد أشد . . . » إلى آخر الحديث .

رواه مالك في الموطأ (١/١٧٣) ، وابن سعد في « الطبقات » (٢/٣٥) ، عن عطاء بن

يسار مرسلأ ، ورواه عبد الرزاق في « مصنفه » (١/٤٠٦) ، وابن أبي شيبة ك : الصلاة

(٢/٣٧٥) عن زيد بن أسلم مرسلأ كذلك ، ورواه البزار ( كشف الأستار : ٤٤٠) موصولأ ،

وصححه ابن عبد البر في التمهيد (٥/٤١ - ٤٣) .

(٢) متفق عليه : رواه البخارى ك : الصلاة (٤٢٧) ، ومسلم ك : المساجد (٥٢٨) ، وأحمد

(٦/٥١) ، وأبو عوانة في صحيحه (١/٤٠١) عن عائشة .

(٣) يعنى بقوله « يدعون بهم » الاستشفاع بهم ، وسؤالهم التوسط ولا يعنى التوجه بالذوات أو

الجاه ونحو ذلك ، لأن هذا ليس شركأ ، بل هو بدعة .

(٤) رواه أحمد في مسنده (٢/٢٤٦) ، والحميدى في مسنده (١٠٢٥) ، وابن سعد في « الطبقات

الكبرى » (٢/٣٦) ، وأبو نعيم في « الحلية » (٦/٢٨٣) وسنده صحيح من حديث أبي

هريرة ، وله شواهد مرسلأ تؤكد .

(٥) المراد بالوقتتين ، وقت طلوع الشمس ووقت غروبها ، حتى لا يكون المصلى متشبهأ بمن يعبد

الشمس ويسجد لها .

(٦) ساقطة من المخطوطة .

(٧) ثبت ذلك في حديث لأبي سعيد الخدرى مرفوعأ « لا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع =

للمشمس .

النهي عن السجود لغير الله :

وأما السجود لغير الله، فقال عليه الصلاة والسلام : « لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد إلا لله » (١) .

ولا ينبغي في كلام الله ورسوله، إنما يستعمل للذى هو في غاية الامتناع كقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴾ (٢) وقوله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ (٣) وقوله تعالى : ﴿ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ . وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ ﴾ (٤) وقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ ﴾ (٥) .

الشرك في الألفاظ :

ومن الشرك بالله تعالى المبين لقوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ الشرك به في اللفظ كالحلف بغيره، كما رواه الإمام أحمد ~~في مسنده~~ ~~أنه قال~~ : « من حلف بغير الله فقد أشرك » (٦) صححه الحاكم وابن حبان . قال ابن حبان : أخبرنا الحسن وسفيان، حدثنا عبد الله بن عمر الجعفي، ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن الحسن بن عبد الله النخعي عن سعد بن عبيدة قال : كنت عند ابن عمر - رضي الله عنهما - فحلف رجل بالكعبة فقال ابن عمر : « ويحك، لا تفعل، قال : سمعت رسول الله

= الشمس، ولا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس » رواه البخارى ك : المواقيت (٥٨٦) ومسلم ك : صلاة المسافرين (٨٢٧)، وأحمد في مسنده (٩٥/٣)، وأبو عوانة (٣٨٠، ٣٨١) .

(١) لم أجده بهذا السياق وبنحوه عند البيهقي في « دلائل النبوة » (١٩/٦) بلفظ : « لا ينبغي لبشر أن يسجد لبشر » ولفظ قريب منه عند الدارمي في السنن (٢٢/١) وابن أبي شيبة في « المصنف » ك : النكاح (٣٠٦/٤) من حديث جابر ، والحديث ثابت من طرق كثيرة بلفظ « لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه » صحيح رواه البزار (١٤٦١) ، وأحمد (٣٨١/٤) وابن حبان (١٣٩٠) ، وابن ماجه ك : النكاح (١٨٥٣) ، وعبد الرزاق في المصنف (٢٠٥٩٦) .

(٢) مريم : ٩٢ .

(٣) يس : ٦٩ .

(٤) الشعراء : ٢١٠ .

(٥) الفرقان : ١٨ .

(٦) صحيح : رواه أحمد (٦٩/٢) ، وابن حبان في صحيحه (موارد : ١١٧٧) والطحاوى في «مشكل الآثار» (٣٥٩/١) ، والبيهقي في « السنن » (٢٩/١٠) وإسناده صحيح ، وروى عن ابن عمر بلفظ « من حلف بغير الله فقد كفر » رواه الترمذى (١٥٣٥) ، وأحمد (١٢٥/٢) ، والحاكم (١٨/١) والبيهقي (٢٩/١٠) وصححه الحاكم والذهبي وقال في الكباثر : إسناده على شرط مسلم .



ﷺ : « من حلف بغير الله تعالى فقد أشرك » (١) .

ومن الإشراك قول القائل لأحد من الناس : ما شاء الله وشئت ، كما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال له رجل : ما شاء الله وشئت . فقال ﷺ : « اجعلتنى لله نداً ، قل ما شاء الله وحده » (٢) . هذا مع أن الله وحده سبحانه قد أثبت للعبد مشيئة ، كقوله تعالى : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ﴾ (٣) فكيف بمن يقول : أنا متوكل على الله وعليك ، وأنا فى حسب الله وحسبك ، وما لى إلا الله وأنت ، وهذا من الله ومنك ، وهذا من بركات الله وبركاتك ، والله لى فى السماء وأنت لى فى الأرض . فوازن بين هذه الألفاظ الصادرة من غالب الناس اليوم وبين ما نهى الله عنه من : شاء الله وشئت ، ثم انظر أيها أفحش يتبين لك أن قائلها أولى [ بالبعد ] من ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ، وبالجواب من النبي ﷺ للقائل لتلك الكلمة وأنه إذا كان قد جعل رسول الله ﷺ نداً ، فهذا قد جعل من لا يدانيه لك نداً . وبالجملة فالعبادة المذكورة فى قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ وبالجواب من النبي ﷺ : ~~سبحان التوكل والإنابة والتقوى~~ والخشية والتوبة والندور والحلف والتسبيح والتكبير والتهليل والتحميد والاستغفار وحلق الرأس (٤) خضوعاً وتعبدًا ، والدعاء ، كل ذلك محض حق لله تعالى .

وفى مسند أحمد أن رجلاً أتى به النبي ﷺ قد أذنب ذنبًا ، فلما وقف بين يديه قال : « اللهم إنى أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد . فقال ﷺ : عرف الحق لأهله » (٥) وخرجه الحاكم من حديث الحسن بن الأسود بن سريع وقال : حديث صحيح .

(١) انظر : موارد الظمان فى زوائد ابن حبان (ك : الأيمان ب/٢ : فيما يحلف به ) (١١٧٧) .

(٢) حسن : رواه أحمد فى « المسند » (١/٢١٤ ، ٢٢٤) ، والنسائى فى عمل اليوم والليلة (٩٩٥) ، وابن ماجه ك : الكفارات (٢١١٧) ، وابن السنى فى عمل اليوم (٦٦٧) ، والبخارى فى « الأدب المفرد » (٧٨٣) وسنده حسن .

(٣) سورة التكوير : ٢٨ .

(٤) جاء فى زاد المعاد (٣/١١٥) لابن القيم ما ملخصه أن حلق الرأس ثلاثة أنواع أحدها : نسك وقربة كما فى الحج والعمرة ، وفيه من العبودية والخضوع والذل ؛ ولهذا كان من تمام الحج ، حتى أنه عند الشافعى ركنٌ من أركانه . والثانى : شرك وبدعة كما يحلقها المريدون لشيوخهم فيقول أحدهم : أنا حلقت رأسى لفلان ، وهذا بمنزلة أن يقول : سجدت لفلان ، فإن حلق الرأس خضوع وعبودية : بل هو أبلغ أنواعها ، ولهذا كانت العرب إذا أرادت إذلال الأسير منهم وعتقه حلقوا رأسه وأطلقوه ، فجاء شيوخ الضلال والمزاحمون للربوبية فزينوا لهم ذلك . . . . .

(٥) رواه أحمد فى مسنده (٣/٤٣٥) ، والحاكم فى المستدرک ك : التوبة (٤/٢٥٥) والطبرانى فى =

## الشرك فى الإرادة والنية :

وأما الشرك فى الإرادات والنيات ، فذلك البحر الذى لا ساحل له ، وقل من ينجو منه ، فمن نوى بعمله غير وجه الله تعالى فلم يقيم بحقيقة قوله : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ، فإن ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ هى الحنيفة ملة إبراهيم التى أمر الله بها عباده كلهم ولا يقبل من أحد غيرها ، وهى حقيقة الإسلام ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (١) فاستمسك بهذا الأصل ، وردَّ ما أخرج المبتدعة والمشركون إليه تُحَقِّقْ معنى الكلمة الإلهية .

## بطلان الوسائط والشفعاء فى التقرب إلى الله :

فإن قيل : المشرك إنما قصد تعظيم جناب الله تعالى وأنه لعظمته لا ينبغي الدخول عليه إلا بالوسائط والشفعاء كحال الملوك ، فالمشرك لم يقصد الاستهانة بجناب الربوبية ، وإنما قصد تعظيمه وقال : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ، وإنما أعبد هذه الوسائط لتقربنى إليه وتدخل بى عليه ، فهو الغاية وهذه وسائل ، فلم كان هذا القدر موجباً لسخط الله تعالى وغضبه ومخلداً فى النار وموجباً لسفك دماء أصحابه (٢) واستباحة حريمهم وأموالهم ؟ وهل يجوز فى العقل أن يشرع الله تعالى لعباده التقرب إليه بالشفعاء والوسائط فيكون تحريم هذا إنما استفيد بالشرع فقط ، أم ذلك قبيح فى الشرع والعقل يمنع أن تأتى به شريعة من الشرائع ، وما السر فى كونه لا يغفر من بين سائر الذنوب كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (٣) .

= « الكبير » (٢٦٣/١) ، وذكره فى المجمع (١٩٩/١٠) وقال : فيه محمد بن مصعب ، وثقه أحمد وضعفه غيره ، وقال الذهبى متعباً للحاكم : ابن مصعب : ضعيف ، وقال فيه الحافظ : صدوق كثير الأوهام (التقريب ٢٠٨/٢) .

(١) آل عمران : ٨٥ .

(٢) لعل ذلك إشارة من المؤلف إلى ما نقله جمع من أهل العلم فى باب الردة من قولهم : « من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم ويسألهم كفر إجماعاً » نقله ابن مفلح فى الفروع (١٦٥/٦) ، والمرداوى فى « الإنصاف فى أسباب الخلاف » (٣٢٧/١٠) ، والحجاوى فى الإقناع (١٠٠/٤) ، والشيخ مرعى الكرمى فى غاية المنتهى (٣٥٥/٣) ، وابن حجر الهيئى الشافعى فى « الإعلام بقواطع الإسلام » .

(٣) النساء : ١١٦ .

## أنواع الشرك :

أما الشرك الأول فهو نوعان :

أحدهما : شرك التعطيل ، وهو أقبح أنواع الشرك ، كشرك فرعون في قوله : ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١) وقال : ﴿ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صِرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ . أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ كَاذِبًا ﴾ (٢) والشرك والتعطيل متلازمان ، فكل مشرك معطل ، وكل معطل مشرك ، لكن الشرك لا يستلزم أصل التعطيل ، بل قد يكون المشرك مقرأً بالخالق سبحانه وتعالى وصفاته ولكنه معطل حق التوحيد .

## أنواع التعطيل :

وأصل الشرك وقاعدته التي يرجع إليها هو التعطيل وهو ثلاثة أقسام : أحدها : تعطيل المصنوع عن صانعه . الثاني : تعطيل الصانع عن كماله الثابت له . الثالث : تعطيل معاملته عما يجب على العبد من حقيقة التوحيد . ومن هذا : شرك أهل الوحدة ، ومنه : شرك الملاحدة القائلين بقدم العالم وأبديته ، وأن الحوادث بأسرها مستندة إلى أسباب ووسائط اقتضت إيجادها ويسمونها : العقول والنفوس . ومن شرك معطلة الأسماء والصفات كالجهمية (٣) والقرامطة (٤) وغلاة المعتزلة :

## شرك التشبيه والتمثيل :

وهو شرك من جعل معه إلهاً آخر كالنصارى في المسيح واليهود في عزيز والمجوس القائلين بإسناد حوادث الخير إلى النور وحوادث الشر إلى الظلمة ، وشرك القدرية المجوسية مختصر منه ، وهؤلاء أكثر مشركي العالم ، وهو طوائف جمّة ،

(١) الشعراء : ٢٣ .

(٢) غافر : ٣٦، ٣٧ .

(٣) الجهمية نسبة إلى جهنم بن صفوان ، لهم مقالات فاسدة خالفوا فيها أهل السنة ، منها : نفى الصفات ، والجبر ، وهو قولهم : إن الإنسان مجبور غير مخير ، وقولهم : إن الإيمان هو المعرفة ، فمن جحد بلسانه لا يكفر إلى غير ذلك . انظر : الملل والنحل للشهرستاني (١/٨٦) ، الفصل (٣/٨٨) لابن حزم ، الفرق بين الفرق (١٩٩) للبغدادي ، شرح الطحاوية (٥٢٢ ، ٥٢٣) لابن أبي العز .

(٤) القرامطة : فرقة من الرافضة ترجع نسبتهم إلى رجل من سواد الكوفة يقال « قَرِمِطٌ » وكانوا قد ظهوروا في سنة ٢٨١ هـ في خلافة المعتضد بالله واشتدت شوكتهم واستولوا على بلاد كثيرة . انظر : الفرق بين الفرق (١٧٣) للبغدادي ، مقالات الإسلاميين (١/١٠٠) للأشعري .

منهم من يعبد أجزاء سماوية . ومنهم من يعبد أجزاء أرضية ، ومن هؤلاء من يزعم أن معبوده أكبر الآلهة ، ومنهم من يزعم أن إلهه من جملة الآلهة .

ومنهم من يزعم أنه إذا خصه بعبادته والتبتل إليه أقبل إليه واعتنى به ، ومنهم من يزعم أن معبوده الأدنى يقربه إلى الأعلى فوقاني ، والفوقاني يقربه إلى من هو فوقه حتى يقربه تلك الآلهة إلى الله سبحانه وتعالى ، فتارة تكثر الوسائط ، وتارة تقل .  
حقيقة الشرك :

فإذا عرفت هذه الطوائف وعرفت اشتداد نكير الرسول ﷺ على من أشرك به تعالى في الأفعال والأقوال والإرادات - كما تقدم ذكره - انفتح لك باب الجواب عن السؤال ، فنقول : اعلم أن حقيقة الشرك تشبيه الخالق بالمخلوق في خصائص الإلهية ، وهي التفرد بملك الضر والنفع والعطاء والمنع ، فمن علق ذلك بمخلوق فقد شبهه بالخالق تعالى وسوى بين التراب ورب الأرباب ، فأى فجور وذنب أعظم من هذا ، واعلم أن من خصائص الإلهية الكمال المطلق من جميع الوجوه الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه ، وذلك بموجب أن تكون العبادة له وحده عقلاً وشرعاً وفطرةً ، فمن جعل ذلك لغيره فقد شبه الغير بمن لا شبيه له ، ولشدة قبحه وتضمنه غاية الظلم أخبر من كتب على نفسه أنه لا يغفره أبداً .

صرف العبادات إلى غير الله من التشبيه له بخلقه :

ومن خصائص الإلهية : العبودية التي لا تقوم إلا على ساق الحب والذل ، فمن أعطاهما لغيره فقد شبه بالله سبحانه وتعالى في خالص حقه ، وقبح هذا مستقر في العقول والفكر ، ولكن لما غيرت الشياطين فطر أكثر الخلق و [اجتالتهن] عن دينهم وأمرتهم أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا كما روى ذلك عن الله (١) أعرف الخلق به وبخلقهم ، عموا عن قبح الشرك حتى ظنوه حسناً .

ومن خصائص الإلهية: السجود ، فمن سجد لغيره فقد شبه به . ومنها : التوكل ، فمن توكل على غيره فقد شبهه به . ومنها : التوبة ، فمن تاب لغيره فقد

(١) يقصد حديث عياض بن حمار عن النبي ﷺ عن رب العزة وفيه « وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم ، وإنهم أتتهم الشياطين ، فأجتالتهن عن دينهم ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا » رواه مسلم ك : الجنة ب/١٦ (٢٨٦٥) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٢٠/٩) .

شبهه به . ومنها: الحلف باسمه ، فمن حلف بغيره فقد شبهه به . ومنها : الذبح له ، فمن ذبح لغيره فقد شبهه به . ومنها : حلق الرأس ، إلى غير ذلك .  
التشبه بالله :

هذا في جانب التشبيه ، وأما في جانب التشبه ، فمن تعاضم وتكبر ودعا الناس إلى إطرائه ورجائه ومخافته فقد تشبه بالله ونازعه في ربوبيته ، وهو حقيق بأن يهينه الله غاية الهوان ، ويجعله كالذر تحت أقدام خلقه ، وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال : « يقول الله عز وجل : العظمة إزارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فى واحد منهما عذبتة » (١) .

### تحريم التشبه بالله فى أفعاله وأسمائه :

وإذا كان المصور الذى يصنع الصور بيده من أشد الناس عذاباً يوم القيامة لتشبهه بالله فى مجرد الصنعة ، فما الظن بالمشبه بالله فى الربوبية والإلهية كما قال ﷺ : « أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون ، يقال لهم : أحيوا ما خلقتكم » (٢) .  
وفى الصحيح عنه ﷺ أنه قال : يقول الله عز وجل : « ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى ، فليخلقوا ذرة ، فليخلقوا شعيرة » (٣) . فنبه بالذرة والشعيرة على ما هو أعظم منهما .

وكذلك من تشبه به تعالى فى الاسم الذى لا ينبغى إلا له ، كملك الملوك ، وحاكم الحكام ، وقاضى القضاة ونحوه ، وقد ثبت فى الصحيح عن النبى ﷺ أنه

(١) هو عند مسلم بلفظ « العزُّ إزارُهُ » ، والكبرياءُ رداؤُهُ . فمن ينازعنى عذبتُهُ » ك : البر والصلة (٢٦٢٠) ، وأخرجه بسياق المصنف أحمد فى مسنده (٣٧٦/٢) ، وأبو داود ك : اللباس (٤٠٩٠) ، والبخارى فى « الأدب المفرد » (٢٥٣) ، والحميدى فى مسنده (١١٤٩) .

معنى الإزار والرداء استعارة حسنة ومجاز كما تقول العرب : فلان شعاره الزهد ، ودثاره التقوى ، لا يريدون الثوب ، بل يقصدون صفته . قال المازرى : ومعنى الاستعارة هنا أن الإزار والرداء يلصقان بالإنسان ويلزمانه ، وهما جمال له . فضرب ذلك مثلاً لكون العز والكبرياء بالله أحق وألزم . انظر : شرح مسلم (١٧٤/١٦) للنووى .

(٢) رواه البخارى ك : اللباس (٥٩٥٠) ، ومسلم ك : اللباس والزينة (٢١٠٩) من حديث ابن مسعود . أما قوله : ( يقال لهم : أحيوا ما خلقتكم ) فهذا من حديث ابن عمر عند البخارى ك : التوحيد (٧٥٥٨) ، ومسلم ك : اللباس (٢١٠٨) ، وعبد الرزاق فى « المصنف » (١٩٤٩٠) .

(٣) رواه البخارى ك : التوحيد (٧٥٥٩) ، ومسلم ك : اللباس والزينة (٢١١١) من حديث أبى هريرة ، ورواه أحمد (٣٩١/٢) ، والبيهقى فى « الصفات » (ص ٢٨) ، والبغوى فى « شرح السنة » (٣٢١٦) .

قال : « إن أخنع الأسماء عند الله رجلٌ تسمى بشاهان شاه ملك الملوك لا مالك إلا الله » (١) وفي لفظ « أغيظ رجلٌ عند الله رجلٌ تسمى ملك الأملاك » (٢). وبالجملة فالتشبيه والتشبه هو حقيقة الشرك ؛ ولذلك كان من ظن أنه إذا تقرب إلى غيره بعبادة ما يقربه ذلك الغير إليه فإنه يخطئ لكونه شبهه به ، وأخذ ما لا ينبغي أن يكون إلا له ، فالشرك منحه سبحانه وتعالى حقه ، فهذا قبيح عقلاً وشرعاً ؛ ولذلك لم يشرع ولم يغفر لفاعله واعلمه .

### سوء ظن المعتقدين في الوسائط :

واعلم أن الذي ظن أن الرب سبحانه وتعالى لا يسمع له أو لا يستجيب له إلا بواسطة تطلعه على ذلك أو تسأل ذلك منه فقد ظن بالله ظن السوء ، فإنه إن ظن أنه لا يعلم أو لا يسمع إلا بإعلام غيره له وإسماعه فذلك نفى لعلم الله وسمعه وكمال إدراكه ، وكفى بذلك ذنباً . وإن ظن أنه يسمع ويرى ولكن يحتاج إلى من يلينه ويعطفه عليهم فقد أساء الظن بأفضال ربه وبره وإحسانه وسعة جوده .

وبالجملة فأعظم الذنوب عند الله إساءة الظن به ، ولهذا يتوعددهم في كتابه على إساءة الظن به أعظم وعيد ، كما قال الله تعالى : ﴿ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوِّ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوِّ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴾ (٣) ، وقال تعالى عن خليله إبراهيم عليه السلام : ﴿ أَتَفْكَا آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ . فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤) أى فما ظنكم أن يجازيكم إذا عبدتم معه غيره ، وظننتم أنه يحتاج فى الاطلاع على ضرورات عباده لمن يكون باباً للحوائج إليه ونحو ذلك .

عدم حاجته تعالى إلى الوسائط :

وهذا بخلاف الملوك فإنهم محتاجون إلى الوسائط ضرورة حاجتهم وعجزهم

(١) لم يرو في الصحيح بهذا السياق ، وإنما هو فيه بلفظ « أخنع الأسماء عند الله يوم القيامة رجلٌ تسمى ملك الأملاك » رواه البخارى ك : الأدب (٦٢٠٦) ، ومسلم ك : الآداب (٢١٤٣) ، وأخرجه بسياق المصنف الحاكم فى المستدرک ك : الأدب (٢٧٥/٤) ، بغير جملة ( لا مالك إلا الله ) فهذه من تنمة الحديث الذى بعده .

(٢) رواه مسلم ك : الآداب ب/٤ (٢١٤٣/٢١) ، وأحمد فى مسنده (٣١٥/٢) والبغوى فى « شرح السنة (٣٣٦٩) . قال الحافظ فى الفتح (٦٠٦/١٠) : استدلل به على تحريم التسمى بهذا الاسم لورود الوعيد الشديد ، ويلتحق به ما فى معناه مثل خالق الخلق ، وأحكم الحاكمين ، وسلطان السلاطين ، وأمير الأمراء ، وقيل : يلتحق به أيضا من تسمى بشيء من أسماء الله الخاصة به كالرحمن والقدوس والجبار ... » .

(٤) الصافات : ٨٦ ، ٨٧ .

(٣) الفتح : ٦ .

وضعفهم وقصور علمهم عن إدراك حوائج المضطرين . فأما من لا يشغله سمع عن سمع ، وسبقت رحمته غضبه وكتب على نفسه الرحمة ، فما تصنع الوسائط عنده . فمن اتخذ واسطة بينه وبين الله تعالى ، فقد ظن به أقبح الظن ، ومستحيل أن يشرعه لعباده ، بل ذلك يمتنع في العقول والفطر .

واعلم أن الخضوع والتأله الذى يجعله العبد لتلك الوسائط قبيح فى نفسه كما قررناه ، لاسيما إذا كان المجعول له ذلك عبداً للملك العظيم الرحيم القريب المجيب ، ومملوكاً له ، كما قال تعالى : ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ ﴾ (١) أى إذا كان أحدكم يأنف أن يكون مملوكه شريكه فى رزقه ، فكيف تجعلون لى من عبيدى شركاء فيما أنا منفرد به ، وهو الإلهية التى لا تنبغى لغيرى ولا تصلح لسواى ، فمن زعم ذلك فما قدرنى حق قدرى ولا عظمنى حق تعظيمى .

وبالجمله فما قدر الله حق قدره من عبد معه من ظن أنه يوصل إليه ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِّثْلُ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا ﴾ (٢) إلى أن قال : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ (٣) وقال تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (٤) فما قدر القوي العزيز حق قدره من أشرك معه الضعيف الدليل .

### أصل ضلال أهل البدع والزيغ :

واعلم أنك إذا تأملت جميع طوائف الضلال والبدع وجدت أصل ضلالهم راجعاً إلى شيئين .

أحدهما : الظن بالله ظن السوء .

والثانى : أنهم لم يقدرُوا الرب حق قدره . فلم يقدره حق قدره من ظن أنه لم يرسل رسولاً ولا أنزل كتاباً ، بل ترك الخلق سدى وخلقهم عبثاً (٥) . ولا قدره

(٢) الحج : ٧٣ .

(٤) الزمر : ٦٧ .

(١) الروم : ٢٨ .

(٣) الحج : ٧٤ .

(٥) يقصد بكلامه هذا الملاحدة وأنباعهم الذين ينكرون الرسل والكتب ويعتقدون أن الله — تعالى — اكتفى بخلق الخلق ، وسيعرفه من جاد عقله ، وينكره من أظلمت بصيرته ، ولم يرتب الله تعالى ذلك ثواباً ولا عقاباً .

حق قدره من نفى عموم قدرته وتعلقها بأفعال عباده من طاعتهم ومعاصيهم وأخرجها عن خلقه وقدرته . ولا قدر الله حق قدره أضداد هؤلاء الذين قالوا : إنه يعاقب عبده على ما لم يفعل<sup>(١)</sup> بل يعاقبه على فعله سبحانه وتعالى .

وإذا استحال في العقول أن يجبر السيد عبده على فعل ثم يعاقبه عليه ، فكيف يصدر هذا من أعدل العادلين . وقول هؤلاء شر من أشباه المجوس القدرية الأذلين .

ولا قدر الله حق قدره من نفى رحمته ورضاه ومحبته وغضبه وحكمته مطلقاً وحقيقة فعله<sup>(٢)</sup> ولم يجعل له فعلاً اختيارياً ، بل أفعاله مفعولات منفصلة عنه . ولا قدره حق قدره من جعل له صاحبة وولداً ، أو جعله يَحِلُّ في مخلوقاته ، أو جعله عين هذا الوجود<sup>(٣)</sup> .

ولا قدر الله حق قدره من قال : إنه رفع أعداء رسوله وأهل بيته وجعل فيهم الملك ووضع أولياء رسوله وأهل بيته ، وهذا يتضمن غاية القدح في الرب ، تعالى الله عن قول الرافضة<sup>(٤)</sup> . وهذا مشتق من قول اليهود والنصارى في قول رب العالمين أنه أرسل ملكاً ظالماً وادعى النبوة وكذب على الله ومكث زمناً طويلاً يقول : أمرني بكذا ونهاني عن كذا ، ويستبيح دماء أبناء الله وأحبائه ، والرب تعالى يظهره ويؤيده ويقيم الأدلة والمعجزات على صدقه ، ويقبل بقلوب الخلق وأجسادهم إليه ، ويقيم دولته على الظهور والزيادة ويذل أعداءه أكثر من ثمانمائة عام . فوازن بين قول هؤلاء وقول إخوانهم من الرافضة تجد القولين سواء .

(١) وهؤلاء هم الجبرية الذين يزعمون أن العبد ليس له اختيار وأنه كالريشة في مهب الريح ، وأن الله هو الذي يوجهه إلى الخير وإلى الشر وكلاهما فعل الله ، ويرتبون على ذلك أن الله تعالى يعذب العبد على فعل الشر وهو مجبور عليه . انظر مقالاتهم في : الفرق بين الفرق ( ص ١٩٩ ) للبيهدادى .

(٢) وهذا قول المعتزلة ومن تبعهم من نفاة صفاته تعالى . انظر : الفرق بين الفرق ( ص ٩٤ ، ٩٥ ) ، مقالات الإسلاميين ( ١ / ٢٣٥ ) للأشعري .

(٣) وهؤلاء هم الحلوليون ، ومذهبهم هذا مذهبٌ خبيثٌ وقع فيه كثير من زهاد المتصوفة كابن عربي ، وابن سبعين ، والحسين بن منصور الحلاج وغيرهم . انظر : الرسائل والمسائل ( ١ / ٤٠ ) ، لابن تيمية ، « تنبيه الغبي » ( ص ١١٤ ) للبقاعي ، الفرق بين الفرق ( ص ٢٤١ - ٢٤٣ ) للبيهدادى ، مقالات الإسلاميين ( ١ / ٨١ ) .

(٤) وهو قول غلاتهم الذين قالوا : لو كان الله موجوداً فكيف ينصر بنى أمية على عليٍّ وأهل البيت ، وهؤلاء مَحْكُومٌ عند العلماء بكفرهم وخروجهم من الإسلام .



ولا قدره حق قدره من زعم أنه لا يحيى الموتى ولا يبعث من فى القبور ليبين لعباده الذى كانوا فيه يختلفون وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين .  
عبادة غير الله عبادة للشيطان :

وبالجملة فهذا باب واسع ، والمقصود أن كل من عبد مع الله غيره فإنما عبد شيطانا قال تعالى : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾ (١) فما عبد أحد من بنى آدم كائناً من كان إلا وقد وقعت عبادته للشيطان فيستمتع العابد بالمعبود فى حصول غرضه ، ويستمتع المعبود بالعابد فى تعظيمه له وإشراكه مع الله تعالى ، وذلك غاية رضا الشيطان ؛ ولهذا قال تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ﴾ أى من إغوائهم وإضلالهم وقال : ﴿ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِى أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾ (٢) فهذه إشارة لطيفة إلى السر الذى لأجله كان الشرك أكبر الكبائر عند الله ، وأنه لا يغفره بغير التوبة منه ، وأنه موجب للخلود فى العذاب ، وأنه ليس تحريمه قبحه بمجرد النهى عنه فقط ، بل يستحيل على الله سبحانه وتعالى أن يُشرع لعباده عبادة إله غيره ، كما يستحيل عليه ما يناقض أوصاف كماله ونعوت جلاله .

### مراتب الناس فى عبادة الله :

واعلم أن الناس فى عبادة الله تعالى والاستعانة به أقسام ، أجلها وأفضلها أهل العبادة والاستعانة بالله عليها ، فعبادة الله غاية مرادهم ، وطلبهم منه أن يعينهم عليها ويوفقهم للقيام بها نهاية مقصودهم ؛ ولهذا كان أفضل ما يسأل الرب تعالى الإعانة على مرضاته ، وهو الذى علمه النبى ﷺ لمعاذ بن جبل فقال : « يا معاذ ، والله إنى أحببك ، فلا تدع أن تقول فى دبر كل صلاة : اللهم أعنى على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك » (٣) ، فأنفع الدعاء طلب العون على مرضاته تعالى (٤) .

(٢) الأنعام : ١٢٨ .

(١) يس : ٦٠ .

(٣) رواه أبو داود ك : الصلاة (١٥٢٢) ، والنسائى ك : السهو (٥٣/٣) ، والبخارى فى الأدب المفرد (٦٩١) ، وأحمد فى مسنده (٢٤٧/٥) ، وابن حبان (موارد ٢٤٣٢) وصححه ، والحاكم (٢٧٣/١) وأقره الذهبى .

(٤) اقتبس المقرئى من كلام العلامة ابن القيم الجوزية فى هذا التقسيم لمراتب الناس فى العبادة . انظر مدارج السالكين (٢٣/١) لابن القيم والتفسير القيم (ص ٦٩) .

ويقابل هؤلاء القسم الثاني : المعرضون عن عبادته والاستعانة به فلا عبادة لهم ولا استعانة ، بل إن سأله تعالى أحدهم واستعان به فعلى حظوظه وشهواته ، والله سبحانه وتعالى يسأله من فى السموات والأرض ، ويسأله أولياؤه وأعداؤه ، فيمد هؤلاء وهؤلاء . وأبغض خلق الله إبليس ، ومع هذا أجاب سؤاله وقضى حاجته (١) ومتعه بها ، ولكن لما لم تكن عوناً على مرضاته كانت زيادة فى شقوته وبعده . وهكذا كل من سأله تعالى استعان به على ما لم يكن عوناً له على طاعته كان سؤاله مبعداً له عن الله . فليتدبر العاقل هذا ، وليعلم أن إجابة الله لسؤال بعض السائلين ليست لكرامته عليه ، بل قد يسأله عبده الحاجة فيقضيها له وفيها هلاكه ويكون منعه منها حماية له وصيانة ، والمعصوم من عصمه الله ، والإنسان على نفسه بصيرة .

وعلامه هذا أنك ترى من صانه الله من ذلك وهو يجهل حقيقة الأمر إذا رآه سبحانه وتعالى يقضى حوائج غيره يسئ ظنه به تعالى وقلبه محشو بذلك وهو لا يشعر . وأمارة ذلك حملة على الأقدار وعتابه فى الباطن لها ، ولقد كشف الله تعالى هذا المعنى غاية الكشف فى قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ . وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ . كَلَّا ﴾ (٢) أى ليس كل من أعطيته ونعمته وخولته فقد أكرمته ، وما ذاك لكرامته عليه ، ولكنه ابتلاء منى وامتحان له أيشكرنى فأعطيه فوق ذلك أم يكفرنى فأسلبه إياه وأحوله عنه لغيره ، وليس كل من ابتليته فضيقت عليه رزقه وجعلته بقدر لا يفضل عنه فذاك من هوانه على ولكنه ابتلاء وامتحان منى أيصبر فأعطيه أضعاف ما فاته أم يسخط فيكون حظه السخط ، وبالجملة فأخبر تعالى أن الإكرام والإهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وتقديره ، فإنه سبحانه وتعالى يوسع على الكافر لا لكرامته ، ويقتر على المؤمن لا لهوانه عليه ، وإنما يكرم سبحانه وتعالى من يكرم من عباده بأن يوفقه لمعرفة ومحبة وعبادته واستعانته . فغاية سعادة الأبد فى عبادة الله والاستعانة به .

القسم الثالث : من له من نوع عبادة بلا استعانة وهؤلاء نوعان :

أحدهما : أهل القدر القائلون بأنه سبحانه وتعالى قد فعل بالعبد جميع مقدوره

(١) وذلك فى قوله ﴿ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُعْتَوْنَ ﴾ فقال الله تعالى مجيباً له : ﴿ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴾ : الأعراف : ١٤ ، ١٥ .

(٢) الفجر : ١٥ - ١٧ .

من الألفاظ وأنه لم يبق في مقدوره إعانة له على الفعل ، فإنه قد أعانه بخلق الآلات وسلامتها وتعريف الطريق وإرسال الرسول وتمكينه من الفعل فلم يبق بعدها إعانة مقدورة يسأله إياها (١) ، وهؤلاء مخذولون موكلون إلى أنفسهم مسدود عليهم طريق الاستعانة والتوحيد . قال ابن عباس رضى الله عنهما : الإيمان بالقدر نظام التوحيد ، فمن آمن بالله وكذب بقدره نقض توحيده (٢) .

النوع الثانى : من لهم عبادة وأوراد ولكن حظهم ناقص من التوكل والاستعانة لم تتسع قلوبهم لارتباط الأسباب بالقدر وأنها بدون المقدور كالموت الذى لا تأثير له ، بل كالعدم الذى لا وجود له ، وأن القدر كالروح المحرك لها والمعول على المحرك الأول ، فلم تنفذ بصائرهم من السبب إلى المسبب ، من الآلة إلى الفاعل ، فقلَّ نصيبهم من الاستعانة ، وهؤلاء لهم نصيب من التصرف بحسب استعانتهم وتوكلهم ، ونصيب من الضعف والخذلان بحسب قلة استعانتهم وتوكلهم ، ولو توكل العبد على الله حق توكله فى إزالة جبل عن مكانه لأزاله (٣) .

#### حقيقة الاستعانة :

فإن قيل : ما حقيقة الاستعانة عملاً ؟ قلنا : هى التى يعبر عنها بالتوكل ، وهى حالة للقلب تنشأ عن معرفة الله تعالى وتفرد بالخلق والأمر والتدبير والضر والنفع وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فتوجب اعتماداً عليه وتفويضاً إليه وثقة به ، فتصير نسبة العبد إليه تعالى كنسبة الطفل إلى أبويه فيما ينوبه من رغبته ورهبته ، فلو دهمه ما عسى أن يدهمه من الآفات لم يلتجئ إلى غيرهما . فإن كان العبد مع هذا الاعتماد من أهل التقوى كانت له العاقبة الحميدة ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا . وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ (٤) أى كافيته .

القسم الرابع : من له استعانة بلا عبادة ، وتلك حالة من شهد تفرد الله بالضر

(١) قوله : « فلم يبق بعدها إعانة مقدورة يسأله إياها » يعنى هذا من لازم قولهم ، وإلا فلم أنكروا مشروعية طلب الهداية من الله صراحة لكفروا لمناقضة القرآن والسنة ، ولذلك أولوا طلب الهداية بتأويلات فاسدة انظرها فى مقالات الإسلاميين للأشعرى (١/٣٢٤ ، ٣٢٥) .

(٢) رواه اللالكائى فى « شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة » (١/٢٣١) وفى سنده راو مبهم ، وذكره ابن العز فى « شرح الطحاوية » (ص ٢٤٥) .

(٣) انظر هذه الأقسام فى مدارج السالكين (١/٢٧ - ٢٩) ، والتفسير القيم (ص ٧٢) كلاهما لابن القيم .

(٤) الطلاق : ٣ ، ٢ .

والنفع ولم يدر (١) بما يحبه ويرضاه فتوكل عليه في حظوظه فأسغفه بها ، وهذا لا عاقبة له سواء كانت أموالاً أو رياسات، أو جاهاً عند الخلق أو نحو ذلك ، فذلك حظه من دنياه وآخرته (٢).

### المتابعة والإخلاص شرطان لقبول الأعمال :

واعلم أن العبد لا يكون متحققاً بعبادة الله تعالى إلا بأصلين :

أحدهما : متابعة الرسول ﷺ ، والثاني : إخلاص العبودية .

والناس في هذين الأصلين على أربعة أقسام :

أهل الإخلاص والمتابعة ، فأعمالهم كلها لله ، وأقوالهم ومنعهم وإعطاؤهم وحبهم وبغضهم ، كل ذلك لله تعالى ، لا يريدون من العباد جزاء ولا شكورا ، أعدوا الناس كأصحاب القبور لا يملكون ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً . فإنه لا يعامل أحداً من الخلق إلا لجهله بالله وجهله بالخلق .

والإخلاص هو العمل الذي لا يقبل الله من عامل عملاً صواباً عارياً منه ، وهو الذي أُلزم عباده به إلى الموت ، قال الله تعالى : ﴿ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ (٣) وقال : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ (٤) ، وأحسن العمل أخلصه وأصوبه . (فالخالص : أن يكون لله، والصواب : أن يكون على وفق سنة رسول الله ﷺ) (٥) ، وهذا هو العمل الصالح المذكور في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾ (٦) وهو العمل الحسن في قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا ﴾ (٧) وهو الذي أمر به النبي ﷺ في قوله « كل عمل

(١) في خ : ولم يذكر ما يحبه .

(٢) انظر هذا القسم في التفسير القيم ( ص ٧٣ ) .

(٣) الملك : ٢ .

(٤) الكهف : ٧ .

(٥) ما بين القوسين جزء من كلام التابعي الجليل : الفضيل بن عياض في قوله : ﴿ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ قال : هو أخلصه وأصوبه ، قالوا : يا أبا علي ، ما أخلصه وأصوبه ؟ قال : إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً ، لم يقبل . وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً ، لم يقبل . والخالص ما كان لله ، والصواب ما كان على السنة . نقله العلامة ابن القيم في مدارج السالكين (٣١/١) ، والتفسير القيم ( ص ٧٤ ) .

(٧) الكهف : ١١٠ .

(٦) النساء : ١٢٥ .

ليس عليه أمرنا فهو رد» (١) وكل عمل بلا متابعة فإنه لا يزيد عامله إلا بعداً من الله تعالى فإن الله تعالى إنما يعبد بأمره لا بالأهواء والآراء .

الضرب الثاني : من لا إخلاص له ولا متابعة له ، وهؤلاء شرار الخلق وهم المتزينون بأعمال الخير يراؤون بها الناس ، وهذا الضرب يكثر فيمن انحرف عن الصراط المستقيم من المنتسبين إلى الفقه والعلم والفقر والعبادة ، فإنهم يرتكبون البدع والضلال والرياء والسمعة ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا ، وفي أضراب هؤلاء نزل قوله تعالى : ﴿ لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢) .

الضرب الثالث : من هو مخلص في أعماله ، لكنها على غير متابعة الأمر ، كجهال العباد والمنتسبين إلى الزهد والفقر وكل من عبد الله على غير مراده . والشأن ليس في عبادة الله فقط ، بل في عبادة الله كما أراد . ومنهم من يمكث في خلواته تاركاً للجمعة ويرى ذلك قرينة (٣) ويرى مواصلة صوم النهار والقيام بالليل قرينة ، وأن صيام يوم الفطر قرينة وأمثال ذلك .

الضرب الرابع : من أعماله على متابعة الأمر لكنها لغير الله تعالى ، كطاعات المرائين ، وكالرجل يقاتل رياء وسمعة وحمية وشجاعة وللمغنم ، ويحج ليقال ، ويقرأ ليقال ، ويعلم ويؤلف ليقال ، فهذه أعمال صالحة لكنها غير مقبولة ، قال تعالى : ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ ﴾ (٤) فلم يؤمر الناس إلا بالعبادة على المتابعة والإخلاص فيها ، والقائم بهما هم أهل ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ .  
أفضل العبادات وأنفعها :

ثم أهل مقام ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ لهم في أفضل العبادات وأنفعها وأحقها بالإيثار

(١) رواه البخارى معلقاً ك : البيوع ب/ ٦٠ النجش ، وموصولاً في ك : الصلح ب/ ٥ (٢٦٩٧) ،  
ومسلم ك : الأفضية (١٨/١٧١٨) ، وأبو داود ك : السنة (٤٦٠٦) ، وابن ماجه ك : المقدمة  
(١٤) ، والدارقطنى (٤/٢٢٧) ، وأحمد (٦/١٤٦) .

(٢) آل عمران : ١٨٨ .

(٣) وقع ذلك لكثير من متقدمي الصوفية وقد اشدت إنكار العلامة ابن الجوزى عليهم في هذا وأمثاله في كتابه «تلبس إبليس» ( ص ٢٨٨ ) في باب : ذكر تلبس إبليس على الصوفية في ترك الجمعة والجماعة بالوحدة والعزلة .

(٤) البينة : ٥ .

والتخصيص أربعة طرق ، وهم فى ذلك أربعة أصناف (١) :

الصف الأول عندهم أنفع العبادات وأفضلها : أشقها على النفوس وأصعبها ، قالوا : لأنه أبعد الأشياء من هواها وهو حقيقة التعبد ، والأجر على قدر المشقة ، ورووا حديثاً ليس له أصل « أفضل الأعمال أحمرها (٢) » (٣) أى أصعبها وأشقها ، وهؤلاء هم أرباب المجاهدات والجور على النفوس ، قالوا : وإنما تستقيم النفوس بذلك إذ طبعها الكسل والمهادنة والإخلاق إلى الراحة ، فلا تستقيم إلا بركوب الأهوال وتحمل المشاق .

من قال : إن الزهد أفضل العبادات :

الصف الثانى قالوا : أفضل العبادات وأنفعها التجرد والزهد فى الدنيا والتقليل منها غاية الإمكان وإطراح الاهتمام بها وعدم الاكتراث لما هو منها .

ثم هؤلاء قسمان : فعوامهم ظنوا أن هذا غاية ، فشمروا إليه وعملوا عليه وقالوا: هو أفضل من درجة العلم والعبادة ورأوا الزهد فى الدنيا غاية كل عبادة ورأسها . وخواصهم رأوا هذا مقصوداً لغيره ، وأن المقصود به عكوف القلب على الله والاستغراق فى محبته والإنابة إليه والتوكل عليه والاشتغال بمرضاته ، فأروا أفضل العبادات دوام ذكره بالقلب واللسان ، ثم هؤلاء قسمان : فالعارفون إذا جاء الأمر والنهى بادروا إليه ولو فرَّقهم وأذهب جمعهم ، والمنحرفون منهم يقولون: المقصود من القلب جمعيته ، فإذا جاء ما يفرقه عن الله لم يلتفتوا إليه ، ويقولون :

يطالب بالأوراد من كان غافلاً فكيف بقلب كل أوقاته ورد ؟

ثم هؤلاء أيضاً قسمان : منهم من يترك الواجبات والفرائض لجمعيته . ومنهم

(١) انظر هذا الفصل بطوله فى مدارج السالكين (١/٣٥ - ٣٨) ، التفسير القيم (ص ٧٦ - ٧٨) .

(٢) فى الأصل : أحمرها ، والصواب : أحمرها : قال فى القاموس : أحمرُ الأعمال : أمتُّها ، وإنه لحموزٌ لما حمزه : ضابط لما ضمّه . ورجلٌ محموزُ البنان : أى شديده ( ترتيب القاموس ٧٠٧/١) .

(٣) ذكره العلامة ابن القيم فى المدارج ، والتفسير القيم (ص ٧٦) وقال : لا أصل له . وذكره الغزالي بلفظ : « أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس » وقال فى العراقى فى تخريج الإحياء (٤/٦١) : لا أصل له مرفوعاً ، وإنما هو من قول عمر بن عبد العزيز . هكذا رواه ابن أبى الدنيا فى كتاب « محاسبة النفوس » وانظر : شرح الإحياء (٦/٩) للزبيدي .

من يقول بها ويترك السنن والنوافل ويعلم العلم النافع لجمعيته .  
والحق أن الجمعية حظ القلب ، وإجابة داعي الله حق الرب فمن آثر حق نفسه  
على حق ربه فليس من العبادة في شيء (١) .

الصنف الثالث : رأوا أن أفضل العبادات ما كان فيه نفع متعدد فأروه أفضل من  
النفع القاصر ، فأروا خدمة الفقراء والاشتغال بمصالح الناس وقضاء حوائجهم  
ومساعدتهم بالجاه والمال والنفع أفضل لقوله ﷺ : « الخلق عيال الله (٢) وأحبهم  
إلى الله أنفعهم لعياله » (٣) . قالوا : وعمل العابد قاصر على نفسه ، وعمل النافع  
متعد إلى الغير ، فأين أحدهما من الآخر ، ولهذا كان « فضل العالم على العابد  
كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب » (٤) ، وقد قال ﷺ لعلي : « لأن  
يهدى الله بك رجلاً واحداً خيرٌ لك من حمر النعم » (٥) ، وقال : « من دعا إلى

(١) وذكر ابن القيم في هذا الموضوع أن بعض هؤلاء سأل بعض الأئمة العارفين فقال : إذا أذن المؤذن  
وأنا في جمعتي على الله ، فإن قمت وخرجت تفرقت ( أى ذهب حاله الذى هو فيه ) ، وإن  
بقيت على حالي بقيت على جمعتي ، فما الأفضل في حقي ؟

فقال الشيخ : إذا أذن المؤذن وأنت تحت العرش فقم ، وأجب داعي الله ، ثم عد إلى موضعك .  
وهذا لأن الجمعية على الله : حظ الروح ، وإجابة الداعي : حق الرب ، ومن آثر حظ روحه على  
حق ربه فليس من أهل « إياك نعبد » . مدارج السالكين (٣٧/١) ، والتفسير القيم (ص ٧٧) .

(٢) قال ابن طولون في « الشذرة في الأحاديث المشتهرة » (٢٧٤/١) . قوله : ( عيال الله ) مخرجه  
كما قال العسكري على المجاز والتوسع ، كأن الله لما كان المتضمن بأرزاق العباد والكافل لهم كان  
الخلق كالعيال له . ونحوه حديث : « إن لله أهلين من الناس ، أهل القرآن وهم أهل الله »  
أى : خاصته . وانظر شرحه في كشف الخفا (٤٥٨/١) للعجلوني .

(٣) رواه البزار ( كشف الأستار ) (١٩٤٩) ، والطبراني في « مكارم الأخلاق » (٣٤٢ - رقم ٨٧)  
وأبو يعلى في مسنده (٣٣١٥/٦) ، والقضاعي في مسند الشهاب (١٣٠٦) ، والبيهقي في « شعب  
الإيمان » (٤٣/٦) عن أنس ، ورواه ابن عدى في الكامل (٣٤٠/٦) ، وأبو نعيم في الحلية  
(١٠٢/٢) ، والطبراني في « الكبير » (١٠٥/١٠) (١٠٠٣٣) عن ابن مسعود ، ورواه عبد الله  
ابن أحمد في « زوائد الزهد » مرسلأ عن الحسن البصرى ، ومال جمع من أهل العلم كابن  
طولون في « الشذرة » (٢٧٣/١) ، والهندي في « تذكرة الموضوعات » (٦٨) ، والمناوى في  
« فيض التقدير » (١٧٤/١) إلى تقويته بشواهد .

(٤) رواه الترمذى ك : العلم : (٢٦٨٢) ، وابن ماجه في المقدمة (٢٢٣) ، وابن حبان في صحيحه  
« موارد » ك : العلم (٨٠) ، والخطيب في « الفقيه والمتفقه » (١٧/١) وصححه ابن حبان ، وهو  
جزء من حديث أبي الدرداء .

(٥) رواه البخارى ك : الجهاد : (٢٩٤٣) ، ومسلم ك : فضائل الصحابة : ب/٤ (٢٤٠٦/٣٤) ،  
وأحمد في مسنده (٣٣٤/٥) ، والطحاوى في معانى الآثار (٢٠٧/٣) .

هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً» (١)

وقال : « إن الله وملائكته يصلون على معلمى الناس الخير » (٢) وقال : « إن العالم يستغفر له من فى السموات ومن فى الأرض حتى الحيتان فى البحر والنملة فى جحرها » (٣) .

قالوا : وصاحب العبادة إذا مات انقطع عمله ، وصاحب النفع لا ينقطع عمله ما دام نفعه الذى تسبب فيه .

والأنبياء عليهم الصلاة والسلام إنما بعثوا بالإحسان إلى الخلق وهدايتهم ونفعهم فى معاشهم ومعادهم لم يبعثوا بالخلوات والانقطاع ؛ ولهذا أنكر النبى ﷺ على أولئك (٤) نفر الذين هموا بالانقطاع والتعبد وترك مخالطة الناس ، ورأى هؤلاء أن التفرغ لنفع الخلق أفضل من الجمعية على الله بدون ذلك ، قالوا : ومن ذلك العلم والتعليم ونحو هذه الأمور الفاضلة .

الصف الرابع : قالوا : أفضل العبادة العمل على مرضاة الرب سبحانه وتعالى واشتغال كل وقت بما هو مقتضى (٥) ذلك الوقت ووظيفته ، فأفضل العبادات فى

(١) رواه مسلم ك : العلم (٢٦٧٤) ، وأبو دادوك : السنة (٤٦٠٩) ، والترمذى ك : العلم (٢٦٧٤) ، وابن ماجه : المقدمة (٢٠٦) ، وأحمد فى مسنده (٣٩٧/٢) والدارمى فى « السنن » (١٣١/١) .

(٢) رواه الترمذى ك : العلم : (٢٦٨٥) ، وابن عبد البر فى « جامع بيان العلم » (٣٨/١) وابن الشجرى فى أماليه (٥٤/١) ، ورواه الدارمى فى السنن (٨٨/١) مرسلأ عن الحسن ، وقال الترمذى : حسن صحيح عن أبى أمامة .

(٣) جزء من الحديث السابق وهو أوله .

(٤) وذلك فيما رواه أنس من حديث الثلاثة رهط الذين سألوا عن عبادة النبى ﷺ فلما أخبروا بها كأنهم تَقَالَوْهَا ، فقال أَحَدُهُمْ : أما أنا فأصلى اللَّيْلَ أَبَدًا ، وقال الآخر : أنا أصوم النهار لا أفطر ، وقال الآخر : أنا أعتزل النساء ، فلا أتزوج أَبَدًا ، فجاء النبى ﷺ إليهم فقال : « أنتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله إنى لأخشأكم لله وأتقاكم له ، ولكنى أصوم وأفطر ، وأصلى وأرقد ، وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتى فليس منى » .

رواه البخارى ك : النكاح ب/١ الترغيب فى النكاح (٥٠٦٣) ، ومسلم ك : النكاح ب/١ استحباب النكاح (١٤٠١/٥) ، والنسائى ك : النكاح (٦٠/٦) ، وأحمد (٢٤١/٣) والدارمى فى السنن (١٣٣/٢) وغيرهم .

(٥) انظر هذا الفصل بطوله فى مدارج السالكين (٣٩/١ - ٤٣) ، والتفسير القيم (٧٨ - ٨٠) .



وقت الجهاد : الجهاد ، وإن آل إلى ترك الأوراد من صلاة الليل وصيام النهار بل من ترك إتمام صلاة الفرض كما في حالة الأمن . والأفضل في وقت حضور الضيف : القيام بحقه والاشتغال به . والأفضل في وقت السحر : الاشتغال بالصلاة والقرآن والذكر والدعاء . والأفضل في وقت الأذان : ترك ما هو فيه من الأوراد والاشتغال بإجابة المؤذن (١) . والأفضل في أوقات الصلوات الخمس : الجهد والاجتهاد في إيقاعها على أكمل الوجوه والمبادرة إليها في أول الوقت والخروج إلى المسجد .

والأفضل في أوقات ضرورة المحتاج : المبادرة إلى مساعدته بالجاء والمال والبدن . والأفضل في السفر : مساعدة المحتاج وإعانة الرفقة وإيثار ذلك على الأورد والخلوة . والأفضل في وقت قراءة القرآن : جمعية القلب والهمة على تدبره والعزم على تنفيذ أوامره أعظم من جمعية قلب من جاءه كتاب من السلطان على ذلك . والأفضل في وقت الوقوف بعرفة : الاجتهاد في التضرع والدعاء والذكر .

والأفضل في أيام عشر ذى الحجة : الإكثار من التعبد ، لاسيما التكبير والتهليل والتحميد وهو أفضل من الجهاد غير المتعين . والأفضل في العشر الأواخر من رمضان : لزوم المساجد والخلوة فيها مع الاعتكاف ، والإعراض عن مخالطة الناس والاشتغال بهم ، حتى أنه أفضل من الإقبال على تعليمهم العلم (٢) وإقراءهم القرآن عند كثير من العلماء . والأفضل في وقت مرض أخيك المسلم أو موته : عيادته وحضور جنازته وتشيعه وتقديم ذلك على خلوتك وجمعيتك .

والأفضل في وقت نزول النوازل وإيذاء الناس لك : أداء واجب الصبر مع

(١) قال العلامة ابن القيم في « الوابل الصيب » ( ٨٦ ، ٨٧ ) : « قراءة القرآن أفضل من الذكر ، والذكر أفضل من الدعاء ، هذا من حيث النظر إلى كل منهما مجرداً ، وقد يعرض للمفضول ما يجعله أولى من الفاضل ، وكذلك إجابة المؤذن والقول كما يقول أفضل من القراءة ، وإن كان فضل القرآن على كل كلام كفضل الله على خلقه ، ولكن لكل مقام مقال » قلت : وإلى نحو ما قال ابن القيم ذهب جمهور العلماء . انظر المغنى (١/٤٢٢) وشرح المهدب (٣/١١٨) للنووي ، بدائع الصنائع (١/١٥٥) ، الأذان ( ص ١١٢ ) للمحقق .

(٢) ذكر الحافظ ابن حجر عن ابن عبد الحكم أنه قال : كان الإمام مالك إذا دخل رمضان نفر من قراءة الحديث ومجالسة أهل العلم ، وأقبل على قراءة القرآن في المصحف ، وذكر عن جماعة غيره نحو ذلك كالزهرى والشافعى وأبى حنيفة . نقله أبو الإرشاد الأجهورى في « فضائل شهر رمضان » ( ص ٩٧ ) .

خلطتك لهم ، والمؤمن الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم أو إيذائهم أفضل من المؤمن الذى لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم . وخلطتهم فى الخير أفضل من عزلتهم فيه ، وعزلتهم فى الشر أفضل من خلطتهم فيه .

فإن علم أنه إذا خالطهم أزاله وقلله فخلطتهم خير من اعتزالهم ، وهؤلاء هم أهل التعبد المطلق ، والأصناف التى قبلهم أهل التعبد المقيد ، فمتى خرج أحدهم عن الفرع الذى تعلق به من العبادة وفارقه يرى نفسه كأنه قد نقص ونزل عن عبادته فهو يعبد الله تعالى على وجه واحد .

وصاحب التعبد المطلق ليس له غرض فى تعبد بعينه يؤثره على غيره ، بل غرضه تتبع مرضاة الله تعالى ، إن رأيت العلماء رأيتهم معهم ، وكذلك فى الذاكرين والمتصدقين وأرباب الجمعية وعكوف القلب على الله ، فهذا هو الغذاء الجامع للساثر إلى الله فى كل طريق والوفاد عليه مع كل فريق . وأستحضر ههنا حديث أبى بكر الصديق رضى الله عنه وقول النبى ﷺ بحضوره « هل منكم أحدٌ أطعم اليوم مسكيناً ؟ قال أبو بكر : أنا ، قال : هل منكم أحد أصبح اليوم صائماً ؟ قال أبو بكر : أنا ، قال : هل منكم أحد عاد مريضاً ؟ فقال أبو بكر : أنا ، قال : هل منكم أحد اتبع اليوم جنازة ؟ قال أبو بكر : أنا (١) . . . » الحديث . هذا الحديث روى من طريق عبد الغنى بن أبى عقيل : ثنا نعيم بن سالم عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ جالساً فى جماعة من أصحابه فقال : « من صام اليوم ؟ فقال أبو بكر : أنا ، قال : من تصدق اليوم ؟ قال أبو بكر : أنا ، قال : من عاد اليوم مريضاً ؟ قال أبو بكر : أنا ، قال : من شهد اليوم جنازة ؟ قال أبو بكر : أنا ، قال : وجبت لك » (٢) يعنى الجنة . ونعيم بن سالم وإن تكلم فيه لكن تابعه سلمة

(١) رواه بتمامه مسلم ك : فضائل الصحابة (١٠١٨) ، والبخارى فى « الأدب المفرد » (٥١٥) ، والنسائى والبيهقى فى السنن (١٩٩/٤) ، وابن خزيمة كما فى الترغيب (٣١٩/٣) من حديث أبى هريرة ، ومختصراً من حديث عبد الرحمن بن أبى بكر عند أبى داود ك : الزكاة (١٦٧٠) ، والحاكم (٤١٢/١) وصححه على شرط مسلم وأقره الذهبى ، والطبرانى فى « الكبير » (مجمع ١٦٣/٣) .

(٢) الحديث من طريق أنس فيه أن القائل هو عمر وليس أبو بكر .

رواه ابن أبى شيبة فى المصنف ك : الجنائز (٢٣٦/٣) ك : الفضائل (٣٧/١٢) ، وأحمد فى مسنده (١١٨/٣) ، والبزار (كشف الأستار ١٠٤٣) والبيهقى فى شرح السنة ك : الزكاة (١٦٤٧) ، وذكره الهيثمى فى المجمع (١٦٣/٣) وقال : « رواه أحمد والبزار وفيه سلمة بن وردان وهو ضعيف » .

ابن وردان (١) وله أصل (٢) صحيح من حديث مالك عن محمد بن شهاب عن حميد ابن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «من أنفق زوجين في سبيل الله نودي في الجنة : يا عبد الله ، هذا خير ، فمن كان من أهل الصلاة نودي من باب الصلاة ، ومن كان من أهل الجهاد نودي من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ، ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان ، فقال أبو بكر رضى الله عنه : يا رسول الله ، ما على من يدعى من هذه الأبواب كلها من ضرورة ، فهل يدعى أحدٌ من هذه الأبواب كلها ، قال : نعم وأرجو أن تكون منهم » (٣) هكذا رواه عن مالك موصولاً مسنداً عن يحيى بن يحيى (٤) ومعن بن عيسى (٥) وعبد الله بن المبارك (٦) . ورواه يحيى بن بكير (٧) وعبد الله بن يوسف (٨) عن مالك عن ابن شهاب (٩) عن حميد (١٠) مرسلأ .

- (١) سلمة بن وردان الليثى أبو يعلى المدني . قال ابن حجر : ضعيف ، من الخامسة ( التقريب ١/٣١٩ ) .  
(٢) لا حاجة إلى تقوية الحديث بهذا الأصل ، فالحديث في أبي بكر ثابت في مسلم وغيره كما سبق .  
(٣) رواه مالك في الموطأ ك : الجهاد (١٠٢١) ، والبخارى ك : الصوم (١٨٩٧) ، ومسلم ك : الزكاة (١٠٢٧) ، والترمذى (٣٦٧٤) ، والنسائى ك : الجهاد (٢٢/٦) ، وأحمد في مسنده (٣٨٦/٤) .  
(٤) يحيى بن يحيى بن بكر التميمى الحنظلى النيسابورى ، ثقة فقيه . قال أحمد : ما أخرجت خراسان بعد ابن المبارك مثله . توفي سنة ٢٢٦ هـ . انظر : تذكرة الحفاظ (٤١٥/٢) للذهبي ، شذرات الذهب (٢ / ٥٩) لابن العماد ، والعبّر (٣٩٧/١) للذهبي .  
(٥) معن بن عيسى بن يحيى الأشجعى المدينى ، ثقة حافظ . قال أبو حاتم : من أثبت أصحاب مالك وأوثقهم . وقال ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث . تذكرة الحفاظ (١/٣٣٢) ، شذرات الذهب (١/٣٥٥) ، طبقات ابن سعد (٥/٣٢٤) .  
(٦) عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلى ، أحد الأئمة الأعلام ، ثقة ثبت صحيح الحديث . تذكرة الحفاظ (١/١٧٤) ، شذرات الذهب (١/٢٩٥) العبّر (١/٢٨٠) .  
(٧) يحيى بن عبد الله بن بكير المخزومى مولا هم البصرى ، ثقة حافظ ، روى عن مالك والليث وحماد وغيرهم . انظر : تذكرة الحفاظ (٢/٤٢٠) ، العبّر (١/٤١٠) للذهبي ، شذرات الذهب (٢/٧١) .  
(٨) عبد الله بن يوسف التميمى أبو محمد الدمشقى ، ثقة ثبت . قال فيه البخارى : كان من أثبت الشاميين . توفي بمصر سنة ٢١٨ هـ . تذكرة الحفاظ (١/٤٠٤) ، العبّر للذهبي (١/٣٧٣) .  
(٩) هو أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري المدينى أحد الأئمة الأعلام . قال ابن منجويه : رأى عشرة من الصحابة وكان أحفظ أهل زمانه وأحسنهم سيقاً لمتون الأخبار . تذكرة الحفاظ (١/١٠٨) ، العبّر (١/١٥٨) ، تهذيب التهذيب (٩/٤٤٥) .  
(١٠) هو حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري ثقة ، من الثانية ، توفي سنة ١٠٥ هـ ( التقريب ١/٢٠٣ ) .

وليس هو عند القعنبى (١) لا مرسلأً ولا مسنداً . ومعنى قوله : « من أنفق زوجين» يعنى شيئين من نوع واحد نحو درهمين أو دينارين أو فرسين أو قميصين ، وكذلك من صلى ركعتين أو مشى فى سبيل الله تعالى خطوتين ، أو صام يومين ونحو ذلك ، وإنما أراد - والله أعلم - أقل التكرار وأقل وجوه المداومة على العمل من أعمال البر؛ لأن الاثنين أقل الجمع (٢) ، فهذا كالغيث أين وقع نفع صحب الله بلا خلق ، وصحب الخلق بلا نفس، إذا كان مع الله عزل الخلائق من اليين ، وتخلى عنهم ، وإذا كان مع خلقه عزل نفسه من الوسط وتخلى عنها ، فما أغربه بين الناس وما أشد وحشته منهم ! وما أعظم أنسه باللَّه وفرحه به وطمأننته وسكونه إليه ! .

أقسام الناس فى منفعة العبادة :

واعلم أن للناس فى منفعة العبادة وحكمتها ومقصودها طرقاً أربعة ، وهم فى ذلك أربعة أصناف .

الصنف الأول : نفاة الحكم والتعليل للذين يردون الأمر إلى نفس المشيئة وصرف الإرادة ، فهؤلاء عندهم القيام بها ليس إلا لمجرد الأمر من غير أن يكون سبباً لسعادة فى معاش ولا معاد ولا سبباً لنجاة ، وإنما القيام بها لمجرد الأمر ومحض المشيئة ، كما قالوا فى الخلق : لم يخلق لغاية ولا لعلة هى المقصودة به ولا لحكمة تعود إليه منه ، وليس فى المخلوق أسباب تكون مقتضيات لمسبباتها، وليس فى النار سبب للإحراق ، ولا فى الماء قوة الإغراق ولا التبريد . وهكذا الأمر عندهم سواء لا فرق بين الخلق والأمر ، لا فرق فى نفس الأمر بين المأمور والمحذور ، ولكن المشيئة اقتضت أمره بهذا ونهيه عن هذا من غير أن يقوم بالمأمور صفة تقتضى حسنه ولا بالنهى عنه صفة تقتضى قبحه ، ولهذا الأصل لوازم فاسدة وفروع كثيرة، وهؤلاء غالبهم لا يجد حلاوة العبادة ولا لذتها ولا يتنعمون بها ؛ ولهذا يسمون الصلاة والصيام والزكاة والحج والتوحيد والإخلاص ونحو ذلك تكاليف ، أى كلفوا بها ، ولو سُمى مدعى محبة ملك من الملوك أو غيره ما يأمر به تكليفاً لم يعد محباً له .

(١) القَعْنَبِيُّ عبد الله بن مسلمة بن قَعْنَبِ أبو عبد الرحمن المدنى ، أحد الأئمة الأعلام . قال العجلى :

بصرى ثقة ، رجل صالح ، قرأ على مالك الموطأ توفى سنة ٢٢١ هـ . تذكرة الحفاظ (١/٣٨٣)

العبر (١/٣٨٢) ، طبقات الحفاظ (٣٦٦) للسيوطى .

(٢) انظر معنى الحديث فى « شرح السنة » للبعوى (٤/٨٢) ، شرح مسلم للنووى (٧/١١٦) .

وأول من صدرت عنه هذه المقالة : الجعد بن درهم (١) .

### رأى القدرية فى الحكمة والتعليل :

الصف الثاني : القدرية النفاة الذين يثبتون نوعاً من الحكمة والتعليل لا يقوم بالرب ولا يرجع إليه ، بل يرجع لمحض مصلحة المخلوق ومنفعته ، فعندهم أن العبادات شرعت أثماناً لما يناله العباد من الثواب والنعيم ، وأنها بمنزلة استيفاء الأجير أجره ، قالوا : ولهذا يجعلها سبحانه وتعالى عوضاً كقوله : ﴿ وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةُ أَوْرَثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٢) ﴿ هَلْ تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٣) ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٤) ﴿ إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ (٥) وفى الصحيح : «إنما هى أعمالكم أحصيها لكم (٦) ثم أوفيكم إياها » (٧) .

قالوا : وقد سماها جزاء وأجرأ وثواباً ؛ لأنه شىء يثوب إلى العامل من عمله أى يرجع إليه .

قالوا : ويدل عليه الموازنة ، فلولا تعلق الثواب بالأعمال عوضاً عليها لم يكن للموازنة معنى .

### تناقض الجبرية والقدرية :

وهاتان الطائفتان متقابلتان ، فالجبرية لم تجعل للأعمال ارتباطاً بالجزاء البتة ، وجوزت أن يعذب الله من أفنى عمره فى الطاعة ، ويُنعِم من أفنى عمره فى مخالفته ، وكلاهما سواء بالنسبة إليه ، والكل راجع إلى محض المشيئة . والقدرية

(١) الجعد بن درهم أحد رؤوس الجهمية يقال : إنه أول من ابتدع نفى محبة الله ، وتكليمه سبحانه وتعالى لموسى عليه السلام وكان ذلك فى أوائل المائة الثانية فضحى به خالد بن عبد الله القسرى أمير العراق بواسط وقتله يوم عيد الأضحى . انظر تفصيل ذلك فى شرح القصيدة النونية (٣١، ٣٠/١) لابن القيم ، الفرق بين الفرق ( ص ٢٦٢ ) للبيدغادى ، الرد على الجهمية (ص ١١٠) لعثمان الدارمى .

(٣) النمل : ٩٠ .

(٢) الأعراف : ٤٣ .

(٥) الزمر : ١٠ .

(٤) النحل : ٣٢ .

(٦) فى المخطوط : ( عليكم ) . والتصويب من صحيح مسلم .

(٧) جزء من الحديث القدسى المروى عن أبى ذر . رواه مسلم ك : البر (٢٥٧٧/٥٥) ، وأحمد فى

مسنده (٥/١٦٠) ، والحاكم فى المستدرک ك : التوبة (٤/٢٤١) ، وأبو نعيم فى حلية الأولياء

(٥/١٢٥) .

أوجبت عليه سبحانه وتعالى رعاية المصالح وجعلت ذلك كله بمحض الأعمال ، وأن وصول الثواب إلى العبد بدون عمله فيه تنقيص باحتمال منة الصدقة عليه بلا ثمن ، فجعلوا تفضله سبحانه وتعالى على عبده بمنزلة صدقة العبد على العبد وإعطائه ما يعطيه أجره على عمله أحب إلى العبد من أن يعطيه فضلاً منه بلا عمل ، ولم يجعلوا للأعمال تأثيراً في الجزاء البتة .

والطائفتان منحرفتان عن الصراط المستقيم ، وهو أن الأعمال أسباب إلى الثواب ، والأعمال الصالحات من توفيق الله وفضله وليست قدراً لجزائه وثوابه ، بل غايتها إذا وقعت على أكمل الوجوه أن تكون شكراً على أحد الأجزاء القليلة من نعمه سبحانه وتعالى ، فلو عذب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكان رحمته لهم خيراً من أعمالهم .

### الأعمال سببٌ لدخول الجنة :

وتأمل قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١) مع قوله ﷺ : « لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ » (٢) .

نجد الآية تدل على أن الجنان بالأعمال ، والحديث ينفي دخول الجنة بالأعمال ، ولا تنافى بينهما ؛ لأن توارد النفي والإثبات ليس على محل واحد ، فالمنفى بآء الثمنية واستحقاق الجنة بمجرد الأعمال رداً على القدرية المجوسية التي زعمت أن الفضل بالثواب ابتداء متضمن لتكدير المنة . والباء المثبتة التي وردت في القرآن هي بآء السببية رداً على القدرية الجبرية الذين يقولون : لا ارتباط بين الأعمال (٣) وجزائها

(١) الزخرف : ٧٢ .

(٢) متفق عليه : رواه البخارى ك : المرضى ب/١٩ تمنى المريض الموت (٥٦٧٣) ، ومسلم ك : صفات المنافقين ب/١٧ رقم (٢٨١٦/٧٥) .

(٣) قال النووي رحمه الله : « مذهب أهل السنة أن الله تعالى لا يجب عليه شيء ، بل العالم ملكه والدنيا والآخرة فى سلطانه يفعل فيهما ما يشاء ، فلو عذب المطيعين والصالحين أجمعين وأدخلهم النار كان عدلاً منه ، وإذا أكرمهم وأدخلهم الجنة فهو فضل منه ، وأما المعتزلة فيثبتون الأحكام بالعقل ويوجبون ثواب الأعمال ، ويوجبون الأصلاح ، وفى ظاهر هذه الأحاديث دلالة لأهل الحق أنه لا يستحق أحد الثواب والجنة بطاعته . أما قوله : ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ، ﴿ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ ونحوهما من الآيات الدالة على أن الأعمال يدخل بها الجنة فلا يعارض هذه الأحاديث ، بل معنى الآيات أن دخول الجنة بسبب الأعمال ، ثم التوفيق للأعمال والهداية للإخلاص فيها وقبولها برحمة الله تعالى وفضله ، فيصح أنه لم يدخل =

ولا هي أسباب لها وإنما غايتها أن تكون أمانة .

والسنة النبوية هي أن عموم مشيئة الله وقدرته لا تنافي ربط الأسباب بالمسببات وارتباطها بها . وكل طائفة من أهل الباطل تركت نوعاً من الحق فإنها ارتكبت لأجله نوعاً من الباطل بل أنواعاً ، فهدى الله أهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه (١) .  
رأى الفلاسفة والمتصوفة في العبادات :

الصف الثالث : الذين زعموا أن فائدة العبادة رياضة النفوس (٢) واستعدادها لفيض العلوم والمعارف عليها وخروج قواها من قوى النفس السبعية والبهيمية ، فلو عطلت العبادة لالتحقت بنفوس السباع والبهائم ، فالعبادة تخرجها إلى مشابهة العقول فتصير قابلة لانتقاش صور المعارف فيها . وهذا يقوله طائفتان :

أحدهما : من يقرب إلى الإسلام والشرائع من الفلاسفة القائلين بقدم العالم وعدم الفاعل المختار .

والطائفة الثانية : من تفلسف من صوفية الإسلام ويقرب إلى الفلاسفة ، فإنهم يزعمون أن العبادات رياضيات لاستعداد النفوس للمعارف العقلية ومخالفة العوائد .  
ثم هؤلاء من لا يوجب العبادة إلا بهذا المعنى ، فإذا حصل لها ذلك بقى متحيراً في حفظ أورداه والاشتغال بالوارد عنها .

ومنهم من يوجب القيام بالأوراد وعدم الإخلال بها ، وهم صنفان أيضاً :

أحدهما : من يقول بوجوبها حفاظاً للقانون وضبطاً للناموس .

والآخرون : يوجبونها حفظاً للوارد وخوفاً من تدرج النفس بمفارقتها إلى حالها الأولى من البهيمية ، فهذه نهاية أقدامهم في حكمة العبادة وما شرعت لأجله ، ولا تكاد تجد في كتب المتكلمين على طريق السلوك غير طريق من هذه الطرق الثلاثة أو مجموعها .

= بمجرد العمل وهو مراد الأحاديث ، ويصح أنه دخل بالأعمال أى بسببها ، وهي من الرحمة « شرح مسلم (١٦١/١٥) للنووي .

(١) انظر تفصيل ذلك للإمام ابن القيم في « التفسير القيم » (٨٤ ، ٨٥) ، مدارج السالكين (١/ ٥٠ - ٥٢) ، مفتاح دار السعادة (٣/ ١٥١) ، طريق الهجرتين (١٠٤ ، ١٠٥) .

(٢) انظر التفسير القيم (٨٦ ، ٨٧) في ذكر الصف الثالث والرابع ، ومدارج السالكين (١/ ٥٤) ، (٥٥) .

## قول أهل الحق فى العبادة :

الصف الرابع : هم القائلون (١) بالجمع بين الخلق والأمر والقدر والسبب ، فعندهم أن سر العبادة وغايتها مبنى على معرفة حقيقة الإلهية ومعنى كونه سبحانه وتعالى إلهاً وأن العبادة موجب الإلهية وأثرها ومقتضاها وارتباطها ، كارتباط متعلق الصفات بالصفات ، وارتباط المعلوم بالعلم والمقدور بالقدرة ، والأصوات بالسمع ، والإحسان بالرحمة ، والإعطاء بالجود . فعندهم من قام بمعرفتها على نحو الذى فسرناها به لغة وشرعاً مصدرأً وموردأً استقام له معرفة حكمة العبادات وغايتها به وعلم أنها هى الغاية التى خلقت لها العباد ولها أرسلت الرسل وأنزلت الكتب وخلقت الجنة والنار . وقد صرح سبحانه وتعالى بذلك فى قوله : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٢) فالعبادة هى التى ما وجدت الخلائق كلها إلا لأجلها كما قال تعالى : ﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴾ (٣) أى مهملاً . قال الشافعى رحمه الله : لا يُؤْمَرُ وَلَا يَنْهَى (٤) .

وقال غيره : لا يثاب ولا يعاقب . وهما تفسيران صحيحان ، فإن الثواب والعقاب مترتب على الأمر والنهى . والأمر والنهى هى طلب العبادة وإرادتها .

وحقيقة العبادة امتثالها ؛ ولهذا قال تعالى : ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا ﴾ (٥) وقال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ (٦) ﴿ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ (٧) فأخبر الله تعالى أنه خلق السموات والأرض بالحق المتضمن أمره ونهيه وثوابه وعقابه .

(١) وصف ابن القيم الصف الرابع فقال : « وأما الصف الرابع وهم الطائفة المحمدية الإبراهيمية ، أتباع الخليلين ، العارفون بالله وحكمته فى أمره وشرعه وخلقته ، وأهل البصائر فى عبادته ، ومراده بها . فالطوائف الثلاثة محجوبون بما عندهم من الشبه الباطلة ، والقواعد الفاسدة ، وما عندهم وراء ذلك شئ . . . » التفسير القيم ( ٨٧ ) .

(٢) الذاريات : ٥٦ . (٣) القيامة : ٣٦ .

(٤) نقله ابن كثير فى تفسيره (٤/٤٥٢) ، وهو قول عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، وقال السدى : أن يترك سدى ، أى : لا يبعث . قال ابن كثير : والظاهر أن الآية تعم الحالين . وكذا قال ابن القيم فى تفسيره القيم ( ٨٨ ) .

(٥) آل عمران : ١٩١ . (٦) الحجر : ٨٥ . (٧) الجاثية : ٢٢ .



فإذا كانت السموات والأرض إنما خلقت لهذا وهو غاية الخلق ، فكيف يقال أنه لا غاية له ولا حكمة مقصودة أو أن ذلك بمجرد استئجار العمال حتى لا يتكدر عليهم الثواب بالمنة ، أو لمجرد استعداد النفوس للمعارف العقلية وارتياضها لمخالفة العوائد .

وإذا تأمل اللبيب الفرق بين هذه الأقوال وبين ما دل عليه صريح الوحي علم أن الله تعالى إنما خلق الخلق لعبادته الجامعة لكمال محبته مع الخضوع له والانقياد لأمره .

### محبة الله أصل العبادة :

فأصل العبادة محبة الله ، بل إفراده تعالى المحبة ، فلا يحب معه سواه ، وإنما يحب ما يحبه لأجله وفيه ، كما يحب أنبياءه ورسله وملائكته لأن محبتهم من تمام محبته وليست كمحبة من اتخذ من دونه أنداداً يحبهم كحبه .

وإذا كانت المحبة له هي حقيقة عبوديته وسرها ، فهي إنما تتحقق باتباع أمره واجتناب نهيه ، فعند اتباع الأمر والنهي تتبين حقيقة العبودية والمحبة .

ولهذا جعل سبحانه وتعالى اتباع رسوله ﷺ علماً عليها وشاهداً لها كما قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ (١) فجعل اتباع رسوله مشروطاً بمحبتهم لله تعالى وشرطاً لمحبة الله ، ووجود المشروط بدون تحقق شرطه ممتنع .

فعلم انتفاء المحبة عند انتفاء المتابعة للرسول ، ولا يكفي ذلك حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما . ومتى كان عنده شيء أحب إليه منهما فهو الإشراف الذي لا يغفره الله . قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٢) .

تقديم الآراء على نصوص الوحي منافي للمحبة :

وكل من قدم قول غير الله على قول الله أو حكم به أو حاكم إليه فليس ممن أحبه ، لكن قد يشتهب الأمر على من يقدم قول أحد أو حكمه أو طاعته على قوله ظناً منه أنه لا يأمر ولا يحكم ولا يقول ما قال الرسول ﷺ فيطيعه ويحاكم إليه

ويتلقى أقواله كذلك ، فهذا معذور إذا لم يقدر على غير ذلك .

وأما إذا قدر على الوصول إلى رسول الله ﷺ وعرف أن غير من اتبعه أولى به مطلقاً أو فى بعض الأمور كمسألة معينة ولم يلتفت إلى قول الرسول ﷺ ولا إلى من هو أولى به فهذا يخاف عليه . وكل ما يتعلل به من عدم العلم أو عدم الفهم أو عدم إعطاء آلة الفقه فى الدين أو الاحتجاج بالأشبه والنظائر أو بأن ذلك المتقدم كان أعلم منى بمراده ﷺ فهى كلها تعللات لا تفيد .

هذا مع الإقرار بجواز الخطأ على غير المعصوم إلا أن ينازع فى هذه القاعدة فتسقط مكالمته ، وهذا هو داخل تحت الوعيد ، فإن استحل مع ذلك ثلب من خالفه وقرض عرضه ودينه بأسنانه وانتقل من هذا إلى عقوبته أو السعى فى أذاه ، فهو من الظلمة المعتدين ونواب المفسدين (١) .

### قواعد العبادة :

واعلم أن العبادة أربع قواعد ، وهى التحقق بما يحب الله ورسوله ويرضاه ، وقيام ذلك بالقلب واللسان والجوارح . فالعبودية اسم جامع لهذه المراتب الأربع . فأصحاب العبادة حقاً هم أصحابها ، فقول القلب : هو اعتقاد ما أخبر الله تعالى عن نفسه وأخبر رسوله عن ربه من أسمائه وصفاته وأفعاله وملائكته ولقائه وما أشبه ذلك . وقول اللسان : الإخبار عنه بذلك والدعاء إليه والذب عنه وتبيين بطلان البدع المخالفة له والقيام بذكره تعالى وتبليغ أمره . وعمل القلب كالمحبة له والتوكل عليه والإنابة والخوف والرجاء والإخلاص والصبر على أوامره ونواهيه وإقراره والرضاء به وله وعنه والموالاتة فيه والمعاداة فيه والإخبارات إليه والطمأنينة به ونحو ذلك من أعمال القلوب التى فرضها أكد من فرض أعمال الجوارح ، ومستحبها أحب إلى الله تعالى من مستحب أعمال الجوارح (٢) .

وأما أعمال الجوارح فكالصلاة والجهاد ونقل الأقدام إلى الجماعة والجماعات ومساعدة العاجز والإحسان إلى الخلق ونحو ذلك .

فقول العبد فى صلاته : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ التزام هذه الأربعة وإقراراً بها ،

(١) انظر التفسير القيم (٩٠) .

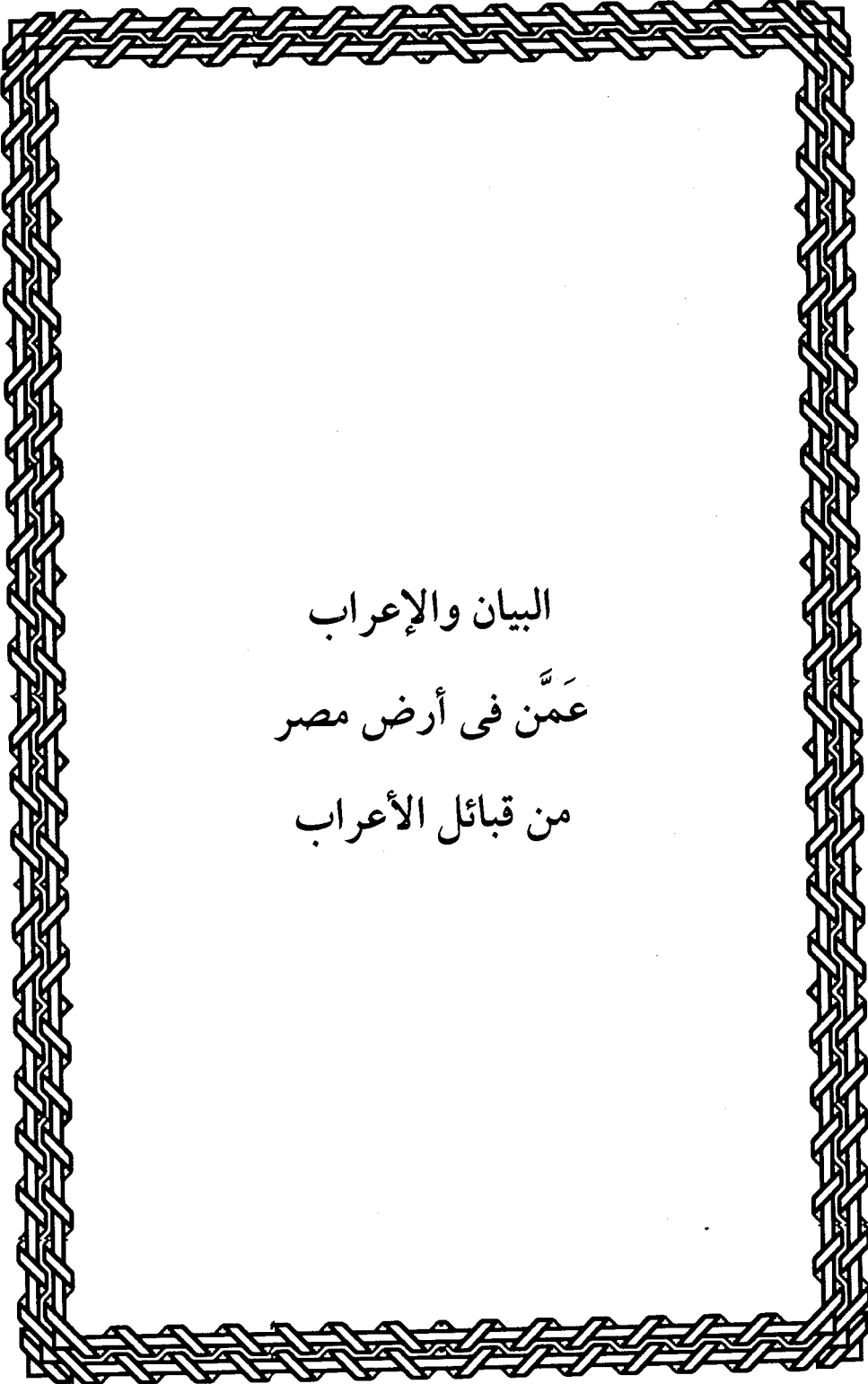
(٢) التفسير القيم (٩١ ، ٩٢) .

وقوله: ﴿وَأَيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ طلب الإعانة عليها والتوفيق لها ، وقوله : ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ متضمن الأمرين على التفصيل وإلهام القيام [.....] وسلوك طريق السالكين إلى الله تعالى .

والله الموفق بمنه وكرمه والحمد لله وحده ، وصلى الله على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه وسلم .

قال مؤلفه رحمه الله : إنه صححه جهد الطاقة ومبلغ القدرة في سنة إحدى وأربعين وثمانمائة ، والله الموفق للصواب ، وإليه المرجع والمآب .

تم



البيان والإعراب  
عَمَّنْ فِي أَرْضِ مِصْرَ  
مِن قِبَائِلِ الْأَعْرَابِ



### « بسم الله الرحمن الرحيم »

الحمد لله ذي النعم الجزيلة والآلاء الجمّة الجليلة ، أحمده على ما علّم وفهّم ، وهَدَى إلى الطريق الأرشد الأقوم ، حمداً كثيراً أثيراً بتيراً وصلى الله وسلم على نبينا محمد ، المبعوث إلى الكافة أجمعين ، والمقدم على سائر الأنبياء والمرسلين ، وعلى آله وصحبه والتابعين ، صلاة وسلاماً باقيين إلى يوم الدين ، وبعد :

فهذه رسالة وجيزة في ذكر مَنْ بأرض مصر من طوائف العرب ، قيّدتها لنفسى ولمن شاء الله من أبناء جنسى ، والله أسأل المعونة بمنّه .

اعلم أن العرب الذين شهدوا فتح مصر ، قد بادهم الدهر وجَهَلت أحوال أكثر أعقابهم ، وقد بقيت من العرب بقايا بأرض مصر ، فمن بقي : ثعلبة وهى بالشام مما يلي أرض مصر إلى الخروبة وهم من طىّ ينتسبون إلى ثعلبة بن سلامان (١) بن تعلق بن عمرو بن الغوث بن طى بن عاد بن زيد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كملان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان . وثعلبة هذه بطن درما وزريق وكانوا يداً مع الفرنج لما ملكوا البلاد فى الإسلام قدر ما فى يمن فخذ فى طى هم بنو عمرو بن عوف بن ثعلبة بن سلامان . ودرما هى أم عمرو المذكور ، فأعقب درما من أربعة أفخاذ (٢) لصلبه وهم : سلامة ، والأجم ، وعمرو ، وقصى ، وأوس أولاد درما وهو عمرو بن عوف .

وزريق هو أخو درما ابنى عوف بن ثعلبة بن سلامان . ومن أفخاذ زريق : أشعب ولبنى وثعلبة وعنى ونيل ، ومن درما : البقعة وسيل من ولد نافع بن مروان ، والحنابلة والمروانية (٣) والحبانيون ، ومن زريق : بنو وهم ، والطلحيون ، وفى

(١) ثعلبة بن سلامان ، بطن من تُعل ، من طىّ ، من القحطانية ، وهم بنو ثعلبة بن سلامان بن تعلق بن عمرو بن الغوث بن طى ، ينقسم إلى قسمين : درماء وزريق ، من أمكتهم ثرمذ بنجد ، وجوء . ذكرهم القلقشندى فقال : هم ثعلبة الموجودون الآن بمصر والشام . معجم قبائل العرب (١٤٥/١) كحالة .

(٢) الفخذ : فى العشائر هو شعب صغير ، (ج) أفخاذ ، وأكبرها الشعب ثم القبيلة ، ثم الفصيلة ، ثم العمارة بالكسر ثم البطن ثم الفخذ .

(٣) هم بطن من كرفة ، من أثيج من بنى هلال بن عامر ؛ كانوا يقيمون بأفريقيا الشمالية . المصدر السابق (٣ / ١٠٧٠) .

الطحليين آل حجاج وآل عمران والمصافحة ، وكان مقدمهم سقير بن جرجى أمر بالبوق والعلم .

وفى زريق عدة بطون أيضاً وكان مقدمهم عمرو بن عَسيلة أمر بالبوق والعلم . وجرم وهم من طىّ ثم من بنى جرم واسمه ثعلبة بن عمرو بن الغوث بن طىّ ، وجرم امرأة حضرت ثعلبة هذا فغلبت عليه وعُرف بها ، ثم جرم هذه هى فخذ بنى شمجى ، وحيّان بن جرم ، وجرم هذه تمر مع ثعلبة طى الذين تقدم ذكرهم ، وكانوا يداً مع الفرنج لما تغلبوا على البلاد ، وجرم هذه غير جرم قُضاة ينزلون من الشام ببلاد غزة والدرام مما يلى الساحل إلى بلد الخليل عليه السلام .

وفى جرم طى من ينزل الشام أيضاً ، ومن جرم قُضاة : بنو جشم وبنو قدامة وبنو عوف ، وفيهم أيضاً جرم بجيلة وجرم عاملة ومن جرم طى شمجى ويقال : شمجان وقمران وحيان ، فلما فتح السلطان صلاح الدين يوسف (١) بن أيوب بلاد غزة وأعادها الله من أيدي الفرنج إلى المسلمين ، جاءت لقلبه طائفة من جرم إلى مصر وبقيت جرم مكانها ، والمشهور من جرم هذه الآن جُدَيْمة ، ويقال : إن لهم نسباً فى قريش ، وذهب بعضهم أنه ترجع إلى « مجزهم » ، وزعم إخوانها من جُدَيْمة (٢) بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤى بن غالب بن فهر ، وجُدَيْمة هذه العوسجة (٣) وآل أحمد وآل محمود ، وكلهم فى إمارة شاور بن فهر ، وجُدَيْمة هذه آل عوسجة وآل أحمد وآل محمود وكلهم فى إمارة شاور بن سنان ، ثم فى بنيه ، وكان لسنان أخوان فيهما سؤدد (٤) ، وهما غانم وخضر ، ومن جُدَيْمة هؤلاء جماعة

(١) يوسف بن أيوب بن شاذى ، أبو المظفر صلاح الدين الأيوبي ، الملقب بالملك الناصر ، من أشهر ملوك الإسلام .

كان أبوه وأهله من قرية دُوين ( فى شرقى أذربيجان ) وهم بطن من الروادية، من قبيلة الهمذانية، من الأكراد .

نشأ فى دمشق ، وتفقه وتأدب وروى الحديث بها وبمصر والإسكندرية ، وقد انتصر على الفرنج فى موقعة حطين الشهيرة وحرر القدس من الاستعمار الصليبي . . . توفى رحمه الله عام ٥٨٩ هـ - ١١٩٣ م ) . الأعلام - الزركلى - ( ٨ / ٢٢٠ ) .

(٢) جُدَيْمة بن مالك : بطن من أسد بن خزيمه ، من العدنانية ، وهم بنو جُدَيْمة بن مالك بن النضر بن قُعن بن الحارث بن ثعلبة بن دوران بن أسد بن خزيمه ، من مياهم البنانه ، عثمانه ، الفتاه . معجم قبائل العرب - كحالة - ( ١ / ١٧٧ ) .

(٣) العوسج : نبات شائك من الفصيلة الباذنجانية ( المعجم العربى الأساس ) .

(٤) سؤدد : مصدر ( ساد ) يسود سيادة وسؤدداً فهو سائد مسود .

مع الزيد بن جماعة منصور بن جابر ، وجماعة عامر بن سلامة ، ومنهم بنو أسلم ، وأسلم هذه من جُدَامٍ لا من جذيمة وإنما اختلطت مع جذيمة ، ومنهم شبل ورضيعة جرم ، ويفور والقدرة جماعة عليم بن رميح .

والأحامدة والرفث وكور من جرم جماعة جابر بن سعيد ، وموقع وكان كبير مالك الموقفي وكان مقدماً عند السلطان صلاح الدين وأخيه العادل أبي بكر ، ومنهم بنور غور ، ويقال لهم : من جرم بن جرمز بن سنبس ، ومن هؤلاء : العاجلة والقمار والعبادلة وبنو تمام وبنو جميل ، ومن بنو جميل : بنو مقدم ، ومن بنو غور : آل قادر وبنو عمون وبنو بهي ، وبنو خولة وبنو هرماس ، وبنو عيسى وبنو سهيل ، وأرضهم الداروم وكانوا سفراء بين الملوك ، وجاورهم قوم من زيد يعرفون ببني فهيد ، ثم اختلطوا بهم .

أما جرم طى فإنها تنزل من أرض مصر وسنبس وهم من طى ينتسبون إلى سنبس بن معاوية بن جزول بن تعل بن عمرو بن الغوث بن طى .

وفى سنبس أفخاذ وعشائر كبنى لبيد وعمر وعدى وأبان وجرم ومحصب وقنة ، فأما بنو عمرو فهم يدعون بنى عقدة ، وعقدة أمهم وإنما هم بنو عمرو بن سنبس بن معاوية ، ومنهم الخزاعلة وأصلهم بنو قنة بن جلاد بن حميد بن خزعل بن عابد إحدى عشائر سنبس بن معاوية بن جزول .

وإلى قنة هذا ينتسب معالي من فرع مقدم سنبس ، كان بالبحيرة وله جوار ومروءة (١) ، وفيه كرم وشجاعة ، قُتِلَ صبراً في دار الراحة . . . بفلسطين قريباً من غزة (٢) وكثروا هناك واشتدت وطأتهم (٣) على الولاة وصعب أمرهم ، فبعث الوزير

(١) في المخطوطة : مروءة .

(٢) غَزَّةُ : مدينة في أقصى الشام ، من ناحية مصر ، بينها وبين عسقلان فرسخان أو أقل ، وهي من نواحي فلسطين غربي عسقلان .

فيها مات هاشم بن عبد مناف جدَّ رسول الله ﷺ ، وبها قبره ؛ ولذلك يقال لها : غزة هاشم ، وبها ولد الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه ، وانتقل طفلاً إلى الحجاز فأقام وتعلم العلم هناك .

معجم البلدان - ياقوت الحموي - ( ٤ / ٢٠٢ ) .

(٣) وطأة : كالغزوة موضع القدم . مختار الصحاح ( ص ٣٢٧ ) .



الناصر للدين أبو محمد الحسن بن علي بن عبد الرحمن اليازورى (١) إليهم في سنة اثنتين وأربعين وأربعمائة يستدعيهم ، وأقطعهم (٢) البحيرة من أرض مصر ، وكانت البحيرة يومئذ بنى قُرّة من بطون حبيب بن جذام فنجعت (٣) سنبس وعدت إلى البحيرة وأوطأهم الوزير ديار بنى قُرّة ، وأقطعهم أرضيهم وديارهم واتسعت أحوالهم وفخّم أمرهم وعظّم في أيام الخلفاء الفاطميين ، ولم يزلوا بالبحيرة إلى أن كانت سلطنة المعزّ عز الدين أيك التركمانى أول ملوك الترك بديار مصر وأنفت (٤) عربان مصر من تملكه عليهم ؛ لأنه مملوك من جملة المماليك البحرية قد مسّه الرق ، فاجتمعوا وأقاموا الشريف حصن الدين ثعلب بن الأمير الكبير نجم على ابن الأمير الشريف فخر الدين إسماعيل بن حصن الدين مجد العرب ثعلب الجعفرى في سنة إحدى وخمسين وستمائة ، فقاتلهم الأتراك وأمسكوا الشريف وأصحابه ثم مضوا بعد وقعة دروط إلى ناحية سخا من الغربية ، وكان من خلفاء سنبس عذرة ومدلج ، ويجاورهم فرقة من كنانة بن خزيمة كان مقدّمهم في خلافة الفائز بنصر الله عيسى ابن الظافر ووزارة الصالح طلائع بن رزيك (٥) ويجاورهم فرقة من بنى عدى بن كعب رهط (٦) أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ومقدمهم خلف بن نصر بن منصور بن عبيد الله عدى بن محمد بن أبى بكر عبد الله بن عبيد الله بن أبى بكر بن عبيد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب

(١) الحسن بن علي بن عبد الرحمن ، أبو محمد اليازورى ، وزيره من الدهاة ولد في يازور ( من قرى الرملة بفلسطين ) وإليها نسبه وسكن الرملة ، وولى الحكم فيها ، واتصل بالمستنصر الفاطمى ( صاحب مصر ) فاستوزره سنة ٤٤٢ هـ وجعله قاضى القضاة . الأعلام - الزركلى (٢/

. ( ٢٠٢ ) .

(٢) أقطعهم : ( أقطع قطعة ) أى طائفة من أرض الخراج . المختار ( ٢٥١ ) .

(٣) نجح فيه الخطاب والوعظ والدواء ، أى دخل وأثر . وبابه خضع .

(٤) أنفت : تعبت .

(٥) طلائع بن رزيك ، الملقب بالملك الصالح ، أبى الغارات ، وزير عصامى يعد من الملوك ، أصله من الشيعة الإمامية فى العراق ، قدم مصر فقيراً ، فترقى فى الخدم حتى ولى منيه بن خصيب - المنيا حالياً - وسنحت له فرصة فدخل القاهرة بقوة ، فولى وزارة الخليفة الفائز الفاطمى عام ٥٤٩ هـ ، واستقل بأمور الدولة ، ونُعت بالملك الصالح ، فارس المسلمين نصير الدين ، ومات الفائز سنة ٥٥٥ هـ . الأعلام ( ٣ / ٢٨ ) .

(٦) رهط الرجل : قومه وقبيلته ، والرهط ما دون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة . المختار

. ( ١٣٣ ) .

رضى الله عنه ، ونزلوا بالبُرُكس ، وكانوا هم والكنانيون من ذوى الأعمار المذكورة في نوبة دمياط ، وخلف هذا هو حدّ بنى فضل الله المحلى بن دعجاب بن خلف بن نصر الله ، ولّوا كتابة السر للملوك الترك بالقاهرة ودمشق نحو مائة سنة . وجذام وهم بنو جذام ، واسمه : عامر ، ويقال : عمرو بن عدى بن الحارث بن مرة بن أدد بن زيد بن يشجب بن عرب بن زيد بن كهلان وهما إخوة لحم ، واسمه مالك وإنما قيل لهم : لحم وجذام من أجل أنهما تخاصما فجذم جذام بقمه إصبع أخيه فقطعها ، والجذم : القطع ، ولحم وجه أخيه جذام ، أى لطمه ، فحصر عينه فسمى لحماً ، وقيل فى سبب تسميتهما بذلك غير هذا . وقد اختلف أيضاً فى نسب جذام فقيل : جذام بن عدى بن عمرو بن سبأ ، وقيل : جذام ولحم ابنا عدى بن عمرو بن الحارث بن مرة ، وقيل : إن قنص بن معد بن عدنان هو أبو لحم ، وأن أسده بن خزيمة أخوا أسد بن خزيمة بن مدركة بن إلياس ابن مضر هو أبو جذام ، وأن جذام لحقت بالشام فانتتمت إلى سبأ ولحقوا باليمن . وفى جذام عدة أبطن وأفخاذ وعشائر كبنى ضبيب بن قرط بن نبيح ، وفى بنى ضبيب عدة أبطن [و] (١) وهم بنو سويد وبنو زيد وبنو بهجة ، وهلبا سويد وهلبا مالك وهلبا بعجة وبردعة ورفاعة ونايل ، وبنو مسعود وبنو الوليد وبنو منظور وبنو قرّة الذين كانوا بالبحيرة قبل سنيس وبنو رداد ومحرية رهط رفاعة بن زيد جدّ بنى روح من الصحابة .

فأما سويد بن زيد بن أمية بن الضبيب المذكور ، وأما زيد فبنو زيد بن أمية بن الضبيب ، ومنهم بنو إمارة بن غطفان ، ومنهم روح ومنهم قرظ بن حفيدة بن نبيح ، ومنهم جرام وحشم وعطفان ونبيح بنو عبيد بن كعب وحطمة بنو عوف بن شبوه بن نزيل بن حشم بن جذام ، ومنهم طريف بن ثعلبة بن نفذرة بن عوف بن طانجة بن مالك بن أسلم بن الهون بن أسعد بن بكر بن نزيل بن حشم ابن جذام .

ويقال : طانجة بن الهون بن شبوة بن نزيل بن حشم . ومنهم عبيد بنو عبيد بن كعب بن على بن سعد بن إمارة بن غطفان ، منهم بنو صليح وبنو الضبيب وبنو زيد وبنو سويد وبنو رذالة بن نبيح بن عبيد المذكور ، وهم إخوة بنى حنيذة وصليح ، ومنهم بنو شاعر بن الضبيب بن قرظ ، وبنو عمرو بن سود بن بكر بن نزيل بن حشم بن جذام ، فخذ من بنى خبيس وبنو عروس مطرود بن كعب بن على بن

(١) ساقطة من المخطوطة .

سعد بن أيّامة بن غطفان ، ومنهم عابدة وصبرة وجاير ، وفي صبرة هذه بنو جذام ابن صبرة بن نصر بن غنم بن غطفان بن سعد بن جزام بن جزام .

وكان من بنى سويد الأمير المقدم زين الدولة طريف بن مكنون أحد الكرام من أكبر (١) الأمراء الجذاميين بمصر ، كان في مَضِيْفَة أيام الغلاء اثنا عشر ألفاً تأكل عنده كل يوم وكان يهشم الثريد (٢) في المراكب .

ومن أولاده فضل بن شمعج بن كمون وإبراهيم بن غالى ، وأمر كل منهما بالبوق والعلم .

ومن جذام : بنو كعب بن على بن سعيد بن أيّامة ، وهم فخذ بن الضيب ، عشيرة بنى زيد وسويد وميّة .

ومن بنى كعب بنو صليح - بصاد مهملة ، وبنو مطرود ونفاعة ورذّالة ، ومن جذام : بنو كميل بن قرّة بن موهوب بن عبيد بن مالك بن سويد بن زيد بن ضيب وهم جماعة صلاح وطارق من مقدمى جذام بالحواف (٣) ومساكن جذام بالحواف وراشد وهم فى اليمن (٤) ، ويجمعهم فخذان وعشيرة فى جذام من بنى سويد ثم من بنى عقبّة ، فالتى فى سويد ولد راشد بن وليد بن سويد بن زيد بن ميّة من بنى الضيب بن قرظ حفيده ابن نبيج بن عبيد بن كعب بن على بن سعد بن إمّامة بن غطفان . وقيل : أيّامة بن عبيس بن غطفان بن سعد بن إيّاس بن جذام ، ومن بنى راشد هذه : بنو حيّة بن راشد ، منهم عروة بن تمام وماضى بن العريب ، وبنو عامر بن راشد ، منهم صخر بن عمارة ، وبنو حلّمة من بنى منيع أحد بنى عامر .

وأما العشيرة فهى هلبا سويد (٥) بنو راشد من هلبا بن مالك بن سويد ، وأما التى فى بنى عقبّة أحد بنى محرية من بنى تيه من بنى الضيب المذكور ، منهم بنو

(١) فى المخطوطة : كبرا .

(٢) ثرد الخبز : كسره .

(٣) الحَوَف : بالفتح وسكون الواو والفاء ، قال البخارى : « الحوف بناحية عُمان ، والحواف بمصر حَوْفان : الشرقى والغربى ، وهما متصلان ، أول الشرقى من جهة الشام ، وآخر الغربى قرب دميّاط . معجم البلدان ( ٢ / ٣٢٢ ) .

(٤) فى المخطوطة : يمن بدون ألف ولام .

(٥) هَلْبَاءُ سُوَيْدٍ : بطن من زيد بن حرام بن جذام من القحطانية ، كانت مساكنهم بالديار المصرية .

معجم قبائل العرب ( ٣ / ١٢٢٣ ) .

حميدة بن صالح بن راشد ، عشيرة في عقبة ، منهم : حوذر بن حميد وله عقب ، ومن بطون الحميد بن البراجسة والجواشنة والعكوك وأولاد غانم ومن جذام هلبا وهى هلبا سويد وهلبا بعجة ، فهلبا بعجة هو أبو الفوارس هلبا بن بعجة بن زيد بن الضبيب بن قرظ بن حفيدة بن نبيح ، وهلبا سويد هو هلبا بن مالك بن سويد بن زيد بن ضبيب المذكور .

فمن هلبا بعجة الذواهة والجزازرة والنجاد والغياث وبنو منظور والعبسة وبنو ثابت وبنو قبيصة وأمراؤهم أولاد بقر بن نجم ، ومن هلبا سويد بنو عمرو وهم منهم أولاد شاش ، ومنهم العطويون والحميديون والجاربيون والفتارة ، ويقال لهم : أولاد طواح المكوس ، وبنو عقبة وهم جذام ينسبون إلى عقبة بن عبيد بن مالك بن سويد بن زيد بن الضبيب .

وقالوا : الضبيب بن قرظ بن حفيدة بن عمرو بن صليح بن نبيح بن عبيد بن كعب بن سعد بن أيامة بن غطفان بن سعد بن إياس بن حرام بن جذام ، وبعضهم يقول : حفيدة بن عمرو بن صليح بن نبيح بن كعب بن سعد بن إياس بن عبيس بن حرام بن جذام .

ومنهم من أوصل عقبة جذام بإياد بن نزار، وإلى هذا الفخذ يرجع كل عقي<sup>(١)</sup> ببلاد الشام وحواف مصر وما بين إيالة وحواف مصر ، ولبنى عقبة من عقبة إيالة إلى داما قريب عينونة العايد بياأ آخر الحروف ، وذال معجمة هم بطين من جذام ينسبون إلى عايد الله ، وقيل : ينسبون إلى عايدة إحدى بطون جذام والعايد من القاهرة إلى عقبة إيالة ، وبنو رداد بن بعجة بن زيد بن مية بن الضبيب بن قرظ بن حفيدة ابن نبيح بن عبيد بن كعب بن على بن سعد بن أيامة بن غطفان بن سعد بن إياس ابن حرام بن جذام ، ومنهم بنو ذبيب بن سنان المجرس وبنو ذواد بن سنان وفيهم من يسكن الشام ، وبنو زيد مائة بن أقصى بن إياس بن حرام بن جزام ، منهم بنو كنانة وبنو أرواح وبنو كلب وبنو سعد من جذام .

وفي جذام خمس سعوذ : سعد بن إياس<sup>(٢)</sup> بن حرام بن جذام ، وسعد بن

(١) أى يرجع إلى عقبة .

(٢) بطن من جذام ، من كهلان ، من القحطانية ، وهم بنو سعد بن إياس بن حرام بن جذام .

مالك ابن مالك بن زيد بن أقصى بن سعد بن إياس بن حرام بن جذام وإليه ينسب أكثر السعديين ، وسعد بن مالك بن حرام بن جذام ، وسعد بن أيّامة بن غطفان ، وقيل : سعد بن أيّامة بن عنبس بن غطفان بن سعد بن مالك بن حرام بن جذام ، وسعد بن مالك بن أقصى بن سعد بن إياس بن حرام بن جذام .

والخمسة اختلطت بمصر وأكثرهم مشايخ البلاد وخفراؤها ولهم مزارع ، وفسادهم كثير ، وسكنهم من مُنيّة غَمْر (١) إلى زفيتا (٢) ومنهم الوزير شاور وإليه يُنسب بنو شاور كبار مُنيّة غمر ، ومنهم بنو عبد الظاهر الموقعين ، ومنهم أهل برهمتوش ، ومن هؤلاء بنو شاش، ومن سعد هذه بنو الضبيب وبنو زيد وبنو سويد وبنو مية ، وفي سويد بن زيد بن مية : بنو قرّة وبنو ولد وبنو صبرة بن نصرّة بن غطفان بن سعد بن إياس بن حرام بن جذام .

ويقال : صبرة بن نصرّة بن غنم بن غطفان بن مالك بن حرام بن جذام والى بنى صبرة درك بركة الحج ، ومن بنى سعد : بنو شاش وحوش وغيلان ، وبنو قرّة ابن قيس فى هلال بنى عامر وهم بنو قرّة بن عمرو بن ربيعة من عبد مناف بن هلال ابن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن ، وفى نزار بنو قرّة بن عدى بن بشر بن رذالة بن نبيح بن كعب بن سعد بن إياس بن عنبس بن عبد عمرو ابن زهم ابن كعب بن إيداد ، ويقال : إن هذه الفخذ انقلبت فى جذام ، ولما قدم الغز صحبه أسد الدين شيركوه إلى مصر ، كان بأرض مصر من الغرب طلحة وجعفر وبلى وجهينة ولحم وجذام وشيبان وعذر وعذارة وطى وسنيس والحنيفة ومخزوم .

وفى جراية الدولة الفاطمية منهم ألوف . وجذام من قدماء عربان مصر قدموا مع عمرو بن العاص (٣) ، وكانت لهم عدة إقطاعات ، منها : هريبط وتل بسطة ونوب

(١) مُنيّة غمر : الغين معجمة ، والميم ساكنه ، وراء : شمالى مصر على فوهة النهر المؤدى إلى دمياط ، ومقابلها منية زفتا .

معجم البلدان - (٥ / ٢١٨) .

(٢) الأصح زفتا : بكسر أوله ، وسكون ثانية ، وتاء مُثناة من فوقها ، مقصور : بلد بقرب الفسطاط من مصر وهى قرب شطونف . مصدر سابق (٣ / ١٤٤) .

(٣) عمرو بن العاص بن وائل السهمى القرشى ، أبو عبد الله ، فاتح مصر وأحد عظماء العرب ودعاتهم وأولى الراى والحزم والمكيدة فيهم . كان فى الجاهلية من الأشداء على الإسلام ، وأسلم =

ودم وغير ذلك ، وكان إقطاع ثعلبة جميعه في مناشين لجذام وإنما السلطان صلاح الدين وسّع لثعلبة في بلاد جذام ، وكذلك كانت فاقوس (١) وما حولها لهلبا سويد وأمر جماعة منهم بالبوق والعلم ، فممن أمر منهم : أبو رشد ابن حبشى بن نجم بن إبراهيم بن مسلم بن يوسف بن وافد بن عديد بن عقيل بن قره بن موهوب بن عبيد بن مالك بن سويد ، ودحية وثابت ابنا هانى بن حوط بن نجم بن إبراهيم ، ولم تزل الأحوال في نجم وبنيه وكانت اليرموك الحيادة ولد حيدرة بن معروف بن حبيب بن الوليد بن سويد وهم طائفة كبيرة ، ولبنى عمارة بن الوليد بن سويد وفيهم عدد ومن أمر معيد بن منازل وأقطع شمس بن خثعم من ولد مالك بن هلبا ابن مالك بن سويد ، وأمر واقتنى عدداً من المماليك الأتراك والروم ، وبلغ من الملك الصالح نجم الدين أيوب (٢) منزلة وارتفع قدره في سلطنة المعز أيك وقدمه على عرب ديار مصر ، ولم يزل على هذا حتى قتله غلماناه فأقام الملك المعز ابنه سلمى ودغش عوضه ، ثم قدم دغش دمشق فأمره الملك الناصر يوسف ببوق وعلم ، وأمر الملك المعز أيك أخاه سلمى ذلك فأبى حتى يؤمر مفرج بن سالم بن راضى من هلبا بعجة ، ثم أمر مزروع بن نجم كذلك في جماعة كثيرة من جذام وثلعبا ، وخلف ابن سالم على إمرته ولده حسّان بن مفرج ، وكان هيا بن علوان بن على ابن زيين بن حبيب بن نائل من هلبا جواداً كريماً ، طرقتة (٣) ضيوف في شتاء (٤) وليس عنده حطب يقده (٥) لطعامهم الذى أراد أن يصنعه لهم ، فأوقد أحمالا من بُن

= في هدنة الحديبية وولاه النبى ﷺ إمرة جيش ذات السلاسل، وأمدّه بأبى بكر وعمر ثم استعمله على عمان وتوفى بالقاهرة عام ٤٣هـ. الأعلام - الزركلى - (٧٩ / ٥) .

(١) فاقوس : بالقاف وآخره سين مهملة ، اسم مدينة في حوف مصر الشرقى ، من مصر إلى مشتول ثمانية عشر ميلاً ، وفي آخر ديار مصر من جهة الشام في الحوف الأقصى . معجم البلدان - ياقوت الحموى (٤ / ٢٣٢) .

(٢) أيوب ( الملك الصالح ) ابن محمد ( الملك الكامل ) ابن أبى بكر العادل بن أيوب ، أبو الفتوح نجم الدين . من كبار الملوك الأيوبيين بمصر ، ولد ونشأ بالقاهرة وولى بعد خلع أخيه ( العادل ) سنة ٦٣٧ هـ ، وضبط الدولة بحزم - وكان شجاعاً مهيباً عفيفاً ، صموتا ، عُمر بمصر ما لم يعمره أحد من ملوك بنى أيوب . الأعلام ( ٢ / ٣٨ ) .

(٣) أى طرقت عليه الباب .

(٤) أى في فصل الشتاء حيث الناس مختبئة في منازلهم من شدة البرد .

(٥) يقده ويوقده : ومنه قوله تعالى : ﴿ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مَبْرُكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ ﴾ .

كانت عنده وكان له كفر برسوط بنوحى مرصفى ، وكان لبني ردينى بن زياد بن حسين بن مسعود بن مالك بن سويد - ومنهم أولاد جيّاش بن عمران وكان للشواكرة (١) أولاد شاكرين راشد ابن عقبة بن مجرية شنبارة بنى خصيب، وكان أولاد الحاج فى أولاد العجار من أيام السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب وحميدة بن صالح بن أسد بن عقبة ذوو عدد يُعرفون به ، منهم فرقة بالحجاز من واصل بن عقبة وكان لبني خليفة وحصر من بنى عبيد موضع حقوق هريبط يعرف بالأحراد وكانت زهير بالشام وامتزج من كان بديار مصر منهم بولد زيد وهم نجدى الخوف إلى ما يلى أشموم ، وكانت قرارة بنى سعد تل طنوب إلى نوب طريف ، منهم بدقدس ودمريط وضواحي القاهرة إلى أطراف الشرقية ، وبالإسكندرية من جذام ولخم جماعة ذو عدد وعدة (٢) وشجاعة وإقدام ، ولهم أيام معلومة وأخبار معروفة ووقائع مشهورة .

وببلاد الصعيد عدة قبائل من العرب ، ففي بلاد أسوان (٣) وما تحتها : بنو هلال، وفي بلاد إخميم (٤) وما تحتها : بلى . وفي بلاد منفلوط (٥) وسيوط (٦) : جهينة . وفي بلاد الأشمونين (٧) : قریش . وفي معظم بلاد البهنسا : لوانة ، ومنهم طوائف بالجيزة وبالمنوفية وبالبحيرة . وبلاد الفيوم : بنو كلاب .

(١) هم بطن من بنى مجرية ، من جذام ، من القحطانية ، وهم : بنو شاكر بن راشد بن عقبة بن مجرية ، كانت مساكنهم بالحوف من الشرقية بالديار المصرية . معجم قبائل العرب (٢ / ٦١٩) .  
(٢) العدة : هى عدة الحرب وآلاته .

(٣) أسوان : بالضم ثم السكون وهى مدينة كبيرة ، وكورة فى آخر صعيد مصر ، وأول بلاد النوبة على النيل فى شرقه . معجم البلدان (١ / ١٩١) .

(٤) إخميم : بالكسر ثم السكون وكسر الميم : بلد بالصعيد فى الإقليم الثانى وهو بلد قديم على شاطئ النيل بالصعيد ، وفى غربيه جبل صغير من أصغى إليه بأذنه سمع خرير الماء . مصدر سابق (١ / ١٢٣) .

(٥) منفلوط : بفتح الميم ، وسكون النون ثم فاء مفتوحة ، بلدة بالصعيد ، فى غربى النيل بينها وبين شاطئ النيل بعد . مصدر سابق (٥ / ٢١٤) .

(٦) سيوط ( أسيوط ) كورة جلييلة من صعيد مصر ، ينتسب إليها ومدفون فيها العالم الجليل صاحب التصانيف الكثيرة الإمام جلال الدين السيوطى .

(٧) أشمُون : أهل مصر يقولون الأشمونين ، وهى مدينة قديمة أزلية عامرة أهلة إلى هذه الغاية ، وهى كورة من كور الصعيد الأدنى غربى النيل . مصدر سابق (١ / ٢٠٠) .

فأما بنو هلال فإنهم بنو هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن حصة بن قيس عيلان ، ويقال : قيس بن عيلان ( بالعين المهملة ) ابن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .

وبنو هلال بطن من بنى عامر وكانوا أهل بلاد الصعيد كلها إلى عيذاب وبياخميم ، منهم : بنو قرّة ، وبساقية قلته ، منهم : بنو غمر ، وفي بنى هلال عدة بطون ، منهم : بنو رفاعة وبنو حجير وبنو غريز وباصفون وإسنا بنو عقبه وبنو جميلة .

وأما بليّ<sup>(١)</sup> فإنها بلى بن عمرو بن الحاف بن قضاة بن مالك بن عمرو بن مرة بن زيد بن مالك بن حميرة بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان على ما في نسب قضاة من الخلاف الذى يذكر فى موضعه إن شاء الله تعالى .

وبلى قيل<sup>(٢)</sup> عظيم فيه بطون كثيرة ، كانت بلى بالشام فنادى رجل بالشام : يا آل قضاة ، فبلغ ذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى عامل الشام أن يسير ثلث قضاة إلى مصر ، فنظروا فإذا بلى ثلث قضاة فسيروا إلى مصر فكانت بلى متفرقة بأرض مصر ثم اتفقت هى وجهينة<sup>(٣)</sup> ، فصار لبلى من سوهاى<sup>(٤)</sup> غربا إلى قرب قمولة<sup>(٥)</sup> ، و صار من الشرق من عقبه فلو الخراب إلى عيذاب<sup>(٦)</sup> .

وكان ببلاد مصر هذه من بطون بلى : بنو هنى وبنو هرم وبنو سواده وبنو جادية وبنو رايس ، وبنو ناب وبنو شاد ، وكان بنو شاد هم الأمراء وبنو هجيل بن الريب وهم العجلة ، وفيهم الأمراء أيضاً ، وزعم بعضهم أن بنى شاد من بنى أمية وصل

(١) بلى بن عمرو : قبيلة عظيمة من قضاة ، من القحطانية ، تنتسب إلى بلى بن عمرو بن الحافى من قضاة . معجم قبائل العرب ( ١ / ١٠٥ ) .

(٢) قيل : ملك من ملوك حمير ( المعجم العربى الأساس ) .

(٣) جهينة : بلفظ التصغير ، وهو علم مرتجل فى اسم أبى قبيلة من قضاة ( وهى قرية من قرى محافظة سوهاج المصرية غرباً ) .

(٤) قرية بمصر من قرى إخميم .

(٥) قمولة : بالفتح ثم الضم ، وبعد الواو الساكنة لام ، هى بليدة بأعلى الصعيد من غربى النيل كثيرة النخل والخضرة . مصدر سابق ( ٤ / ٣٩٨ ) .

(٦) عيذاب : بالفتح ثم السكون ، وذال معجمة وآخره باء موحدة : بليدة على ضفة بحر القلزم ، هى مرسى المراكب التى تقدم من عدن إلى الصعيد . مصدر سابق ( ٤ / ١٧١ ) .



حين طردوا إلى القصر الخراب المعروف بهم وكان معهم رجل من ثقيف معه قَوْس فسموه القوس وعُرِفَ ذريته بالقوسية أو القوسة ، ودعوتهم لبني شاد وهم بطوخ وكذلك يدعى لهم خلق سوى القوسة ، منهم هذيل وهم بطوخ (١) أيضا .

ومنهم بنو عماد وبنو فَصَّالَة وهم بفرشوط (٢) وزعم قوم أن بنى شاد من بنى العجيل بن الذيب وإنما هم إخوتهم ، وأن العجيل كان قد تزوج أخت إبراهيم بن شاد فولدت ابناً سمته : شادياً ، فتوهم من لا علم له أن بنى شاد من بنى العجيل ، وزعم آخرون أن العجيل من الذيب من ولد عمر بن ذى الجوشن (٣) قاتل الحسين ابن على رضى الله عنهما ورحمهما ولعن قاتله - وليس كذلك .

وأما جهينة فإنها من قبائل اليمن وهى جهينة بن زيد بن ليث بن سود بن أسلم ابن الحاف بن قضاة ، وهى قبيلة عظيمة وفيها بطون كثيرة وهى أكثر عرب الصعادية، وكانت مساكنهم فى بلاد قريش فأخرجتها قريش بمساعدة الخلفاء الفاطميين ونزلوا فى بلاد إخميم أعلاها وأسفلها ، ورؤى أن بلى وبطونها كانت لهذه الديار .

وجهينة بالأشمونين جيراناً بمصر كما هم بالحجاز ، فوقع بينهم واقع أدى إلى دوام الفتنة ، فلما خرج العسكر لإنجاد قريش على جهينة خافت بلى فانهمزت فى أعلى الصعيد إلى أن أدينت لقريش وملكتهم دار جهينة ، ثم حصل بينهم جميعاً الصلح على مساكنهم هذه التى تقدم ذكرها وزالت الشحنة ، وأما قريش فإنهم ولد مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مُدْرَكة بن إِيَّاس بن مُضَر بن نزار بن معد بن عدنان .

وقيل : هم ولد فُهر بن مالك بن النضر ورجحَ الزبير بن بكار وغيره ، وقيل : هم ولد النضر بن كنانة ، فعلى قول الزبير [ يكون ] (٤) فُهر جماع قريش ومنه افتترقت بطون قريش ، وإنما قريش جماع نسب ليس بأب ولا أم ولا حاضن ولا حاضنة، والقَرْش عند العرب التجمع ، فمن بطون قريش : الجعافرة ، بنو جعفر الطيار

(١) طوخ : قرية فى صعيد مصر على غربى النيل . مصدر سابق ( ٤ / ٤٦ ) .

(٢) فرشوط : قرية كبيرة على شاطئ غربى النيل من الصعيد .

(٣) قاتل الإمام الحسين هو اللعين « شمر بن ذى الجوشن » الذى أرسله عمر بن سعد ، وهو الذى

اجتز رأسه الشريف بالسكين .

(٤) ساقطة من المخطوطة .

ابن أبى طالب ، واسمه عبد مناف بن عبد المطلب واسمه شَيْبَةَ الحمد، هاشم واسمه عمرو بن عبد مناف بن قُصَى بن كلاب بن لُؤَى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مُضَر بن نزار بن معد بن عدنان .  
ومن الجعافرة الزينانية أولاد على بن عبد الله بن جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه، عُرِفَ بنو على هذا بالزينانية ؛ لأن أمه زينب المذكورة ، ومن الزينانية العشيرة المعروفة ببني ثعلب الداوودى الحجازى ابن داود بن موسى بن إبراهيم بن إسماعيل ابن جعفر بن إبراهيم بن محمد بن على بن عبد الله بن جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه ، فهم عشيرة نزلت بجرجة من أعمال سيوط يُعرفون بطلحة وجعفر فهم علاَّق<sup>(١)</sup> — بفتح العين المهملة وتشديد اللام، وحامد ووديعة وإبراهيم أولاد مُسَلَّم — بضم الميم وفتح السين المهملة وتشديد اللام — ابن عبد الله بن حسين بن ثعلب المذكور .

ويقال : فيمن هو فى بنى ثعلب الثعلبى الجعفرى الزينبى والجعافرة هو لايد مع بنى طلحة بن عمرو بن عبيد الله بن معمر بن عثمان بن عمر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة التيمى .

ويقال لطلحة هذا : طلحة الجود ، وتزوج طلحة المذكور فاطمة بنت القاسم بن محمد بن جعفر وإنما زينب بنت على بن أبى طالب رضى الله عنه ، فولدت فاطمة بنت القاسم لطلحة الجود إبراهيم بن طلحة ، وولدت زينب بنت على بن أبى طالب رضى الله عنه لعلى بن عبد الله بن جعفر أولاداً عُرِفُوا بالزينانية ، وهم : بنو جعفر الذى بمصر بالصعيد ، ومنهم ثعلب ، ومن هنا كانت بنو طلحة المذكور يداً مع بنى جعفر وهم بطون منهم بنو طلحة من بنى محمد بن أبى بكر الصديق رضى الله عنه، وليس كذلك ؛ لأن محمد بن أبى بكر ليس فى ولده طلحة ، وإنما طلحة فى ولد عبد الرحمن بن أبى بكر وأخوه إبراهيم بن طلحة بن عمر بن عبيد الله بن معمر المذكور من أمه فاطمة بنت القاسم المذكورة .

وفاطمة هذه هى أم يحيى وأمّ أبى بكر ابنى حمزة بن عبد الله بن الزبير بن العوام رضى الله عنهما ، ومن هذه الأخوة كانت بنو طلحة بن عمرو بن عبيد الله

(١) العلق : فرع يتبع ابو محمد من ابو سلطان من زيد الأكبر بالعراق . معجم قبائل العرب — الاستدراكات ( ٥٦ / ٥ ) .

ابن معمر التيمي مع بنى الزبير ومع الجعافرة أهل الصعيد .

إن الجعافرة لا يجمعهم بطنان ، هما: بنو عبد الله وبنو محمد ، وغلب على بنى محمد اسم بنى إسماعيل ، وهو إسماعيل بن جعفر بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر ، وفي بنى محمد عدة بطون هم الخلصيون والصالحيون وبنو علي وبنو صالح وبنو قاسم وبنو إدريس وبنو شاكر وبنو عبد الله - بفتح الدال - علي كل حال ، وبنو شعران وبنو داود وأولاد بريق وبنو والى وبنو زيد وبنو إبراهيم وأولاد الشريف الأمير الكبير حصن الدولة مجد العرب ثعلب بن يعقوب بن مسلم ابن يعقوب بن أبي جميل بن جعفر بن موسى بن إبراهيم بن إسماعيل بن جعفر بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر وبنو علاق ، وفي بنى عبد الله الحسنات وهم أولاد أحمد بن سعد الدولة بن حسنة بن سلطان ويجمعهم بنو عبد الله غير عبد الله الأول ، وبنو إبراهيم وبنو عيسى وبنو أحمد وبنو يوسف وبنو سليمان ، وبنو حبيب وبنو إدريس وبنو مقييل وبنو حسين ، ويتبع بنى عبد الله هؤلاء من أخلافهم عترة وقرارة وبنو عثمان أحد بطون بنى أمية وبنو خالد وبنو مُسَلِّمة وبنو منباب وبنو عسكر وبنو ندا .

وقيل : إن بنى ندا من بنى جعفر ومن أخلاف بنى محمد أولاد حسين والأنصار ومزينة ، وكان لجعفر بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر عدة أولاد ، هم : إسماعيل وداود ومحمد وعبد الله وموسى وعيسى ويوسف ، وكان له سبط (١) اسمه قاسم بن يعقوب بن جعفر .

فمن قاسم هذا : بنو إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر ، وأما بنو إبراهيم فى بنى محمد فإنهم يرجعون إلى إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله ابن جعفر ، والخلصيون هم ولد عيسى بن جعفر بن إبراهيم هذا .

وأما أولاد الشريف حصن الدولة مجد العرب ثعلب بن يعقوب بن أبي جميل بن جعفر بن موسى بن إبراهيم بن إسماعيل بن جعفر بن إبراهيم بن محمد ابن علي بن عبد الله بن جعفر ، فإنهم فخر الدين بن إسماعيل ونجم الدين علي وحسام الدين عبد الملك وفاس الدين عز العرب ، وقطب الدين حسام ونصار .

(١) سَبَطٌ : واحد الأسباط ، وهم من ولد الولد .

مختار الصحاح ( ١٤٤ ) مادة سبط .



وهم ينقسمون أيضا إلى الكبر والصغر ، فالكبر أولاد مسلم وأولاد عمود وأولاد سلّمة وأولاد الفارس هم أم الدولة ، والصغر أولاد جعفر ابن عز الدولة .

وفي الجعافرة أولاد عز الدين على وولده ، ونصير الدين قتلّة ابنه شهاب الدين على . وفيهم أولاد عز العرب وبنو إدريس النعم وبنو صالح بن محمد بن جعفر ابن إبراهيم ، وهم أخوال الشريف فخر الدين إسماعيل بن ثعلب ، وفيهم بنو طى وبنو زيد وأولاد يوسف بن جعفر بن إبراهيم ، وكان الشريف ثعلب صاحب دروة شريام .

وكانت مساكن الجعافرة من بحرى منفلوط إلى سملوط (١) غرباً أو شرقاً ولهم بلاد أخرى يسيرة ، وبجرجة (٢) منفلوط قوم من بنى الحسن بن على بن أبى طالب رضى الله عنه ، وفي سيوط طائفة من أولاد إسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن على بن الحسين بن على رضى الله عنهم ، يُعرفون بأولاد الشريف قاسم ، وكانت بلاد الأشراف التى ينزلون بها هم ومواليهم وأتباعهم وأخلافهم من الأشمونين إلى بحرى أتلید ، ومعظمهم بالذورة ، وكان بالصعيد من قريش بنو طلحة وبنو الزبير وبنو شيبه وبنو مخزوم وبنو أمية وبنو زهرة وبنو سهم .

فأما بنو طلحة فهم يُنسبون إلى طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، وهم ثلاث فرق : بنو إسحاق ، ويقال: إن إسحاق ليس بجَدّ ، ولكنه موضع تحالفوا عنده سمّوه إسحاق ، وبنو قصّة وهم بطون كثيرة مشتتون فى البلاد ، وبنو محمد من ولد محمد بن أبى بكر رضى الله عنه ، ومنازل بنى طلحة هؤلاء بالبرجيين بطحا .

وأما العمريون الذين بأرض مصر فإنهم ينسبون إلى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما ، وقال الشريف محمد بن أسعد الجوائى النسابة (٣) : وهم يكذبون فى ذلك ؛ لأن أنسابهم لا تتصل به وقد لقيت منهم جماعة وعرفتهم كذبهم بطرق علمية .

(١) سَمَلُوط : بفتح أوله وثانيه ، وتشديد اللام ، وطاء مهملة ، قرية بناحية الصعيد ، على غربى النيل من الأشمونين . معجم البلدان ( ٣ / ٢٥١ ) .

(٢) جَرَجَا : بجيمين ، والراء ساكنة ، قرية من أعمال الصعيد . مصدر سابق ( ٢ / ١١٩ ) .

(٣) النَّسَابُ والنَّسَابَةُ : العالم بالأنساب . الوجيز ( ٦١٢ ) .

وأما بنو الزبير فهم من ولد عبد الله بن الزبير بن العوام رضى الله عنهما ، وهم بنو بدر وبنو مُصلِح وبنو رمضان ، ومنهم بنو مصعب بن الزبير رضى الله عنه ويعرفون بجماعة محمد بن رواق ، ومنهم بنو عروة بن الزبير رضى الله عنه ، وهم بنو غنى وبلادهم بالبهنسا (١) وما يليها ، وصار أكثرهم صاحب معاش وأهل زرع وفلاحة وماشية وضرع .

وأما بنو مخزوم فيزعمون أنهم من ولد خالد بن الوليد رضى الله عنه ، وقد اتفق علماء الأنساب على انقراض عقب (٢) خالد ، ولعلهم من بنى مخزوم وهم أكثر قريش بقية ، وفيهم بأس ونجدة وبلادهم متاخمة (٣) لمن تقدم ذكرهم .

وأما بنو شيبه فينتسبون إلى شيبه بن عبد الدار بن قصي ويعرفون بجماعة نهار وديارهم نواحي تسقط ، وأما بنو مية فمنهم ولد أبان بن عثمان بن عفان رضى الله عنه ، وولد خالد بن يزيد بن معاوية بن أبى سفيان ، وبنو مسلمة بن عبد الملك بن مروان ، وبنو حبيب بن عبد الملك بن مروان وديارهم تنده وما حولها ، ومنهم المراونية أولاد مروان بن الحكم ، دُمّرت الدولة الفاطمية وهم بأماكنهم لم يُروَع لهم سِرْب ولم يكدر لهم شرب .

وأما بنو سَهْم فمن ولد عمرو بن العاص (٤) رضى الله عنه ابن وائل بن هاشم ابن سعيد بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك ، وكانوا بفسطاط مصر وفُرِّقَ منهم أشتات بالصعيد ولهم حصّة (٥) فى وقف عمرو بن العاص رضى الله عنه على أهله بفسطاط مصر وكان دُور بنى سهم حول جامع عمرو بن العاص من الفسطاط (٦) إلى أن [ اندثرت ] (٧) .

(١) البهنسا : بالفتح ثم السكون ، مدينة بمصر من الصعيد الأدنى غربى النيل وهى عامرة كبيرة كثيرة الرجل . معجم البلدان ( ١ / ٥١٦ ) .

(٢) عقب : آخر كل شيء - والولد : ولد الوالد الباقر بعده ( ج ) أعقاب . الوجيز ( ٤٢٦ ) .

(٣) تخم : تاخم الموضع : جاوره ولاصقه .

(٤) فى المخطوطة : العاصى .

(٥) الحصّة : النصيب ( ج ) حصص . الوجيز ( ١٥٥ ) .

(٦) فُسْطَاط : أول مدينة مصرية شيدها العرب بأمر من عمرو بن العاص تقع على الضفة الشرقية لنهر النيل قزيباً من حصن بابليون .

(٧) فى المخطوطة : دثرت .

وذكر الزبير بن بكار أن ولد عطا بن قيس بن عدى بن سعيد بن سهم بمصر وكان بصعيد مصر أولاد الكنز أصلهم من ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان ، وكانوا ينزلون اليمامة (١) وقدموا أرض مصر في خلافة المتوكل على الله أعوام بضع وأربعين ومائتين في عدد كثير ، وانتشروا في النواحي ونزل طائفة منهم بأعلى الصعيد وسكنوا بيوت الشّعْر في « براريها » الجنوبية وأوديتها ، وكانت البجة تشن الغارات على القرى الشرقية في كل وقت حتى أخربوها فقامت ربيعة في منعهم من ذلك حتى كفوهم ثم تزوجوا منهم واستولوا على معدن الذهب بالعلاقي (٢) فكثرت أموالهم واتسعت أحوالهم وصارت لهم مرافق ببلاد البجة ، واختطوا قرية تُعرف بالنامش وحفروا بها آباراً ورأس (٣) عليهم إسحاق بن بشر مدة ثم خالف عليه بعض أهله وكانت عيذاب لبني يونس من ربيعة ملكوها عند قدومهم من اليمامة فجرى بينهم وبين بني بشر حروب انهزموا فيها ومضوا من عيذاب إلى الحجاز ، ثم وقعت حروب بين بني بشر قُتل فيها إسحاق فأحضروا إليهم بليس (٤) ، الشيخ أبا عبد الله محمد بن على بن محمد بن يوسف المعروف بأبى زيد بن إسحاق بن إبراهيم بن مسروق وهو ابن عم إسحاق بن بشر المقتول ، ويرجع نسبه إلى مسروق ابن معدى كَرِب بن الحارث بن مسلمة بن عبّيد بن ثعلبة بن الدول بن حنيفة بن لجيم بن صعّب بن على بن بكر بن وائل بن قاسط بن هنب بن أقصى بن دعمى ابن جديلة بن أسد بن ربيعة الفرس بن نزار بن معد بن عدنان أم حنيفة صفية بنت كاهل بن أسد بن خزيمة ، فولد حنيفة : الدول وعدياً وعامراً وزيد مائة وحجراً ، منهم بنت الحارث بن الدول بن صباح بن عزة بن أسد ، فولد الدول بن حنيفة : مرّة وثعلبة وعبد الله وذهلاً ، أمهم عبلة بنت سدوس بنت شيبان ، فولد ثعلبة بن

(١) اليمامة : كان فتحها وقتل مسيلمة الكذاب في أيام أبى بكر الصديق رضى الله عنه ، سنة ١٢ هـ ، وفتحها أمير المسلمين خالد بن الوليد عتوة ثم صلحوا ، وبين اليمامة والبحرين عشرة أيام . معجم البلدان ( ٥ / ٤٤٢ ) .

(٢) حصن في بلاد البجة في جنوب أرض مصر ، به معدن التبر ، بينه وبين مدينة أسوان في أرض فيّاحة وهو رجل من بنى حنيفة من ربيعة ٤ / ١٤٥ .

(٣) (راس) القوم : رئيساً : رأسهم . الوجيز ( ٢٨٣ ) .

(٤) بليس : بكسر الباءين : مدينة بينها ، فتحت سنة ١٨ أو ١٩ على يد عمرو بن العاص . معجم البلدان ( ٢ / ٤٧٩ ) .

الدول ابن حنيفة : يربوع ومعاوية ، فولد يربوع بن الدول ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة : عبيداً ، فولد عبيد بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة : مسلمة وزيد والحارث .

قال الجوانى : وبنو الحارث بن مسلمة بن عبيد بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدول فخذ بنى مسروق ، هذا ينتسب كثر الدولة حامى أسوان فنزل أسوان وأنشأ مكانه المعروف بساقية شعبان ، ولم يزل رئيساً على ربيعة حتى مات فقام برئاستهم بعده ابنه أبو المكارم هبة الله ابن الشيخ أبى عبد الله محمد بن على — يُعرف بالأهوج المطاع ، وهو الذى ظفر بأبى ركوّة الخارج على الحاكم بأمر الله وقبض عليه فأكرمه الحاكم إكراماً عظيماً ولقبه كثر الدولة وهو أول من لقب بذلك منهم ولم تزل الإمارة فيهم ، وكلهم يعرف بكنز الدولة حتى كان آخرهم كثر الدولة ، فقتله الملك العادل أبو بكر بن أيوب فى سبع صفر سنة سبعين وخمسائة عندما خالف على السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب وجمع لحربة وقتل أخا أبى الهيجاء السمين ودعى للأمير داود بن العاضد ومحمد فقتله على مدينة طور بعد حروب شديدة .

كِنَانَة (١) : هم بنو كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، وهم بنو الليث وبنو خمرة ابنا بكر بن عبد مناة بن كنانة ، وبنو فراس بن غانم بن ثعلبة بن مالك بن كنانة ولم تمكنهم قريش من التعدية إلى بلادها عند قدومهم من بادية الحجاز إلا بمراسلة بنى إبراهيم بن محمد ، وكان مع كنانة جماعة من أخطاط العرب دخلت فى لفيها (٢) وبنو الليث منهم سكان ساقية قُلتها وباقيهم فيما يليها ، وبالصعيد أيضاً طائفة من الأنصار رضى الله عنهم ، والأنصار قبيل (٣) عظيم من قبائل الأزدي ، وقيل لهم : الأنصار من أجل أنهم نصرُوا رسول الله ﷺ وهم الأوس والخزرج ابنا حارثة وبنو العنقاء بن عمرو وهو من بقيا بن عامر وهو ماء السماء ابن حارثة وهو الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الأزدي ، ومنهم بأرض مصر بنو محمد وبنو عكرمة وديارهم بحرى منفلوط ، فأما

(١) كِنَانَة : ج كِنَانَتَيْنِ : جُعبَة صغيرة من جلد أو نحوه لوضع السهام ، وهى أرض الكنانة مصر .

المعجم العربى الأساس ( ١٠٥٧ ) .

(٢) اللفيف : ما اجتمع من الناس من قبائل شتى أو من أخطاط شتى ( ج ) ألفاف .

(٣) القبيل : الجماعة والأتباع ، قال تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ .



بنو محمد فمّن ولد حسان بن ثابت بن المنذر بن حوام بن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمر بن مالك بن النجاد بن الوليد الأنصارى رضى الله عنه .

وبنو عكرمة ينسبون إلى سيد الأوس سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس ابن زيد بن عبد الأشهل بن جشم بن الحارث بن الخزرج بن النبيت وهو عمرو بن مالك بن الأوس الأنصارى الأشهلى أبو عمرو رضى الله عنه .

وبأرض مصر بنو سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس بن غيلان وهم بنو عوف بن بهثة بن سليم بن منصور ، فخذ ، وبنو عوف بن يمين بن امرئ القيس بن بهثة ، فخذ ، وبنو عوف بن فالج بن ذكوان بن ثعلبة بن بهثة ، فخذ ، وعوف هؤلاء في بلاد الصعيد وفى الفيوم وفى البحيرة إلى بلاد المغرب منهم أمم لا تُحصى كثرة .

وبأرض مصر أيضاً قرارة (١) وهم بنو قرارة بن ذبيان بضم الذال المعجمة بن بغيض بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس غيلان وسُمى فزارة واسمه عمرو لأن سعد بن ذبيان أخاه فر (٢) ظهره فكانت به فزرة فسمى فزارة .

وفى هذا فزارة هذه عدة عشائر كبنى شمش وظالم ومرة ومازن وشكم وسعد ولوذان وغير ذلك .

وفزارة (٣) هذه منها جماعة بالصعيد وجماعة بضواحي القاهرة فى قليب وما حولها وهم عرفت البلد بخراب فزارة .

وبأرض مصر أيضاً لوانة وهم يزعمون أنهم من قيس ثم من ولد لوا بن بربر بن جابر بن بغيض بن ديث بن غطفان بن سعد بن قيس غيلان ، وقيل: بربر بن قيس

(١) يجوز أن تكون فزارة كما قاله ياقوت الحموى فى معجمه ولعله منسوب إلى رجل من بنى فزارة . معجم البلدان (٤ / ٣١٦) .

(٢) فَرَزَ يفزُر فزراً فهو فازر : شقه صدّعه ( المعجم العربى الأساس ) .

(٣) فزارة بن ذبيان : بطن عظيم من غطفان ، من العدنانية ، وهم بنو فزارة بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس بن غيلان بن مُضر بن نزار بن معد بن عدنان . ينقسم إلى خمسة أقباط : عدّى ، سعد ، شمش ، مازن ، ظالم . وكانت منازلهم بنجد ووادى القرى ، ثم تفرقوا فنزلوا بصعيد مصر وضواحي القاهرة فى قليب وما حولها ، وفى المنطقة الواقعة ما بين برقة وطرابلس والمغرب الأقصى ، وعدّوا فزارة من قبائل بنى سويف والفيوم ١٨٨٣ م .

معجم قبائل العرب - كحالة (٣ / ٩١٨) .

ابن غيلان ، وقيل : بر بن معد عدنان ، وزعموا أن معد عدنان تزوج امرأة من بنى إسرائيل فولدت له بر بن معد ، ثم عاد معد إلى الحجاز وترك بر عند أمه فخرج عندما كبر إلى أبيه معد فتعلم العربية بالحجاز وكان يعرف العبرانية (١) لغة أمه ، فلما مات أبوه معد بن عدنان ترك بر إخوته نزار بن معد وغيره ، ومضى نحو المغرب فتزوج هناك وأعقب (٢) وهذا قول باطل .

وزعم بعضهم أن بر إنما هو من ولد قيदार بن إسماعيل وأنه كان ارتكب ذنباً فطرده أبوه قيदार وقال له : البر البر اذهب يا بر فما أنت بر ، فأتى فلسطين فتزوج من العماليق فولدت له لوانة ومزاةة وزنارة وهوارة وزويلة ومغيلة وملطة وكتامة وغمادة ونفوسة ، فلما قتل جالوت على يد نبي الله داود عليه السلام دخلوا إلى بلاد المغرب ، وهذا القول أيضا لا يصح .

وقيل : بل البربر ولد قبط بن ققط بن تبصر بن حام وأن أفريقيين بن قيس بن صيفى بن زرعة وهو حمير الأصغر بن سبأ الأصغر افتتح أفريقية فسميت به ، وقيل : ملكها جبريل فسميت به حينئذ البرابر برابر ؛ وذلك أنه قال لهم : ما أكثر بربرتكم . والذي يشبه الصواب أنهم من ولد كنعان بن حام بن نوح ثم من ولد بر ويقال : بر بن بديان بن كنعان المذكور وأن صوى بن وجيك بن مادغس بن بر ولد له بر مادغس وبرنس ، فولد برنس : كتامة وعجيسة ومصمودة واورية وورداجة وأوريغة فولد أوريغ بن برنس بن صرى هوار ، وولد مادغس بن صرى : وجيك ضرى ولوى الكبير وهو لوانة ونقوس وداش فتزوج أم داش هكذا أرزيغ بن برنس والد هوار فدخل نسبة فى هوار فولد إداش بن زجيك بن مادغس : واسفاته واطرارة وهتروته وصنبرة وهزاعة وأوطيطة ونزهنة ، فصارت هذه كلها فى هوار ، وولد صرى بن زجيك : ذانا وهو أبو زنانة وسمحان ودرسطف ، فولد زانا بن زنانة : ورسيع والد يديت وفرينى ، فولد فرينى بن زانا بن يحيى بن مرتنا : ورجلة ومنحصة وغالته ، وولد ورسيع بن زانا : مسارت وبنى ناجرة وبنى واسين ، وولد ورسطيف بن يحيى : مكناسة وأوكنة ووزنتاج مكنسة وبطالسة وكرنيطة وسورجة ، وولد سمحان بن يحيى وزاعة ووزارة ، وولد تمرت بن ضرى مطماطة

(١) العبرانية أو العبرية هى لغة اليهود أو الإسرائيليين .

(٢) أعقب الرجل : ترك ولداً . الوجيز ( ٤٢٥ )

وصدفورة ولُمانة ومذعوة وصدينة ومغيلة ومكزوزة وكشّانة ودَوْنَة ومدبونة .

وولد لوى : أبو لوانة نقراو ولو الصغير بن لوى الكبير ، تركه أبوه حملاً فولد نقزاو بن يطوفت : الماضية ومرنيسة وزهيلة وسوعانة وزيم وورجول وورعروس وغَسَّاسة وورد بن ورسيف ، وولد المهاص : دحية تبرغاسن ووريتون ، فولد تبرغاسن بن الهاص : ورفجوم ، فولد ورفجوم : وانجن وبعدغش ومايتجدل وكرطيظ ووتمول ورجال وسبيت ، وولد لوا بن لوا : عترورة وأكورة، ووَلد كَرطيظ : سدرانة، ويُقال : مغوارة وهو من زناة تزوج أم سدرانه وكان سدرانة أختاً لأولاد مغوارة لأمهم، وولد كطوف : جلانة ومغاغة ، وولد أوريغ بن برنس : هوارة ، وملد وصقر وفلدن، فولد ملد بن أوديغ : مليلة وسطط وروفل أسيل ومسراتة ، ويقال لهؤلاء : لهانة مقر بن أوريغ وزمور وكباد ومسراى .

وولد فلدن بن أوريغ : قمصاة وورسطيف ويل وبيانة، ويقال : إن صهناج ولمط إنما هما ابنا امرأة يقال لها : تزكى لا يعرف لها أب تزوجها أوريغ فولدت له : هواد فهم إخوة لأم .

ولزنارة بطون عظيمة كبنى برزال وبنى زمر ومغراة وبنى صبغار ويقال : إن سدرانة ومزانة ولوانة من القبط .

وفى لوانة عدة بطون كبنى بلال وبنى مجدول وبنى حديدى وقطوفة وبركين ومالوا ومزورة .

فأما بنى حديدى فإنهم مجمع أولاد قريش وأولاد زعازع وهم أشهر من فى الصعيد، وأما قطوفة فإنها تجمع مغاغة وواهلة ، وأما بركين فإنها تجمع بنى زيد وبنى روحين، وأما مزورة فإنها تجمع بين ولكان وبين عرواس، وأما بنو بلال ففرقتان : فرقة بالساوية وفرقة بالجزيرة ، فالتى باليهنسا بنو محمد وبنو على وبنو نزار ونصف بنى شهلان ، والتى بالجزيرة بنو مجدول وسقارة وبنو أبى كثير وبنو الجلاس، ونصف بنى شهلان لهذه الفرقة التى تنزل الجزيرة (١) حدو خاص ، والفرقة التى تنزل البهنساوية البلارية ومنهم مغاغة ولهم سملوط إلى الساقية وبنى بركين

(١) الجزيرة فى لغة العرب : الوادى أو أفضل موضع فيه ، وهى بليدة فى غربى فسطاط مصر قبالتها .  
معجم البلدان ( ٢ / ٢٠٠ ) .

قلوسنا، وما معها إلى بحرى طنبيدا، ولبنى حدو خاص الكفور وسفط (١) وجرجة (٢) وأهرت (٣) وبنو مجد وبنو على أمراء وهم بنى زعازع ومزورة، فيهم بنو وركان وبنو فغراس وبنو حمان وبنو الحكم وبنو الوليد وبنو الحجاج وبنو المحرينة. ويقال: إن بنى الحجاج من بنى خماس؛ ولهذا كانوا يودون معهم القطائع وبنو نزار فى إمارة بنى زعازع وهم من بنى ندية ومنهم نصف بنى عامر والحماسنة والضباعنة، وأفرد قوم منهم الإمارة تاج الملك عزيز بن ضبعان ثم ولده، ومنهم بنو زيد وأمراؤهم أولاد قريش ومساكنهم نويرة دلاص وكان قريش عبداً صالحاً كثير الصدقة وهو والد سعد الملك.

وفى المنوفية (٤) من لوانة بن يحيى والوسوة وعبدة ومصلحة، وبنو مختار ومعهم فى البلاد أحلاف من مزاتة وزنارة وهوارة وبنى الشعرية فى أقوام آخرين ومن زنارة مزديش وبنو صالح وبنو مسام وزمران وورديفة وعمران ولقان ومن هوارة بنو محريش وبنو سرات، وبنو قطران وبنو كبريت، وهوارة يقال: إنهم من هوآر واسمه المثنى فيقال: هوآر بن المثنى، ويقال: ابن المثنى بن نمحصب وقيل: المثنى بن المسور بن المثنى بن خلّاع بن أيمن بن دعين بن سعد بن حمير الأصغر بن سبأ الأصغر وأنه خرج المسور بن المثنى من مصر فى طلب إبل قد فقدها فذهبت نحو المغرب وهو فى أثرها، فإنه كان من أجناد مصر الذين أسكنهم التبابعة بها، لما طوفوا الأرض، فلما دخل أفريقيا فقال: تهورنا، والتهور: الحمق، فنزل على قوم من رتانة فتزوج العرجاء أم صنّهاج ولط ابني الأكبر، وقد مات زوجها فمات عنها وكانت جميلة فكثر نسله فهم الهواريون.

وقيل: هوارة وكتامة وصنّهاجة إخوة وهم أولاد قيس بن ذرعة بن ذهير بن أيمن بن همشيع بن حمير الأكبر بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، وقيل:

(١) جرجا: قرية من أعمال الصعيد، قرب إخميم.

(٢) سفط أبى جرجا: قرية بصعيد مصر فى غربى النيل، لها نهر مفرد وليست بشارفة على النيل. مصدر سابق (٣ / ٢٢٤).

(٣) أهرت: اسم لقريتين بمصر، إحداهما فى كورة البهنسا، والأخرى فى كورة الفيوم. مصدر سابق (١ / ٢٨٤).

(٤) منوف: من قرى مصر القديمة، لها ذكر فى فتوح مصر، ويضاف إليها كورة رمسيس ومنوف، وهى من أسفل الأرض من بطن الريف، ويقال لكورتها الآن المنوفية. مصدر سابق (٥ / ٢١٦).

بل هواراة وصنهاجة وكنانة ودنهاج وثلكان وتركوت وسيساج وعجيس من أولاد كان ابن صالوت أحد بنى شكركريم بن مصريم بن حام بن نوح عليه السلام .

وقيل : هواراة من ولد قبط من قوط بن حام بن نوح عليه السلام ، ويقال : جالوت بن بربر بن قبط بن مصر بن قوط ، ويقال : إن مصر هو ابن يبصر بن حام بن نوح عليه السلام وأن تركوت هي ابنة أحد أولاد يمن وأن بعلها كان يعرف بكاهن بن جالوت وأنه أبو البربر ، وأن من ولد تركوت هذه إبراهيم جد على بن يوسف بن تاشفين بن إبراهيم ملك المثلثين ، ومن ولد تركوت أيضاً ملوك كزولة الجبل المعروف بجبل الكسة وهم يزيدون على ثلاثمائة قبيلة ، كل قبيلة ثلاثون ألف نسمة ، ومنهم انسكات ومصلات واريش وبنو طريف وبنو جابر وبنو وعردة ومستوكة وارغتان .

وقيل : إن ولد صنهاج يلرن وهم المثلثون وتزكيك ومسرفة ومسطوفة وهم صنّاع در اللط وملته بنت صنهاج ، وعرفوا بأهمهم ، ومنير وجزوم وهواراة يزعمون أنهم من البربر (١) وأن مزآنة ولوانة كانوا منهم فانقطعوا عنهم وفارقوا ديارهم وصاروا إلى برقة وغيرها، وتزعم هواراة أيضاً أنها من قوم من أهل اليمن جهلوا أنسابهم وكل هذه الأقوال لا تثبت [أى شيء] (٢) بالصواب أنهم من ولد هوار بن أوريغ بن برنس بن صرى بن وجيك بن مادغش بن بر بن بديان بن كنعان بن حام ابن نوح عليه السلام كما تقدم .

وهواراة تتناسب بطونها كما تنتسب العرب وأصل ديارها من آخر عمل سوت إلى طرابلس ثم قدم منهم طوائف إلى أرض مصر وتركوا بلاد البحيرة وملكوها من قبل السلطان هواراة التي ببلاد الصعيد ، أنزلهم الظاهر برقوق بعد واقعة بدر بن سلام هناك في سنة اثنتين وثمانين وسبعمائة تخميناً ؛ وذلك أنه أقطع إسماعيل بن مازن منهم ناحية جرجا وكانت خراباً فعمرها وأقام بها حتى قتله على بن غريب فولى بعده عمر بن عبد العزيز الهوارى حتى مات .

(١) البربر : الأكثر والأشهر في نسبهم أنهم بقية قوم جالوت ، لما قتله طالوت هربوا إلى المغرب فتحصنوا في جبالها وقاتلوا أهل بلادها ، ثم صالحوهم على شيء يأخذونه من أهل البلاد وأقاموا

هم في الجبال الحصينة . معجم البلدان ( ١ / ٣٣٣ ) .

(٢) في المخطوطة : لاشية .

فولى بعده ابنه محمد المعروف بأبى الشون ، وفخم أمره وكثرت أمواله ، فإنه أكثر من زراعة النواحي وإقامة دواليب السكر واعتصاره حتى مات ، فولى بعده أخوه يوسف بن عمر ثم لحم . واسم لحم مالك بن عدى بن الحارث ابن مرة بن أدد بن زيد بن كملان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان .

وفى لحم بطون كثيرة منها بالبر الشرقى من أرض مصر بنو سماك، وهم بنو مزو وبنو مليح وبنو يتهان وبنو عبس وبنو كريم وبنو بكر وديارهم من طارف بيا (١) إلى منحدر دير الجميزة فى البر الشرقى ، ومنهم بنو حدان وهم بنو محمد وبنو على وبنو سالم وبنو مدلج وبنو رعىس وديارهم من دير الجميزة إلى ترعة صون ، ومنهم بنو راشد وهم بنو معمر وبنو واصل وبنو مرا وبنو حيّان وبنو معاذ وبنو النيص وبنو حجرة وبنو شتوة ، وديارهم من مسجد موسى إلى أشكو ونصف بلاد إتفيح (٢) ولبنى النيص الحى الصغير، ولبنى أشتوه من ترعة شريف إلى معصرة بوش (٣) .

ومنهم بنو جعد وهم بنو مسعود وبنو حرير وبنو زبير وبنو ثمال وبنو نصّار وسكنهم ساحل إتفيح . ومنهم بنو عدى وهم بنو موسى وبنو محرب ومسكنهم تلى بنى جعد ، ومنهم بنو بحر وهم بنو سهل وبنو معطار وبنو فهم وبنو عشير وبنو مسند وبنو سباع ومسكنهم الحى الكبير ، ومنهم قسيس (٤) ، وسكنهم بلا أشكر ، ولبنى غنم منهم العدويّة ودير الطين (٥) إلى جسر مصر ، ولبنى عمر ومنهم نصف حلوان ، ولبنى حجرة النصف الآخر من حلوان ونصف طراً بالبحيرة والغربية طوائف من مزّاة وبقليوب طوائف من قرارة ومنهم بنو نقاية وفيهم أعيان ، ودارهم أطراف الشرقية وبالمنوفية فرقة من لوانة من مزّاة .

(١) بيا : بالفتح مدينة بمصر من جهة الصعيد على غربى النيل . مصدر سابق ( ٢ / ٣٣٣ ) .

(٢) إتفيح : بالكسر فى أوله والفاء ، بلد بالصعيد الأدنى من أرض مصر على شاطئ النيل فى شرقه ، وفى قبلته مقام موسى بن عمران عليه السلام فيه موضع قدمه . معجم البلدان ( ١ / ٢١٨ )

(٣) بوش : كورة ومدينة بمصر من نواحي الصعيد الأدنى فى غربى النيل ، بعيدة عن الشاطئ . مصدر سابق ( ١ / ٥٠٨ ) .

(٤) قسّ ( ج ) قوس ( عند المسيحيين ) : كاهن ، وهو من كان بين الأسقف والشماس . المعجم العربى الأساس ( ٩٨٤ ) لاروس .

(٥) دير الطين : بأرض مصر على شاطئ نيل مصر فى طريق الصعيد ، قرب الفسطاط ، متصل ببركة الحبش عند العدوية . مصدر سابق ( ٢ / ٥٢٠ ) .

ومن زنارة ومن هواره كما تقدم ويقطب الأخراسة وبنو بياضة ، وهم من ثعلبة ومنهم بنو صدر بالبدرية وهي طريق البر من الشام إلى مصر وإليهم تنسب قلعة صدر ، وفي الطينة - وهي طينة تئيس عرب كانوا يعمل تئيس يقال لهم: بنو عُدْر - بضم العين المهملة وفتح الذال العجمة - وبنو عُدْر بن سعد بن دافع بن مالك بن جشم بن خيران بن نوف بن همدان وهؤلاء النفر الذين بالطينة قوم لا خلاق لهم ولا ذمام .

وبأرض مصر حرام وحرام في جزام وفيهم أفخاذ وعشائر ، وقليل في عرب مصر من يعرفها ، ومنهم بنو صبرة بن غطفان بن سعد بن إياس بن حرام بن جذام والى بنى صبرة درك بركة الحاج وفي الخزرج ثم فى سلمة بنو حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة بن سعد بن على بن أسد بن شادة بن يزيد بن جشم بن الخزرج ، منهم جابر بن عبد الله الأنصارى رضى الله عنهما ، ويقال : إن حرام القاطنة بمصر من الخزرج وهم بنو حية وبنو ذبيان وهم أشتات ، فيهم مشايخ بلاد وخوكة وقضاة وفقهاء ، وليست دار خاصة ولا مكان معروف .

وفى الدقهلية والمرتاحية عرب يدعون الحمارسة وقوم ينسبون إلى قريش وهم نفر من بنى عُدْرَة وهم من كنانة بن عذرة لا كنانة بن خزيمة ، وهم بنو كنانة بن عذرة بن زيد اللات بن رفيدة بن نؤر بن كلب بن دبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة .

وفيهم بنو شهاب وبنو زيدة والرواشدة (١) وهم غير رواشدة هلبا سويد وبنو عَصَا وبنو محمد وبنو سنان وبنو حمرة وبنو فراس وهم بمنية محمود ومنية عدلان ، وبنو لام وليسوا بلام الحجاز وبنو شمش والفضليون وقرارتهم كوم الثعالب وبها طوائف من عمرو وزهير المقدم ذكرهم ، والحصينين وردالة الأحامدة وليسوا أبا حامدة هلبا والجمازية وهم بنو جماز وبعضهم أصحاب أقطاع .

(١) الرواشدة عدّة أقسام نذكر منها :

١ - الرواشدة : عشيرة من الأحامدة من النعيمات بالكرك .

٢ - الرواشدة : فرع منها بقرية الكنة ، من أعمال ناحية المعراض .

٣ - الرواشدة : فرقة من اللبادة إحدى عشائر البلقاء .

٤ - الرواشدة : من عشائر التباها ببيير السبع .

معجم قبائل العرب ( ٢ / ٤٥٠ وما بعدها ) .

وفى بنى زهير هؤلاء بنو عربز وبنو سيب وبنو عبد الرحمن وبنو مالك وبنو عبيد غير بنى عبيد المقدم ذكرهم ، وبنو عبد القوى وبنو شاكر وهم غير شاكر عقبة وبنو حسن وبنو شما ، وهم غير شما آل ربيعة ، وبنو سليم وهم مرقيس وهم ولد سليم بن منصور بن عكرمة بن حفصة بن قيس غيلان وإليه يرجع كل سلمى .

وكان نزول سليم وعدة قبائل من قيس فى أرض مصر سنة تسع ومائة وأمير مصر إذ ذاك الوليد بن رفاعة بن خالد بن ثابت بن طاعن الفهمى ، ولم يكن بأرض مصر أحد من قيس قبل ذلك إلا من كان منهم عدوان فإنهما من قيس فى جديلة وهما ابنا عمرو بن قيس غيلان اسما جديلة بنت مراخت تميم بن مرة ، وفهّم هذا قتله أخوه عدوان واسمه الحارث ، فسمى عدواناً ؛ لأنه عدّا على أخيه منهم فوقد عبيد الله الجنحاب بن مولى بن سلول عامل هشام بن عبد الملك على خراج مصر على هشام ، فسأله أن ينقل إليها من قيس أبياتا فأذن له هشام فى إلحاق ثلاثة آلاف منهم وتحويل ديوانهم على مصر على أن لا ينزلوا بالفسطاط ففرض لهم ابن الجنحاب وقدم بهم فأنزلهم الحوف الشرقى وفرّقهم فيه ، وعن الهيثم بن عدى قال : حدثنى غير واحد أن عبيد الله بن الجنحاب لما ولاه هشام مصر ، قال : ما لَدَى قيس فيها حظ إلا لناس من جديلة ، وهم فهّم وعدوان ، فكتب إلى هشام أن أمير المؤمنين - أطال الله بقاءه - قد شرف هذا الحى من قيس ونعشهم ورفع من ذكرهم وإنى قدمت مصر فلم أر لهم فيها حظاً إلا أبياتا من فهّم وفيها كُور ليس فيها أحد وليس يضر بأهلها نزولهم معهم ، ولا يكثر ذلك خراجاً وهى بلبيس ، فإن رأى أمير المؤمنين أن ينزلها هذا الحى من قيس فليفعل ، فكتب إليه هشام أنت ورأيك .

فبعث إلى البادية فقدم عليه مائة أهل بيت من بنى نصر بن معاوية بن بكر بن هوازن ومائة أهل بيت من بنى عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن حفصة بن قيس غيلان بن مضر البطن المشهورة التى منها بنو كلاب وجعدة وعقيل وقُشير والبكا وعجلان وعبد الله وربيعة وسواة وهلال ونمير ومائة أهل بيت من هوازن بن منصور (١) بن عكرمة بن حفصة بن قيس غيلان ،

(١) بطن من قيس بن عيلان ، من العدنانية ، وهم : بنو هوازن بن منصور بن عكرمة بن حفصة ابن قيس بن عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، له أفخاذ كثيرة يجمعهم ثلاثة أجرام ، =



فأنزلهم ببلييس وأمرهم بالزرع ونظر إلى الصدقة من العشور<sup>(١)</sup> فصرفها إليهم فاشترؤا إبلاً فكانوا يحملون الطعام إلى القلزم فكان الرجل يصيب في الشهر العشرة دنانير وأكثر ثم أمرهم بشراء الخيول فجعل الذي يشتري المهر لا يمكث إلا شهراً حتى يُركب وليس عليهم مؤنة في أعلاف إبلهم ولا خيلهم لجودة مراهم ، فلما بلغ ذلك عامّة قومهم تحمل إليهم خمسمائة أهل بيت من البادية فكانوا على مثل ذلك فأقاموا سنة فأتاهم نحو من خمسمائة بيت من البادية فكانوا على مثل ذلك ، وبلييس ألف وخمسمائة أهل بيت من قيس ، حتى إذا كان في زمن مروان ابن محمد وولى الحوثره بن سهيل الباهلى مصر ، أشالت إليه قيس فمات مروان وبها ثلاثة آلاف أهل بيت ثم توالدوا ، وقدم عليهم من البادية من قدم ، فأحصوا في ولاية محمد بن سعيد فوجدوا خمسمائة ألف ومائتين ما بين صغير وكبير .

وفى هذه القبيلة قبيلة سليم بطون وأفخاذ وعشائر كبنى ذكوان وهلال وعوف والحارث ورفاعة وعصبة وظفر وعميرة وبهز وغيرهم ، ومساكن سليم هذه ببرقة مما يلى مصر ، وكانت فى غالبه نجد بالقرب من خيبر ومنها حرة بن سليم وحرة النار بين وادى القرى وبها ثم تحولوا إلى مصر وأفريقية ولم يبق لهم عدد ولا بقية فى بلادهم وصار لهم بأفريقية عدد عظيم ، فمنهم بها بنو الشريد لهم صولة وشوكة ، وبنو زغب بن مالك بن بهته كانوا بين الحرمين فصاروا إلى أفريقية فى جوار إخوانهم بنى رباب بن مالك ثم صاروا فى جوار بنى كعب، ومن سليم: بنو رباب بن مالك ينزلون ما بين قابس وبرقة وهم ببرقة بجوار هيب ، ومنهم بنو سليمان بن ذياب فى جبهة فزان وودان وروساد - باب الآن ما بين طرابلس وقابس ، وبينهم بنو صابر والمحامد بنواحي قابس وبينهم فى بنى رجاب بن محمود ، ومن سليم بن عوف بن بهته أخوة عوف بن بهمة ما بين السدرة من برقة إلى حدود إسكندرية ، وبنو أحمد منهم ، منهم باجد أبيه لهم عدد ويرجعون إلى شماخ ولها العز فى هيب ، ومن هيب : سيال ومحارب ورياستهما فى بنى عزاز ولهيب فى سليم عزة لاستيلائهما على أقليم طويل خربت مدته وصارت ولايته لأشياخهم ونحت أيديهم

= كلهم ليكر بن هوازن ، وهم : بنو سعد بن بكر وبنو معاوية بن بكر وبنو منبه بن بكر ، وكانوا يقطنون فى نجد مما يلى اليمن . معجم قبائل العرب ( ٣ / ١٢٣١ ) .  
 (١) العُشْر : جزء من عشرة أجزاء : ما يؤخذ من زكاة الأرض التى أسلم أهلها عليها وهى التى أحيأها المسلمون من الأرضية والقطائع ( ج ) عشور . الوجيز ( ٤١٩ ) .

خلق من البر ، وفيهم الأبطال والأنجاب والإمرة فيهم وفي أولاد عزاز بن مقدم ، وكان فريد بن عزاز جليل القدر مُعْظَمًا فِي الدَّوْلَةِ ، وبنو زايد وحمدان وزيان كلهم كرام .

أما أبو خالد عطا الله بن عمر بن عزاز كان كريماً مطاعاً في قومه وبنوه مُعز وعمر . ومنهم علوى بن إبراهيم بن عزاز وسلطان بن زيان بن عزاز وعمر بن مشعل بن عزاز وجماعة بن مليح المنصوري أصحاب غازي بن يَحَجِّجْ ، وعليان بن عويف وبلبوش وكان قد هرب من السلطان الملك الظاهر فاتخذ جيشاً وراءه فقاتلوه وأخذوه أسيراً فاعتقله مرّة ثم أفرج عنه ، وهو والد زيد بن بلبوش .

ومنهم جماعة سعيد بن العريب بن الأحمر وجماعة محمد الهواري وكانت الإمرة على عربان البحيرة في أيام الناصر محمد بن قلاوون فيهم وهي لقايد بن مقدم وخالد بن أبي سليمان وكانا أميرين سيدين ذوى كرم وأمن وشجاعة .

وفيما بين الإسكندرية والعقبة الكبرى جماعة فايد وزنارة ومزاةة وخفاجة وهوازة وسماك ولبيد جماعة سلام وفزارة ومحارب وقضاب والزعافته وبشر والجواشنة والبعاجنة والقبايص وأولاد سليمان والقصاص والعلاونة ومنازلهم من العقبة الكبرى إلى سوسة ثم جماعة جعفر بن عمر وهم المثانية والياسة وعرعره والعظمة والعكمة والمزايل والمعزة ، ومن المعزة الجعافرة جماعة جعفر بن عمر ، ومنهم البدادى أيضاً ومنهم السهاونة والجلدة وأولاد أحمد ومنازلهم من سوسة إلى بئر السدرة وهي آخر حدود ديار مصر ومسافتها من الإسكندرية نحو شهر بَسِيرِ القوافل .

وأما طريق مكة - شرفها الله تعالى - فإن من القاهرة إلى عقبة أيلة للعائد <sup>بني</sup> ومن العقبة إلى داما بالقرب من عينونة لبني عقبة ، ومن داما إلى أكدى ليلي <sup>بني</sup> ومن أكدى إلى ثَمَا وهي آخر الوعرات الجهنية .

ومن ثَمَا إلى نهاية بدر على الفرعا إلى نهاية الصفرا على نقب لبني حسن أصحاب بدر إلى رملة عالج في طرف قاع البروة ، ومن الصفري إلى الجحفة ورابع لزبيد الحجاز . ومن الجحفة على قديد وما حولها إلى عقبة السوق لسليم ، ومن عقبة السوق إلى خَلْص إلى عسفان للشريف حसार من بني حسن ، ومن ثنية عسفان إلى المخاطب لبني جابر وهم في طاعة صاحب مكة ، ومن المخاطب لصاحب

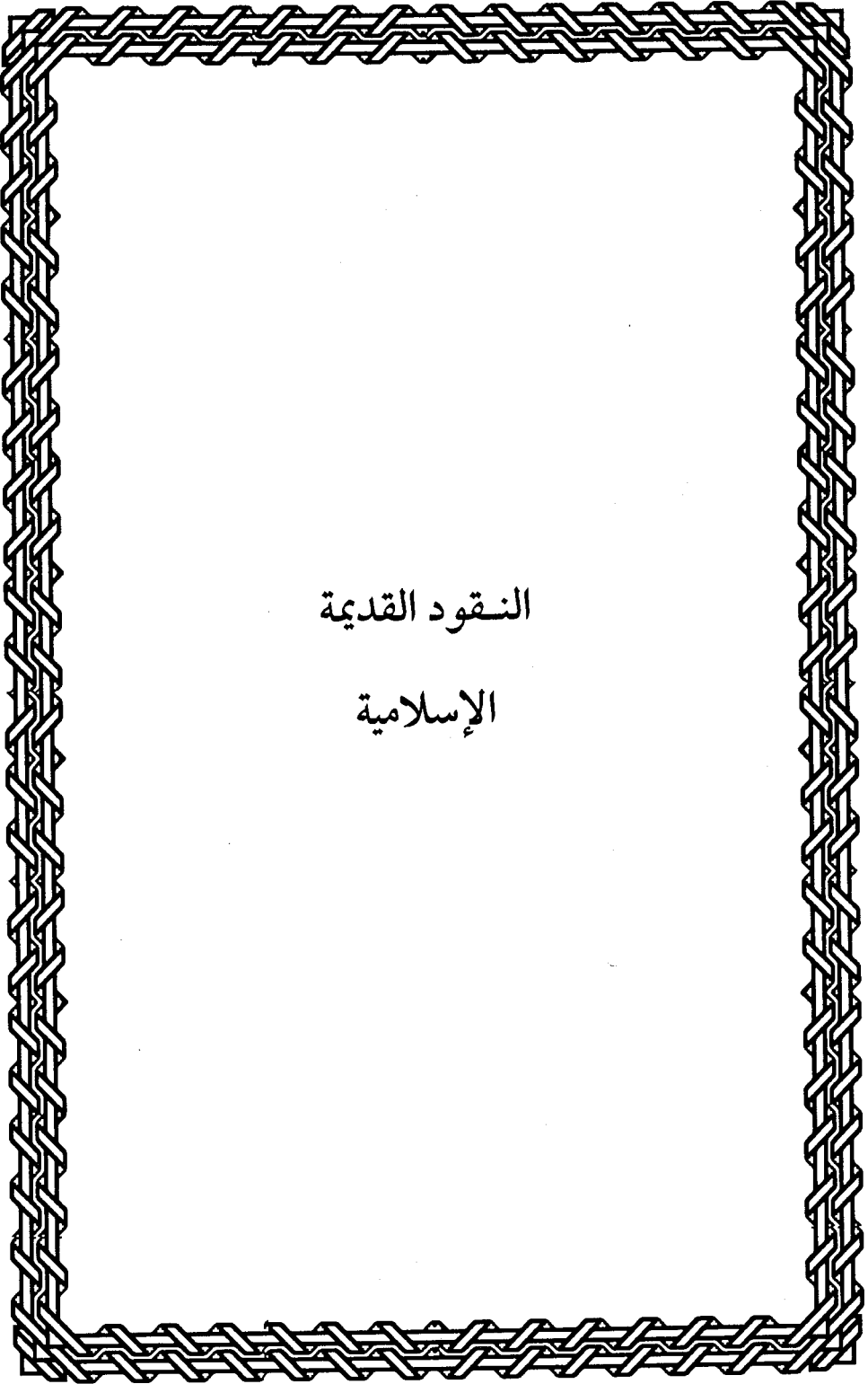
مكة وبنى حسن في برقة أحياء من بنى جعفر .

وكان شيخهم أبو ذويب وأخوة حامد بن كميل وهم يُنسبون إلى العرب فتارة في بنى كعب بن سليم وتارة في فزارة ، والصحيح أنهم من مسرّاة إحدى بطون هوارة .

وفيما بين برقة والعقبة أولاد سلام ، وما بين العقبة الكبيرة والإسكندرية أولاد مقدم وهم بطنان : أولاد التركية وأولاد فايد مقدم وسلام معاً ، وهم ينسبون إلى لبّيد بن علي بن هبة بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر وهم ثلاثة إخوة : لبّيد وحديد وزبيد بنو علي بن هبة بن جعفر ، ومن حديد : محارب ، وبَقَال وأولاد مقدم من ربيعة بن نزار ، وقيل : لبّيد بن سليم ، وفيهم هيب ورواحة وفزارة وهؤلاء يقال : إنهم من غطفان ، والله تعالى أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب .

قال مؤلفه : حرره جهد الطاقة مؤلفه وجامعه أحمد بن علي المقرئ الشافعي في ذي القعدة سنة إحدى وأربعين وثمانمائة .

والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه وسلم .



النقود القديمة

الإسلامية



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين  
وعلى آله وأصحابه والتابعين وبعد :

فقد تمكنا من تحرير رسالة لطيفة فى أمر التقود الإسلامية وأسأل الله التوفيق  
بمنه وكرمه آمين .

### فصل فى التقود

ذكر أبو بكر بن أبى شيبة فى مصنفه عن كعب أن أول من ضرب الدينار  
والدرهم آدم عليه السلام وقال : لا تصلح المعيشة إلا بهما .

اعلم أن التقود التى كانت للناس على وجه الدهر ، على نوعين : السُود  
الوافية والطبرية والعُتُق ، وهما ما كان البشر يتعاملون به . فالوافية هى البَغْلِيَّة (١)  
وهى دراهم فارس - الدرهم وَزَنُهُ زَنَةُ المِثقال الذهب ، والدراهم الجواز تنقص فى  
العشرة ثلاثة فكل سبعة بغلية ، عشرة بالجواز (٢) ، وكان لهم أيضاً دراهم تسمى  
جوراقية (٣) ، وكانت نقود العرب فى الجاهلية التى تدور بينها : الذهب والفضة لا  
غير ، ترد إليها من المماليك ، ودنانير الذهب قيصرية (٤) من قبل الروم .

ودراهم (٥) الفضة على نوعين .....

(١) البغلية نسبة إلى رجل يقال له : « بَغْلٌ » وهو يهودى أول من ضرب هذه الدراهم .  
وقال الإمام حسن الصغانى فى كتابه الموسوعى «مجمع البحرين» : «الدرهم البغلى بسكون الغين  
وتخفيف اللام ، منسوب إلى ضراب مشهور باسم « رأس البغل » ، وقيل : هو بفتح الغين وتشديد  
الياء (أى يَغْلَى) بلدة قريبة من الحلة وهى بلدة مشهورة بالعراق ... وقدرت سعته بسعة الراحة -  
أى راحة اليد - ويعقد الإبهام والدرهم الشرعى دون البغلى عُرِفَ ذلك بالاختيار » ا . ه .  
(٢) بالجواز مشتقة من قولك : جاوز الدرهم : قَبَلَهَا على ما فيها من الدخل .  
(٢) الدراهم الجوارقية : منسوبة إلى بلدة يقال لها : جورقان قرية صغيرة بنواحي همدان .  
(٤) أى منسوبة إلى قيصر الروم .

(٥) قال الإمام حسن الصغانى فى مجمع البحرين : الدرهم بكسر الدال وفتح الهاء وكسرها لغة ،  
واحد الدراهم ، فارسى معرب ، وربما قالوا : درهام . وقال صاحب المصباح المنير : الدرهم  
الإسلامى اسم للمضروب من الفضة ، وهو ستة دوانق ، والدرهم نصف دينار وخمسه .  
وكانت الدراهم فى الجاهلية مختلفة ، فكان بعضها خفافا وهى الطبرية ، وبعضها ثقلاً ، كل =

سود وافية (١) وطبرية (٢) عتق ، وكان وزن الدراهم والدنانير فى الجاهلية مثل وزنها فى الإسلام مرتين : ويسمى المثقال من الفضة درهماً ومن الذهب ديناراً (٣) . ولم يكن شىء من ذلك يتعامل به أهل مكة فى الجاهلية ، وكانوا يتبايعون بأوزان ، اصطلاحاً عليها فيما بينهم ، وهو الرطل الذى هو اثنتا عشرة أوقية ، والأوقية هى أربعون درهماً فيكون الرطل (٤) ثمانين وأربعمائة درهم . والنص ، وهو نصف الأوقية حوكت صاده شيئاً فقيل : « نَشَّ » (٥) وهو عشرون درهماً والنواة (٦) وهى خمسة دراهم ، والدراهم الطبرى ثمانية دوانيق ، والدراهم البغلى أربعة دوانيق ، وقيل العكس ، والدراهم الجوراقى أربعة دوانيق ونصف والدائق ثمانى حبات وخمساً حبة من حبات الشعير المتوسطة التى لم تقشر ، وقد قطع من طرفيها ما امتد .

وكان الدينار يسمى لوزنه ديناراً وإنما هو تبر (٧) ، ويسمى الدرهم لوزنه درهماً ، وإنما هو تبر ، وكانت زنة كل عشرة دراهم ستة مثاقيل . والمثقال زنة اثنين وعشرين قيراطاً (٨) إلا حبة (٩) وهو أيضاً بزنة اثنتين وسبعين حبة شعير ، مما تقدم ذكره ،

= درهم ثمانية دوانيق ، وكانت تسمى العيدية ، وكان أهل المدينة يتعاملون بالدراهم عند مقدم رسول الله ﷺ فأرشدهم إلى وزن مكة .

- (١) الدراهم الوافية جمع درهم واف ، قاله صاحب القاموس ، وهو درهم وأربعة دوانيق .
- (٢) الطبرية : منسوبة إلى طبرستان ، وقال آخرون : منسوبة إلى طبرية وهى ناحية فى الأردن .
- (٣) كلمة دينار هى كلمة رومية الأصل ومعناها نقد ذى عشرة آسات وقال الزمخشري : الدينار قطعة من الفضة تساوى ثمان وأربعين شعيرة ، وهو خلاف المشهور ؛ لأن المعروف أن الدينار قطعة من الذهب ، والقطعة من الفضة هى الدرهم ؛ ولذلك يشبهون الدينار بالشمس والدرهم بالبدر .
- (٤) قال الإمام السيوطى : « إن الرطل جمع كل الموزونات ، فهو اثنتا عشرة أوقية ، والأوقية إستار وثلاثا إستار ، والإستار أربعة مثاقيل ، والمثقال درهم وثلاثة أسباع درهم ، والدراهم ثمانية دوانيق ، والدائق قيراطان ، والقيراط طسوجان والطسوج حبتان ، والحبة هى حبة الحنطة » ا . هـ .
- (٥) النَشَّ بفتح النون : هو نصف أوقية عشرون درهماً ، قاله الفيروزآبادى .
- (٦) قال صاحب القاموس : « النواة من العدد عشرون أو عشرة ، والأوقية من الذهب ، أو أربعة دنانير ، أو ما زنته خمسة دراهم أو ثلاثة دراهم أو ثلاثة ونصف » .
- (٧) قال الإمام الرازى فى مختاره : « التبر ما كان من الذهب غير مضروب ، فإذا ضرب دنانير فهو عين ، ولا يقال تبر إلا الذهب » .

(٨) قال صاحب القاموس : القيراط ، ويقال : القراط بتشديد الراء بكسر ، يختلف وزنه بحسب البلاد ، فبمكة رُبْعُ سُدُسِ دينار ، وبالعراق نصف عشره .

- ويُجمع على قرايط فى كلا الوزنين ، مثال دينار ودنانير ، وديوان ودواوين .
- (٩) الحبة كما جاء ذكرها فى القاموس : « واحدة الحب والجمع حَبَاتٌ وحبوبٌ وحَبَانٌ كتمران ، والحاجة وبالضم المُحَبَّةُ ، وعجم العنب ويخفف ، وبالكسر بزور البقول والرياحين ، أو نبت =

وقيل : إن المئقال منذ وضع لم يختلف فى جاهلية ولا إسلام ، ويقال : إن الذى اخترع الوزن فى الدهر الأول ، بدأه بوضع المئقال أولاً فجعله ستين حبة ، زنة الحبة مائة من حب الخردل البرى المعتدل ، ثم ضرب صنجة<sup>(١)</sup> بزنة مائة من حب الخردل ، وجعل بوزنها مع المائة الحبة صنجةً ثالثة ، حتى بلغ مجموع الصنج خمس صنجات ، فكانت صنجته نصف سدس مئقال ثم أضعف وزنها حتى صارت ثلث مئقال فركب منها نصف مئقال ، ثم مثقالا وعشرة وفوق ذلك ، فعلى هذا تكون زنة المئقال الواحد ستة آلاف حبة .

ولما بعث الله نبينا محمداً ﷺ أقرَّ أهل مكة على ذلك كله وقال : « الميزان ميزان أهل مكة » وفى رواية « ميزان المدينة » وقد ذكرت طرق هذا الحديث والكلام عليه فى مجاميعى .

وفرض رسول الله ﷺ زكاة الأموال ، فجعل فى كل خمس أواق من الفضة الخالصة التى لم تُغشَّ خمسة دراهم وهى النواة ، وفرض فى كل عشرين ديناراً نصف دينار ، كما هو معروف فى مظنته من كتب الحديث .

### النقود الإسلامية

قد تقدم ما فرضه رسول الله ﷺ فى نقود الجاهلية من الزكاة وأنه أقر النقود فى الإسلام على ما كانت عليه ، فلما استخلف أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، عمل فى ذلك بسنة رسول الله ﷺ ولم يُغَيَّرْ منه شيء ، حتى إذا استخلف أمير المؤمنين أبو حفص عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وفتح الله على يديه مصر والشام والعراق لم يعترض لشيء من النقود بل أقرها على حالها .

فلما كانت سنة ثمانى عشرة من الهجرة وهى السنة الثامنة من خلافته أتته الوفود ، منهم : وفد البصرة ، وفيهم الأحنف بن قيس ، فكلم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى مصالح أهل البصرة ، فبعث معقل بن يسار فاحتقر « نهر معقل » الذى قيل فيه : « إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل » .

= الحشيش صغير أو الحبوب المختلفة من كل شيء ، أو بزور العشب ، أو جميع بزور النبات ، وواحدها حبة بالفتح . . . . .

(١) قال الفيروزآبادى : وسنجة الميزان ، مفتوحة وبالسين أفصح من الصاد .  
 وذكره الجوهري فى الصاد ، ونقل عن ابن السكيت أنه لا يقال : سنجة .  
 وفى اللسان : سنجة الميزان لغة فى سنجة والسين أفصح .



ووضع الجريب (١) والدرهمين في الشهر ، فضرب حينئذ عمر رضى الله عنه ،  
الدرهم على نقش الكسروية (٢) وشكلها بأعيانها غير أنه زاد في بعضها « الحمد لله »  
وفى بعضها « محمد رسول الله » ، وفى بعضها « لا إله إلا الله وحده » وفى آخر  
مدة عمر وزن كل عشرة دراهم ستة مثاقيل ، فلما بويع أمير المؤمنين عثمان بن  
عفان رضى الله عنه ضرب فى خلافته دراهم نقشها « الله أكبر » .

فلما اجتمع الأمر لمعاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه ، وجمع لزياد بن أبيه  
الكوفة والبصرة ، قال : « يا أمير المؤمنين إن العبد الصالح أمير المؤمنين عمر بن  
الخطاب رضى الله عنه صغر الدرهم وكبر القفيز (٣) ، وصارت تؤخذ عليه ضريبة  
أرزاق الجند وترزق عليه الذرية طلباً للإحسان إلى الرعية ، فلو جعلت أنت عياراً  
دون ذلك العيار ، ازدادت الرعية به مرفقاً ومضت لك السنة الصالحة .

فضرب معاوية رضى الله عنه تلك الدراهم السود الناقصة من ستة دوانيق  
فتكون خمسة عشر قيراطاً تنقص حبة أو حبتين وضرب منها زياد ، وجعل وزن كل  
عشرة دراهم سبعة مثاقيل ، وكتب عليها فكانت تجرى مجرى الدراهم .

وضرب معاوية أيضاً دنانير عليها تمثال متقلداً سيفاً ، فوقع منها دينار ردىء فى  
يد شيخ من الجند فجاء به إلى معاوية ، وقال : يا معاوية ، أنا وجدت ضربك شر  
ضرب ، فقال له معاوية : لأحرمك عطاءك ، ولأكسونك القطيفة .

فلما قام عبد الله بن الزبير - رضى الله عنه - بمكة ضرب دراهم مدورة ،  
وكان أول من ضرب الدراهم المستديرة ، وكان ما ضرب منها قبل ذلك ممسوحاً  
غليظاً قصيراً ، فدورها عبد الله ، ونقش على أحد وجهى الدراهم «محمد رسول  
الله» وعلى الآخر « أمر الله بالوفاء والعدل » .

وضرب أخوه مصعب بن الزبير دراهم بالعراق ، وجعل كل عشرة منها سبعة  
مثاقيل ، وأعطاهما الناس فى العطاء حتى قدم الحجاج بن يوسف العراق ، من قبل أمير

(١) يُعرف أهل البصرة بالعراق الجريب ؛ لأنه عندهم يساوى مائة نخلة . وقال صاحب اللسان :  
الجريب من الأرض نصف الفنجان .

(٢) قال صاحب القاموس : « كسرى بكسر القاف ويُفتح : ملك الفرس ، معرب خسرو أى واسع  
الملك والجمع أكاسرة وكساسرة ، وأكاسر وكسور والنسبة كسروى »

(٣) القفيز كما جاء فى القاموس : مثله فى الآرامية « فقيراً » هو من الأرض قدر مائة وأربعين  
ذراعاً والجمع أفضرة وقفزان .

المؤمنين عبد الله بن مروان، فقال: «ما تبقى من سنة الفاسق أو المنافق شيئاً» غيرها. فلما استوثق الأمر لعبد الملك بن مروان بعد مقتل عبد الله ومصعب ابني الزبير فحص عن النقود والأوزان والمكاييل، وضرب الدينار والدرهم في سنة ست وسبعين من الهجرة فجعل وزن الدينار اثنين وعشرين قيراطاً إلا حبة بالشامى، وجعل وزن الدرهم خمسة عشر قيراطاً سوى، والقيراط أربع حبات، وكل دانق قيراطين ونصفاً.

وكتب إلى الحجاج وهو بالعراق أن اضربها قبلى، فضربها وقدمت مدينة رسول الله ﷺ وبها بقايا الصحابة رضى الله عنهم أجمعين، فلم ينكروا منها سوى نقشها، فإن فيها صورة، وكان سعيد بن المسيب — رحمه الله — يبيع بها ويشترى ولا يعيب من أمرها شيئاً.

وجعل عبد الملك الذهب الذى ضربه دنانير، على المثقال الشامى وهى الميالة الوازنة المائة دينارين، وكان سبب ضرب عبد الملك الدنانير والدرهم كذلك أن خالد بن يزيد بن معاوية بن أبى سفيان قال له: يا أمير المؤمنين، إن العلماء من أهل الكتاب الأول يذكرون أنهم يجدون فى كتبهم أن أطول الخلفاء عمراً من قدس الله تعالى فى درهمه، فعزم على ذلك ووضع السكة الإسلامية.

وقيل: إن عبد الملك كتب فى صدر كتابه إلى ملك الروم: قل هو الله أحد، وذكر النبى ﷺ فى ذكر التاريخ، فأنكر ملك الروم ذلك، وقال: إن لم تتركوا هذا وإلا ذكرنا نبيكم فى دنانيرنا بما تكرهون، فعظم ذلك على عبد الملك واستشار الناس، فأشار عليه يزيد بن خالد بضرب السكة وترك دنانيرهم.

وكان الذى ضرب الدراهم رجل يهودى من تيماء: يقال له سُمَيْرُ نُسَبَتِ الدراهم إذ ذاك إليه، وقيل لها: الدراهم السُمَيْرِيَّة (١).

وبعث عبد الملك بالسكة (٢) إلى الحجاج فسيرها الحجاج إلى الآفاق لتضرب

(١) ذكر ابن منظور فى لسانه: حكى ابن الأعرابى: أعطيته سُمَيْرِيَّة من دراهم كأن الدخان يخرج منها ولم يفسرها، قال ابن سيده: أراه دراهم سُمَراً.

وقوله: كأن الدخان يخرج منها، يعنى كُدْرَة لَوْنُهَا أو طراء بياضها. وذكر البلاذرى فى كتابه النقود: وسميت السُمَيْرِيَّة بأول من ضربها واسمه سُمَيْر.

(٢) قال صاحب القاموس: هى بكسر السين وتشديد الكاف، وقد توسع بعض العوام فى معناها حتى أطلقوها على النقود نفسها والفضحاء لم تعرفه.

الدرهم بها ، وتقدم إلى الأمصار كلها أن يكتب إليه منها في كل شهر بما يجتمع قبلهم من المال كي يُحصيه عندهم وأن تُضرب الدراهم في الآفاق على السكة الإسلامية ، وتحمل إليه ، أولاً فأولاً ، وقَدَّر في كل مائة درهم درهماً عن ثمن الحطب وأجر الضراب ، ونقش على أحد وجهي الدرهم : « قل هو الله أحد » وعلى الآخر : « لا إله إلا الله » ، وطوّق الدرهم على وجهيه بطوق وكتب في الطوق الواحد « ضُرب هذا الدرهم بمدينة كذا » وفي الطوق الآخر « محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون » ، وقيل : الذي نُقشَ فيها : « قل هو الله أحد » هو الحجاج .

وكان الذي دعا عبد الملك إلى ذلك ، أنه نظر للأمة ، وقال : هذه الدراهم السود ، الوافية الطبرية ، العتقُ ، تبقى مع الدهر . وقد جاء في الزكاة أن في كل مائتين ، وفي كل خمَس أوراق خمسة دراهم ، واتفق أن يجعلها كلها على مثال السود العظام مائتي عدد يكون قد نقص من الزكاة ، وإن عملها كلها على مثال الطبرية ، ويحمل المعنى على أنها إذا بلغت مائتي عدد وجبت الزكاة فيها ، فإن فيه حيفاً (١) وشططاً ، على أرباب الأموال فاتخذ منزلة بين منزلتين ، يجمع فيها كمال الزكاة من غير بخسٍ ولا إضرار بالناس مع موافقة ما سنَّه رسول الله ﷺ وحده من ذلك .

وكان الناس قبل عبد الملك يؤدون زكاة أموالهم شطرين ، من الكبار والصغار ، فلما اجتمعوا مع عبد الملك على ما عزم عليه ، عهد إلى درهم واف فوزنه فإذا هو ثمانية دوانيق ، وإلى درهم من الصغار فإذا هو أربعة دوانيق ، فجمعهما وكَمَّل وزن الأكبر على نقص الأصغر وجعلهما درهمين متساويين زنة كل منهما ستة دوانيق سُوى .

واعتبر المثقال أيضاً فإذا هو لم يبرح في آباد (٢) الدهر ، موفى محدوداً ، كل عشرة دراهم منها ستة دوانيق فإنها سبعة مثاقيل سوى ، فأقر ذلك وأمضاه من غير أن يعرض لتغييره ، فكان فيما صنع عبد الملك في الدراهم ثلاث فضائل :

الأولى : أن كل سبعة مثاقيل زنة عشرة دراهم .

(١) حاف عليه حيفاً ، جار وظلم .

(٢) الأبد : الدهر ، والجمع آباد (مختار الصحاح) .

والثانية : أنه عدلّ صغارها وكبارها حتى اعتدلت وصار الدرهم ستة دوانيق .  
الثالثة : أنه موافق لما سنّه رسول الله ﷺ في فريضة الزكاة بغير وكس<sup>(١)</sup> ولا اشتطاط ، قضت بذلك السنة واجتمعت عليهما الأمة .

وضبط هذا الدرهم الشرعى المجمع عليه أنه كما مرّ زنة العشرة منه سبعة مثاقيل ، وزنة الدرهم الواحد خمسون حبة وخمُساً ، حبة من الشعير الذى تقدم ذكره آنفا .

ومن هذا الدرهم تركيب الرطل<sup>(٢)</sup> والقدح<sup>(٣)</sup> والصاع<sup>(٤)</sup> وما فوقه ، ولنلمع بذلك من طرف مما ذكرته فى كتاب « المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار » عند ذكر دار العيار ، فأقول :

إنما جعلت العشرة من الدراهم الفضية بوزن سبعة مثاقيل من الذهب ؛ لأن الذهب أوزن من الفضة وأثقل وزناً ، فأخذت حبة فضة وحبة ذهب ووزنتا فرجحت حبة الذهب على حبة الفضة ثلاثة أسباع ، فجعل من أجل ذلك كل عشرة دراهم زنة سبعة مثاقيل ، فإن ثلاثة أسباع الدرهم إذا أضيفت عليه بلغت مثقالاً ، والمثقال إذا نقص منه ثلاثة أعشار بقى درهماً وكل عشرة مثاقيل تزن أربعة عشر درهماً ، وسبعمائة درهم .

فلما ركب الرطل ، جعل الدرهم من ستين حبة ، لكن كل عشرة دراهم تعدل زنة سبعة مثاقيل ، فتكون زنة الحبة سبعين حبة من حب الخردل ، ومن ذلك تركيب

(١) الوكس - بيع الوكس : البيع بالخسارة . الوجيز ( ٦٨ ) .

(٢) قال ابن الأعرابى فى النوادر : اثنتا عشرة أوقية بأوقى العرب ، والأوقية : أربعون درهماً ، فذلك أربعمائة وثمانون درهماً وجمعه أرطال .

وذكر السيوطى فى الزهر : « إن الرطل جمع كل الموزونات فهو اثنتا عشرة أوقية ، والأوقية إستار . . . وقد تقدم ذكره كاملاً .

(٣) قال صاحب اللسان : القدح من الآنية بالتحريك واحد الأقداح التى للشرب ، معروف . وقال أبو عبيد فى كتابه « معجم ما استعجم » : يروى الرجلين وليس لذلك وقت ، وقيل هو قدّاح وصناعته القداحة .

(٤) قال ابن منظور : الصاع : مكيال لأهل المدينة ، يأخذ أربعة أمداد ، يذكر ويؤنث ، فمن أنث قال : ثلاث أصوع مثل ثلاث أدور ، ومن ذكر قال : ثلاث أصوع مثل أبواب ، وقيل : جمعه أصوع وإن شئت أبدلت من الواو المضمومة همزة ، وأصوع وصيعان . وقال الزجاج : هو يذكر ويؤنث ، وقرأ بعضهم « صوع الملك » [ الآية ] .

الدرهم فركبَ الرطل ومن الرطل تركب المد ، ومن المد تركب الصاع وما فوقه ، وفى ذلك طرق حسابية مبرهنة بأشكال هندسية ليس هذا موضع إيرادها .

وكان مما ضرب الحجاج الدراهم البيض ونقش عليها « قل هو الله أحد » فقال القراء : قاتل الله الحجاج ، أى شئ صنع للناس !! الآن يأخذ الدرهم الجنب والحائض .

وكانت الدراهم قبل منقوشة بالفارسية ، فكره ناس من القراء مسها وهم على غير طهارة وقيل لها : المكروهة ، فعرفت بذلك .

ووقع فى المدينة أن مالكا - رحمه الله - سئل عن تغيير كتابة الدنانير والدراهم لما فيها من كتاب الله عز وجل . فقال : أول ما ضربت على عهد عبد الملك بن مروان ، والناس متوافرون ، فما أنكر أحد ذلك وما رأيت أهل العلم أنكروه ، ولقد بلغنى أن ابن سيرين كان يكره أن يبيع بها ويشترى ، ولم أر أحداً من ذلك ههنا ، يعنى - رحمه الله تعالى - أهل المدينة النبوية .

وقيل لعمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : « هذه الدراهم البيض ، فيها كتاب الله تعالى ، يقبلها اليهودى والنصرانى والجنب والحائض ، فإن رأيت أن تأمر بمحوها فقال : أردت أن تحتج علينا الأمم أن غيرنا توحيد ربنا واسم نبينا ﷺ .

مات عبد الملك والأمر على ما تقدم ، فلم يزل من بعده فى خلافة الوليد ثم سليمان بن عبد الملك ثم عمر بن عبد العزيز إلى أن استخلف يزيد بن عبد الملك فضرب الهبيرية<sup>(١)</sup> بالعراق عمر بن هبيرة على عيار ستة دوانيق ، فلما قام هشام بن عبد الملك وكان جموعاً للمال ، أمر خالد بن عبد الله القسرى فى سنة ست ومائة من الهجرة أن يعيد العيار إلى وزن سبعة ، وأن يبطل السكك من كل بلدة ، إلا واسطاً<sup>(٢)</sup> فضرب الدراهم بواسطة فقط ، وكبر السكة فضربت الدراهم على السكة الخالدية حتى عزل خالد فى سنة عشرين ومائة ، وتولى من بعده يوسف بن عمر الثقفى ، فصغر السكة وأجراها على وزن ستة و ضربها بواسطة وحدها حتى قتل الوليد بن يزيد فى سنة ست وعشرين ومائة .

(١) الهبيرية : نوع من النقود العراقية تُنسب إلى عمر بن هبيرة .

(٢) تسمى واسط الحجاج ، لأنه أعظمها وأشهرها ، وهى من أشهر مدن العراق فى العصر

فلما استخلف مروان بن محمد الجعدي ، آخر خلائف بني أمية ، ضرب الدراهم بالجزيرة على السكة بحرّان إلى أن قتل .

وأنت دولة بني العباس ، ف ضرب عبد الله بن محمد السفاح الدراهم بالأنبار (١) ، وعملها على نقش الدنانير ، وكتب عليها السكة العباسية ، وقطع منها ونقصها حبة ثم نقصها حبتين .

فلما قام من بعده أبو جعفر المنصور نقصها ثلاث حبات ، فصارت تلك الدراهم ثلاثة أرباع قيراط ؛ لأن القيراط أربع حبات ، فكانت الدراهم كذلك ، وحدثت الهاشمية على المثقال البصرى فكان يقطع على المثاقيل الميالة الوازنة التامة فأقامت الهاشمية على المثاقيل والعق على نقصان ثلاثة أرباع قيراط مدة أيام أبي جعفر وإلى سنة ثمان وخمسين ومائة .

ف ضرب المهدي محمد بن جعفر فيها سكة مدوّرة فيها نقطه ، ولم يكن لموسى الهادي بن محمد سكة تُعرف ، وتمادى الأمر على ذلك إلى شهر رجب من سنة ثمان وسبعين ومائة ، فصار نقصانها قيراطاً غير ربع حبة ، فلما صير هارون الرشيد السكك إلى جعفر بن يحيى البرمكي ، كتب اسمه بمدينة السلام (٢) وبالحمدية (٣) من الرى على الدنانير والدراهم وصير نقصان الدرهم قيراطاً إلا حبة .

و ضرب الأمين دنانير ودراهم وأسقط منها .

ثم أخوه محمد المأمون فلم تجز مدة ، وسميت : الرباعيات ، وكان ضرب ذلك بمرو (٤) قبل قتل أخيه .

وهارون الرشيد أول خليفة ترفع عن مباشرة العيار بنفسه ، وكان الخلفاء من قبله يتولون النظر فى عيار الدراهم والدنانير بأنفسهم .

وكان هذا مما نوّه باسم جعفر بن يحيى ؛ إذ هو شىء لم يتشرف به أحد قبله .

(١) الأنبار إحدى مدن العراق ، وهى تقع على شاطئ الفرات غربى بغداد وقال صاحب « مرصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع » : أن الأنبار لم تُسم بهذا الاسم إلا بعد أن بنى فيها « سابور » ذو الأكتاف - الذى ملك من عام ٣١١ إلى ٣٨٠ بعد الميلاد - مخازن عظيمة أو أنبارا .

(٢) السلام : هى ما تعرف الآن بمدينة بغداد ، وقد ضرب فيها الدنانير والدراهم العباسيون .

(٣) الحمدية : جزء من الرى ، وقد سمّاها العرب هكذا بعد فتوحاتهم .

(٤) مرو : من أعمال خراسان ، وقد ضرب الدراهم فيها العباسيون والأمويون .

واستمر الأمر كما ذكر إلى شهر رمضان سنة أربع وثمانين ومائة ، فصار النقص أربعة قراريط وحنة ونصف حبة ، وصارت لا تجوز إلا في المجموعة أو بما فيها ثم بطلت ، فلما قَتَلَ هارون الرشيد جعفرًا ، صير السكك إلى السّندي ، فضرب الدراهم على مقدار الدنانير ، وكان سبيل الدنانير في جميع ما تقدم ذكره سبيل الدراهم ، وكان خلاص السندي جيداً أشد الناس خلاصاً للذهب والفضة .

فلما كان شهر رجب سنة ١٩٢ نقصت الدراهم الهاشمية نصف حبة ، وما زال الأمر في ذلك كله عصرًا يجوز جواز المئاقيل ثم ردت إلى وزنها، حتى كان أيام الأمين محمد بن هارون الرشيد ، فصيرَ دور الضرب إلى العباس بن الفضيل بن الربيع ، فنقش في السّكة بأعلى السطر : « ربي الله » ومن أسفلها « العباس بن الفضل » .

فلما عهد الأمين إلى ابنه موسى ولقبه : ( الناطق بالحق المظفر بالله ) ضرب الدنانير والدراهم باسمه ، وجعل زنة كل واحد عشرة ونقش عليه :

كل عز ومفخر	فلموسى المظفر
ملك خص ذكره	في الكتاب المسطر

فلما قتل الأمين واجتمع الأمر لعبد الله المأمون ، لم يجد أحداً ينقش الدراهم فنقشت بالمخراط (١) كما تنقش الخواتم ، وما برحت النقود على ما ذكر ، أيام المأمون والمعتمد والواثق والمتوكل ، فلما قتل المتوكل وتغلبت الموالى من الأتراك وتناثر سلك الخلافة وبقيت الدولة العباسية في الترف ، وقوى عامل كل جهة على ما يليه ، وكثرت النفقات وقلت المجابى (٢) بتغلب الولاة على الأطراف ، وحدثت بدع كثيرة من حينئذ ، ومن جملتها غش الدراهم .

ويقال : إن أول من غش الدراهم وضربها زيوفاً (٣) : عبيد الله بن زياد حين قرّ من البصرة في سنة أربع وستين من الهجرة ثم فشت في الأمصار (٤) أيام دولة

(١) آلة تسوّى بها الخواتم .

(٢) جمع جباية وهي الخراج والمال .

(٣) زافت النقود زيوفاً : ظهر فيها غش ورداءة ويقال : درهم زيف أى زائف . الوجيز ( ٢٩٨ ) .

(٤) المصر : المدينة الكبيرة تقام فيها الدور والأسواق والمدارس وغيرها من المرافق العامة ( ج ) أمصار

مصدر سابق ( ٥٨٤ ) .

العجم من بنى بُويَّة (١) وبنى سلْجُوق (٢) والله أعلم .

### نقود مصر

أما مصر من بين الأمصار ، فما برح نقدها المنسوب إليه قيم الأعمال وأثمان المبيعات ، ذهباً في سائر دولها ، جاهلية وإسلاماً ، يشهد لذلك بالصحة أن خراج مصر في قديم الدهر وحديثه إنما هو الذهب كما ذكرته في ( كتاب المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ) فإنني أوردت فيه مبلغ خراج مصر ، منذ مُصِرَّت بعد الطوفان ، إلى زماننا هذا ، ويكفي من الدلالة على صحة ذلك ، ما روته من طريق مسلم وأبي داود رحمهما الله تعالى ، من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « منعت العراق درهمها وقفيزها (٣) ، ومنعت الشام مدها ودينارها ، ومنعت مصر إردبها ودينارها » الحديث (٤) فذكر رسول الله ﷺ كل بلد وما تختص به من كيل ، ونقد ، وأشار إلى أن نقد مصر : الذهب . وكأن في هذا الحديث ما يشهد بصحة فعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فإنه لما افتتح العراق في ست عشرة من الهجرة ، بعث عثمان بن حنيف رضى الله عنه ففرض على أهل السواد (٥) على كل جريب (٦) من الكرم عشرة دراهم ، وعلى جريب النخل ثمانية دراهم ، وعلى جريب القصب والشجر ستة دراهم ، وعلى جريب البر أربعة دراهم ، وعلى جريب الشعير درهمين ، وكتب بذلك إلى عمر رضى الله عنه فارتضاه .

ولما فُتحت مصر سنة ٢٠ على القول الراجح ، فرض عمرو بن العاص رضى

(١) بنو بُويَّة : أول من اشتهر بهذا الاسم ( على بن بويه ) ثم اشتهر بعد ذلك بعماد الدولة وهو الذى أسس هذه السلالة فى ديار فارس .

(٢) السلاجقة / السلجوقيون : أسرة إسلامية تركية ، حكمت إيران وآسيا الصغرى والعراق وسوريا بين ٤٢٩ - ٧٠٠ هـ ، ١٠٣٧ - ١٣٠٠ م ، تنسب إلى زعيم عشائر الغز التركمانية « سلجوق » المعجم العربى الأساس ( ٦٣٣ ) .

(٣) القفيز كلمة آرامية الأصل : وهى قفيزا فى هذه اللغة وهى عندهم مكيال يسع ثمانية مكايك ، والمكوك صاع ونصف ، قاله الأزهري .

(٤) أخرجه مسلم فى الفتن ٣٣ ، ٦٦ .

(٥) السواد : هى العراق فى معظم اتساعه ، فيمتد من حدية الموصل طولاً إلى عبادان ، ومن العديب بالقادسية إلى حلوان عرضاً ، وكان يُعرف فى أيام الفرس الأقدمين قبل الفتوحات الإسلامية باسم « ميان رودان » أى بين النهرين .

(٦) الجريب هو مكيال قدره أربعة أقفزه .



الله عنه على جميع من بها من القبط البالغين من الرجال دون النساء والصبيان والشيوخ دينارين على كل رأس ، فجبيت أول عام اثنا عشر ألف ألف دينار ، وقد روى أنها جبيت ستة عشر ألف ألف دينار ، وهما روايتان معروفتان ، فأقر ذلك عمر ابن الخطاب رضى الله عنه .

ومن أنعم النظر فى أخبار مصر عَرَفَ أن نقدها وأثمان مبيعاتها وقيم أعمالها لم يكن إلا من الذهب فقط إلى أن ضعفت مملكتها باستيلاء الفرنج عليها فحدث حينئذ اسم الدراهم ، وسأبين فيما يأتى طرفاً من ذلك .

ومع هذا ، فإن مصر لم تزل منذ فُتحت دار إمارة ، وسكَّتها إنما هى سكة بنى أمية ثم من بنى العباس ، إلا أن الأمير أبا العباس أحمد بن طولون ضرب بمصر دنانير عرفت بالأحمدية ، وكان سبب ضربها أنه ركب يوماً إلى الأهرام فأناه الحجاب بقوم عليهم ثياب صوف ومعهم المساحى (١) والمعاول ، فسألهم عما يعملون فقالوا : نحن قوم نتبع المطالب . فقال لهم : لا تخرجوا بعد هذا إلا بمشورة ورجل من قبلى ، وسألهم عمّا وقع إليهم من الصفات فذكروا له أن فى سمت (٢) الأهرام مطلباً قد عجزوا عنه ؛ لأنهم يحتاجون فى إحاثته (٣) إلى قدر كبير من المال ، ونفقات واسعة ، فأمر بعض أصحابه أن يكون معهم ، وتقدم إلى عامل معونة الجيزة (٤) ، فى دفع جميع ما يحتاجون إليه من المال والنفقات ، فأقام القوم يعملون إلى أن ظهرت لهم العلامات ، فركب أحمد بن طولون حتى وقف على الموضع وهم يحفرون فجعلوا فى الحفر وكشفوا عن حوض مملوء دنانير وعليه غطاء مكتوب عليه بالبربوية (٥) فأحضر من قرأه ففسره فقال :

« أنا فلان بن فلان ، الملك الذى ميّز الذهب من غشّه ودنسه ، فمن أراد أن يعلم فضلى وفضل ملكى على ملكه ، فليُنظر إلى فضل عيار دينارى على ديناره ،

(١) جمع مسحة وهى ما تقشّر به الأرض وتكون من حديد .

(٢) السمت : الهيئة : يقال : فلان حسن السمّت .

(٣) مصدر أحاث الأرض أى أثارها ، وقلبها وطلب ما فيها من الدفائن .

(٤) كانت فى القديم قرية صغيرة مجاورة لمصر المحروسة وهى الآن تعتبر ملتقى السّياح الأجانب والعرب حيث يشاهدون عروض الصوت والضوء ، والأهرامات والمقابر الفرعونية .

(٥) قال ياقوت فى معجمه : البرابى بالفتح وبعد الألف باء أخرى ، هو جمع بربا ، وهى كلمة قبضية تعنى موضع العبادة .

فإن تخلص الذهب من الغش تخلص في حياته وبعد وفاته .

فقال أحمد بن طولون : الحمد لله على ما نبهتني عليه هذه الكتابة فإنه أحب إليّ من المال ، ثم أمر لكل رجل كان يعمل بمائتي دينار منه ، وأنفذ بأن يُوفّي الصنّاع أجرهم ووهب لكل رجل منهم خمسة دنانير ، وأطلق للرجل الذي أقام معهم من أصحابه ثلاثمائة دينار ، وقال لخادمه نسيم : خذ لنفسك منه ما شئت . فقال : ما أمرني به مولاي أخذته . فقال : خذ ملء كفيك جميعاً وعد من بيت المال مثل ذلك كرتين ، فبسط نسيم كفيه فحصل على ألف دينار .

وحمل أحمد بن طولون ما بقى فوجده أجود عياراً من عيار السندى بن هاشك ومن عيار المعتصم ، فتشدد حينئذ أحمد بن طولون في العيار حتى لحق ديناره بالعيار المعروف له — وهو الأحمدي الذي كان لا يُصاب بأجود منه .

ولما دخل القائد أبو الحسين جوهر الكاتب الصقلي إلى مصر بعساكر الإمام المعز لدين الله في سنة ٣٥٨ ، وبني القاهرة المعزية حيث كان مُناخه الذي نزل فيه ، صارت مصر من يومئذ دار ملكه ، وضرب جوهر القائد الدينار المعزّي ونقش عليه في أحد وجهيه ثلاثة أسطر ، أحدها : «دعى الإمام المعز لتوحيد الأحد الصمد» وتحت سطر فيه « ضرب هذا الدينار بمصر سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة » وفي الوجه الآخر « لا إله إلا الله ، محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون على أفضل الوحيين وزير خير المرسلين » .

وكثر ضرب الدينار المعزّي حتى أن المعز لما قدم إلى مصر سنة ثنتين وستين وثلاثمائة ونزل بقصره من القاهرة ، أقام يعقوب بن كلس بن عسلوج بن الحسن لقبض الخراج ، فامتنع أن يأخذ إلا دينارا مُعزياً ، فاتضع الدينار الراضى وانحط ونقص من صرفه ، أكثر من ربع دينار ، وكان صرف الدينار المعزّي خمسة عشر درهماً ونصفاً .

وفي أيام الحاكم بأمر الله — أبى على المنصور بن المعزّ — تزايد أمر الدراهم في شهر ربيع الأول سنة تسع وتسعين وثلاثمائة فبلغت أربعة وثلاثين درهماً بدينار ، ونزل السعر واضطربت أمور الناس ، فرُفعت تلك الدراهم وأنزل من القصر عشرون صندوقاً فيها دراهم جُدّد فرفعت للصيارف ، وقرئ سجل يمنع المعاملة بالدراهم الأولى وترك من في يده شيء منها ثلاثة أيام ، وأن يورد جميع ما تحصل

منها إلى دار الضرب ، فاضطرب الناس وبلغت أربعة دراهم بدرهم جديد ، وتقرر أمر الدراهم الجدد على ثمانية عشر درهماً بدينار .

فلما زالت الدولة الفاطمية بدخول الفرس الشام ومصر على يد الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب ، فى سنة تسع وستين وخمسمائة ، قُررت السكة بالقاهرة باسم المرتضى بأمر الله وباسم الملك العادل نور الدين محمود بن زنكى ، صاحب بلاد الشام ، فرسم اسم كل منهما فى وجهه ، وفيها عمت بلوى المصارف بأهل مصر ؛ لأن الذهب والفضة خرجا منها وما رجعا وعُدما ، فلم يوجد ، ولهج الناس بما غمهم من ذلك وصاروا إذا قيل : دينار أحمر ، فكأنما ذكرت حرمة له ، وإن حصل فى يده فكأنما جاءت بشارة الجنة له ، ومقدار ما حدث أنه خرج من القصر ما بين درهم ودينار ، ومصاغ وجوهر ونحاس ، وملبوس ، وأثاث وقماش وسلاح ما لا يفى به ملك الأكاسرة ولا تتصوره الخواطر ولا تشتمل على مثله الممالك ولا يقدر على حسابه إلا من يقدر على حساب الخلق فى الآخرة .

نقلت ما هذا نصه من خط القاضى الفاضل عبد الرحيم ، ثم لما استبد الملك صلاح الدين ، بعد موت الملك العادل نور الدين ، أمر فى شوال سنة ٥٨٣ بأن تبطل نقود مصر ، وضرب الدينار ذهباً مصرياً ، وأبطل الدرهم الأسود ، وضرب الدراهم الناصرية وجعلها من فضة خالصة ومن نحاس ، نصفين بالسوى ، فاستمر ذلك بمصر والشام إلى أن دخل الملك الكامل ناصر الدين محمد بن العادل أبى بكر محمد بن أيوب ، فأبطل الدرهم الناصرى ، وأمر فى ذى القعدة من سنة ٦٢٢ بضرب دراهم مستديرة ، وتقدم أنه لا يتعامل الناس بالدراهم المصرية العتق ، وهى التى تُعرف فى مصر والإسكندرية بالزُيُوف .

وجعل الدرهم الكامل ثلاثة أثلاث ، ثلثيه من فضة ، وثلثيه من نحاس ، فاستمر ذلك بمصر والشام مدة أيام ملوك بنى أيوب .

فلما انقضوا وقامت الأتراك من بعدهم أبقوا سائر شعارهم واقتدوا فى جميع أحوالهم وأقروا نقدهم على حاله ، من أجل أنهم كانوا يفتخرون بالانتماء إليهم ، حتى أنى شاهدت المراسيم التى كانت تصدر عن الملك المنصور قلاوون وفيها بعد البسملة «الملكى الصالحى» وتحت ذلك بخطه « قلاوون » .

فلما ولي الملك الظاهر ركن الدين ببيبرس البندقدارى ، الصالحى ، النجمى ، وكان من أعظم ملوك الإسلام ، ومن يتعين على كل ملك معرفة سيرته ، ضرب دراهم ظاهرية وجعلها كل مائة درهم من سبعين درهماً فضة خالصة وثلاثين نحاساً رَنْكَةً (١) على الدرهم ، وهو صورة سَبْع ، فلم تزل الدراهم الظاهرية والكاملية بديار مصر والشام إلى أن فسدت فى سنة ٧٨١ ، بدخول الدراهم الحموية (٢) فكثرت تعنت الناس منها ، وكان ذلك فى إمارة الظاهر برقوق ، فلما وصل الأمر إليه وأقام الأمير محمود بن على أستاذاراً (٣) أكثر من ضرب الفلوس ، وأبطل ضرب الدراهم فتناقصت ، حتى صارت عَرَضاً ينادى عليه فى الأسواق بحراج حراج (٤) وغلبت الفلوس إلى أن قدم الملك المؤيد شيخ عز نصره من دمشق فى رمضان سنة ٨١٧ ، بعد قتل الأمير نوروز الحافظى نائب دمشق ، فوصل مع العسكر وأتباعهم شىء كثير من الدراهم البندقية (٥) والدراهم النوروزية (٦) فتعامل الناس بها وحسن موقعها لبعد العهد بالدراهم .

فلما ضرب الملك المؤيد شيخ عز نصره الدراهم المؤيدية (٧) فى شوال منها نودى فى القاهرة بالمعاملة بها فى يوم السبت ٢٤ صفر سنة ٨١٨ فتعامل الناس بها ، وقد قال مُسَدَّد : حدثنا خالد بن عبد الله : حدثنا مالك عن يحيى بن سعيد ، عن سعيد ابن المسيب ، قال : قطع الدينار والدرهم من الفساد فى الآخرة يعنى كسرهما ، وأنا أقول : إن فى ضرب الملك المؤيد الدراهم المؤيدية ست فضائل :

الأولى : موافقة سنة رسول الله ﷺ فى فريضة الزكاة ؛ لأنه قال عليه الصلاة والسلام ، إنما فَرَضْتُهَا فى الفضة الخالصة لا المغشوشة .

الثانية : اتباع سبيل المؤمنين ، وذلك أنه اقتدى فى عملها خالصة بالخلفاء

(١) الرَنْكُ بالفتح : الشارة أو الشعار من النقوش يتخذها الأشراف ليعرفوا به (ج) أرنوك .

(٢) نسبة إلى حمأة بسورية .

(٣) الأستاذار : كلمة فارسية من مقطعين هما « أستاذ » أى صاحب « ودار » أى منزل ، فتكون معناها رئيس المنزل ، وهو لقب يُلقب به من تُلقَى إليه أعباء بيت أحد الملوك والكبراء .

(٤) قال أبو عبيد : كلمة يقولها من يبيع أى شىء عندما لا يُزاد على ثمنها .

(٥) الدراهم البندقية : أى التى كانت تُضرب فى البندقية .

(٦) الدراهم النوروزية : منسوبة إلى الأمير نوروز الحافظى .

(٧) الدراهم المؤيدية : نسبة إلى الملك المؤيد « شيخ عز نصره » .

الراشدين ، وقد تقدم بيان ذلك فلا حاجة إلى إعادته .

الثالثة : أنه لم يتبع سنة المفسدين الذين نهى الله عن اتباعهم بقوله عز وجل :  
 ﴿وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (١) وبيان ذلك : أن الدراهم لم تُعشَّ إلا عند  
 تغلب المارقين الذين اتبعوا قوماً قد ضلوا كما مرَّ آنفاً .

الرابعة : أنه نكب عن الشره في الدنيا ، وذلك أن الدراهم لم تُعشَّ إلا  
 للرجبة في الازدياد منها .

الخامسة : أنه أزال الغش عملاً بقوله ﷺ : « من غشنا فليس منا » (٢) .

السادسة : أنه فعل ما فيه نُصح لله ولرسوله ، وقد علم قوله عليه أفضل  
 الصلاة والسلام : الدين النصيحة . الحديث (٣) . ويمكن أن يتلمح لها فوائد أُخر .  
 وإنه ليكثر تعجُّبى من كَوْن هذه الدراهم المؤيدية ولها من الشرف والفضل ما  
 ذكر ، وللملك المؤيد من عظيم القدر ، وفخامة الأمر ما هو معروف ، ومع ذلك  
 تكوم مُضافة ومنسوبة إلى الفلوس ، التى لم يجعلها الله تعالى قط نقداً فى قديم  
 الدهر وحديثه ، إلى أن راجت فى أيام أقبح الملوك سيرة وأردأهم سريرة : الناصر  
 فرج ، وقد علم كل من رزق فهماً وعلماً أنه حدث من رواجها خراب الإقليم ،  
 وذهاب نعمة أهل مصر وأن هذا فى الحقيقة كعكس للحقائق ، فإن الفضة هى نقد  
 شرعى ، لم تزل فى العالم والفلوس ، إنما هى أشبه بلا شىء ، فيصير المضاف  
 مضافاً إليه ، اللهم ألهم مولانا الملك المؤيد بحسن السفارة الكريمة ، أن يأنف من أن  
 يكون نقده مضافاً إلى غيره ، وأن يجعل نقده تضاف إليه النقود ، كما جعل الله  
 تعالى اسمه الشريف يضاف إليه اسم كل من رعيته ، بل كل ملك من مجاورى  
 ملكه ، والأمر فى ذلك سهل إن شاء الله تعالى .

(١) الأعراف : ١٤٢ . فى الأصل : « وأصلح ولا تتبع المفسدين » وهو خطأ ، والصواب ما أثبتناه .  
 (٢) أخرجه مسلم فى الإيمان (١٦٤) ، وأبو داود فى البيوع (٥٠) ، والترمذى فى البيوع (٧٠) ،  
 وابن ماجه فى التجارات (٣٦) .

(٣) نص الحديث هكذا

... عن تميم الدارى : أن النبى ﷺ قال : « الدين النصيحة » ؟ قلت : لمن ؟ قال : « لله

ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » أخرجه مسلم والبخارى فى الإيمان .

وذلك أنه برز المرسوم الشريف ، لموالينا قضاة القضاة ، أعز الله بهم الدين ، أن يلزموا شهود الحوانيت ، بأن لا يكتب سجل أرض ، ولا إجارة دار ولا صداق امرأة ولا مسطور بدّين ، إلا ويكون المبلغ من الدنانير المؤيدية ، ويبرز أيضاً للدواوين الملكية ودواوين الأمراء ، والأوقاف ألا يكتبوا فى دفاتر حساباتهم متحصلاً ولا مصروفاً إلا من الدراهم المؤيدية ، فتصير الدراهم المؤيدية ينسب إليها ما عداها من النقود ، كما جعل الله تعالى الملك المؤيد عزّ نصره ، يضاف إليه ويتشرف به كل من انتسب أو اتتمى إليه ، والله تعالى أعلم .

وأما الفلوس ، فإنه لم تزل سنة الله فى خلقه وعادته المستمرة ، منذ كان الملك ، إلى أن حدثت الحوادث والمحن بمصر ، منذ سنة ست وثمانمائة ، فى جهات الأرض كلها — عند كل أمة من الأمم ، كالفرس ، والروم ، وبنى إسرائيل ، واليونان والقبط والنبط ، والتبابعة ، وأفيال اليمن ، والعرب العاربة والعرب المستعربة ، ثم فى الدولة الإسلامية ، من حين ظهورها . على اختلاف دولها التى قامت بدعوتها ، كبنى أمية بالشام والأندلس وبنى العباس بالعراق ، والعلويين بطبرستان وبلاد المغرب ، وديار مصر والشام وبلاد الحجاز واليمن ودولة بنى بويه ، ودولة الترك بنى سلجوق ، ودولة الأكراد بمصر والشام ، ودولة بنى مرين بالمغرب ، ودولة بنى نصر بالأندلس ، ودولة بنى حفص بتونس ، ودولة بنى رسول باليمن ، ودولة الحطى بالحيشة ، ودولة بنى تيمورلنك بسمرقند ، ودولة بنى عثمان بالجانب الشمالى الشرقى — أن التى تكون إثماً للمبيعات ، وقيم الأعمال ، إنما هى الذهب والفضة فقط .

ولا يُعلم فى خبر صحيح ولا سقيم عند أمة من الأمم ، ولا طائفة من طوائف البشر ، أنهم اتخذوا أبداً فى قديم الزمان ولا حديثه نقداً غيرهما ، إلا أنه لما كانت فى المبيعات محقرات تقل عن أن تباع بدرهم ، أو بجزء منه ، احتاج الناس من أجل هذا فى القديم والحديث من الزمان إلى شىء سوى الذهب والفضة ، يكون بإزاء تلك المحقرات ، ولم يُسمَّ أبداً ذلك الشىء الذى جعل للمحقرات نقداً البتة ، فيما عرف من أخبار الخليقة ، ولا أقيم قط بمنزلة أحد النقدين ، واختلفت مذاهب البشر وآراؤهم فيما يجعلونه بإزاء تلك المحقرات ، ولم يزل بمصر والشام وعراقى العرب والعجم وفارس والروم فى أول الدهر وآخره ، ملوك هذه الأقاليم ،

لعظمتهم وشدة بأسهم ، ولعزة ملكهم وكثرة شأوهم وخزُنْوانية (١) سلطانهم ، يجعلون بإزاء هذه المحقرات نحاساً يضربون منه قطعاً صغاراً تسمى فلوساً (٢) لشراء ذلك ، ولا يكاد يوجد منها إلا اليسير ، ومع ذلك فإنها لم تقم أبداً فى شىء من هذه الأقاليم ، بمنزلة أحد النقدين قط .

وقد كانت الأمم فى الإسلام وقبله ، لهم أشياء يتعاملون بها بدل الفلوس كالبيض والكسّر من الخبز والورق ولحاء (٣) الشجر والودع (٤) الذى يستخرج من البحر ويقال له : الكورى وغير ذلك .

وقد استقصيت ذكره فى كتاب ( إغاثة الأمة بكشف الغمة ) وكانت الفلوس لا يشتري بها شىء من الأمور الجليلة وإنما هى لنفقات الدور ، ومن أنعم النظر (٥) فى أخبار الخليفة عرف ما كان الناس فيه بمصر والشام والعراق من رخاء الأسعار ، فيصرف الواحد العدد اليسير من الفلوس فى كفاية يومه .

فلما كانت أيام محمود بن على ، أستاذار الملك الظاهر برقوق ، استكثر من الفلوس ، وصارت الفرنج تحمل النحاس الأحمر رغبة فى فائدته ، واشتهر الضرب فى الفلوس عدة أعوام والفرنج تأخذ ما بمصر من الدراهم إلى بلادهم ، وأهل البلد تسبكها ، لطلب الفائدة حتى عزّت وكادت تُفقد ، وراجت الفلوس رواجاً عظيماً حتى نُسب إليها سائر المبيعات وصار يقال : كل دينار بكذا من الفلوس .

وتالله ، إن هذا الشىء يُستحيا من ذكره لما فيه من عكس الحقائق إلا أن الناس لطول تمرنهم عليه أَلْفُوهُ ، إذ هم أبناء العوائد ، وإلا فهو فى غاية القبح ، والمرجو أن يزيل الله عن بلاد مصر هذا العار ، بحسن السفارة الكريمة ، أرجو إن شاء الله تعالى أن يكون الأمر فيه هيناً ، وذلك أن ينظر إلى النحاس الأحمر القُرْصُ المجلوب من بلاد الفرنج كم سعر القنطار منه ، ويضاف إلى ثمن القنطار جُملة ما يصرف عليه بدار الضرب إلى أن يصير فلوساً ، فإذا جُمِلَ ذلك عُرف كم يصرف لكل دينار

(١) الخنزوانية : أى الكبر .

(٢) الفلوس : جمع فُلْس ، وأصلها أَفْلَس ، وهو نقد أثينى وكان يساوى ١٥ سنتيماً .

(٣) لحاء الشجر : أى قشره .

(٤) الودع : هو خرز بيض تخرج من البحر بيضاء ، شقها كشق النواة .

(٥) فى الأصل المطبوع : ومن أَمَعن النظر .

من الفلوس ، وإذا عُرف كم كل دينار منها ، عُرف بكم كل درهم مؤيدى وفى هذا سر شريف ، وهو أنه من استقرى سير فضلاء الملوك ، فإنه يجدهم يأنفون أن يبقى لغيرهم ذكر ، ويحرصون على تفردهم بالمجد فإذا ضُرِحَتْ (١) هذه الفلوس صار نقداً للناس ، بين درهم مؤيدى وفلوس مؤيدية .

وكفكاف إشارة وتنبهاً على شرف بقاء الذكر مدى الدهر ، قول الله تعالى عن إبراهيم الخليل ، صلوات الله وسلامه عليه : ﴿ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ (٢) .

وقوله تعالى فى معرض الامتنان على نبينا محمد ﷺ : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ (٤) .

وهذه رتبة لا يرغب عنها إلا خسيس القدر وضيع النفس ، ومقام الملوك يُجَلُّ عن أن يشاركهم أحد فى رتبة عزّ أو منصب رفعة ، وإنى لأرجو الله سبحانه أن يُصلح الله بحسن سفارتكم ما قد فسد ، إن شاء الله تعالى .

ولولا خوف الإطالة لذكرت ما كان من ضرب الملوك للفلوس وأنها لم تزل بالعدد إلى أن أمر الأمير يلبغا السالمى — رحمة الله عليه — أن تكون بالميزان وذلك فى سنة ٨٠٦ وللبلاد قوانين وعوائد متى اختلت فسد نظامها .

والله تعالى يختم بخير أعمالنا ، والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم . انتهى .

(١) الضرح : التنحية والدفع وبابه قطع . مختار الصحاح (١٨٣) — دار المنار .

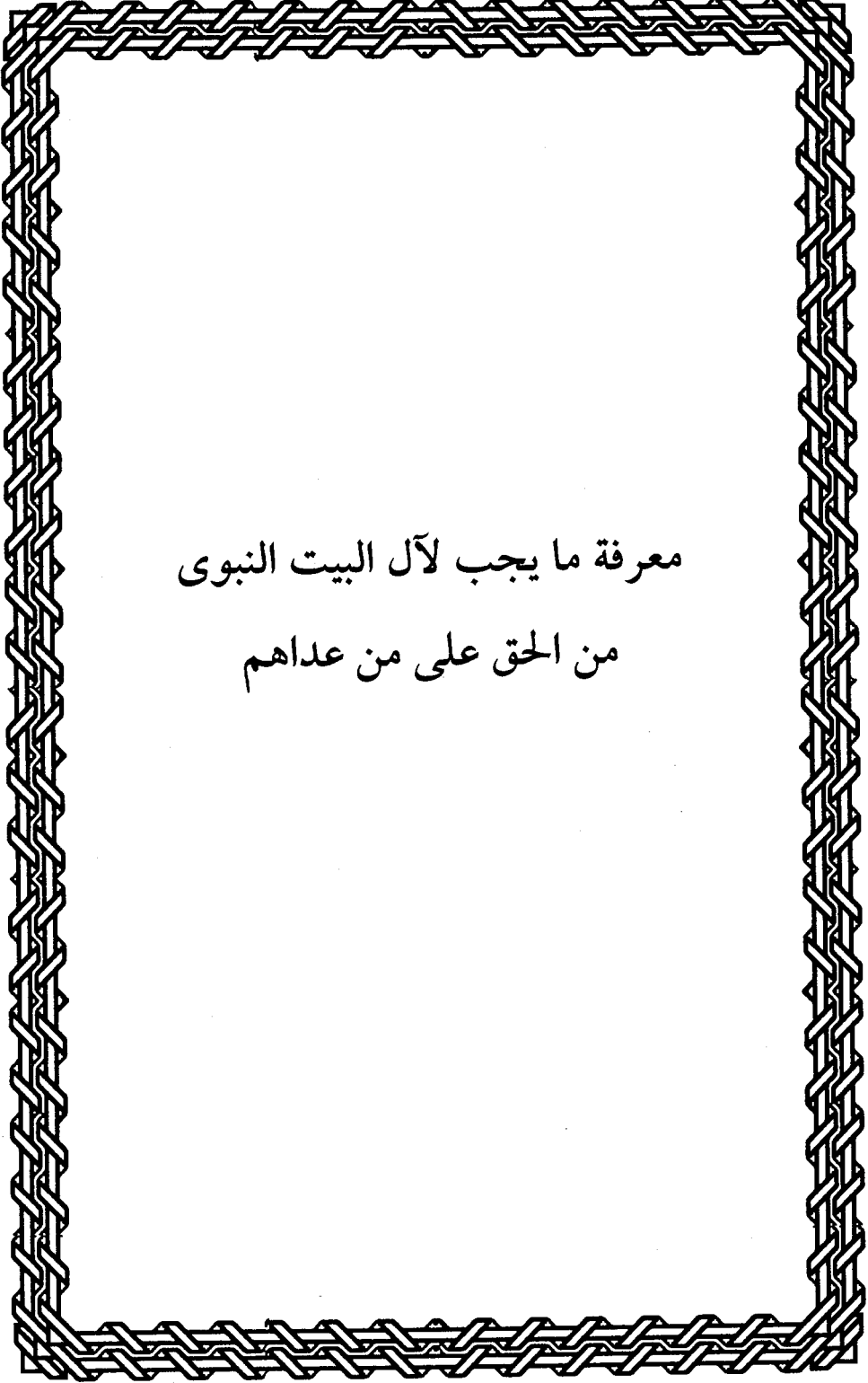
(٢) سورة الشعراء : ٨٤ .

(٣) سورة الزخرف : ٤٤ .

(٤) سورة الشرح : ٤ .







معرفة ما يجب لآل البيت النبوى  
من الحق على من عداهم



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حق حمده ، وصلى الله على محمد رسوله وعبداه ، وآله وصحبه وأتباعه وجنده .

وبعد : فإنني لما رأيت أكثر الناس في حق آل البيت مقصرين ، وعمّا لهم من الحق معرضين ، ولمقدارهم مُضيعين ، وبمكانتهم من الله تعالى جاهلين ، أحببت أن أقيّد في ذلك نبذة تدل على عظيم مقدارهم ، وترشد المتقي لله تعالى على جليل أقدارهم ، ليقف عند حده ، ويصدق بما وعدهم الله ومن [ به ] (١) عليهم من صادق وعده .

والله أسأل الهداية ، وأعوذ به من الضلال والغواية ، إنه قريب مجيب .

## فصل

قال الله جل جلاله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ (٢) .

قال الأستاذ أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده (٣) رحمه الله :  
الرجس : القدر .

وقال ابن دريد (٤) : ورجل مرّجوس ، ورجس : نجس ، وأحسبهم قد قالوا :  
رجس : نجس ، وهي الرجاسة (٥) .

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) الأحزاب : ٣٣ .

(٣) علي بن إسماعيل ، المعروف بابن سيده ، أبو الحسن : إمام في اللغة وآدابها ، ولد بمروية (شرق الأندلس) وانتقل إلى دانية فتوفى بها ، كان ضريراً ( وكذلك أبوه ) واشتغل بنظم الشعر مدة ، وانقطع للأمر أبي الجيش مجاهد العامري ونبغ في آداب اللغة ومفرداتها فصنّف : المخصص وهو من أئمن كنوز العربية ، والمحكم والمحيط الأعظم . الأعلام ( ٤ / ٢٦٣ ) ، وفيات الأعيان ( ١ / ٣٤٢ ) ، بغية الملتبس ( ٤٠٥ ) ، إنباه الرواة ( ٢ / ٢٢٥ ) ، شذرات الذهب ( ٣ / ٣٠٥ ) .

(٤) محمد بن الحسن بن دُرَيْد الأزدى ، من أزد عمان من قحطان ، أبو بكر ، من أئمة اللغة والأدب ، كانوا يقولون : ابن دريد أشعر العلماء ، وأعلم الشعراء ، ولد في البصرة وانتقل إلى عمّان فأقام اثني عشر عاماً وعاد إلى البصرة ، ثم رحل إلى نواحي فارس ، ومن درة مؤلفاته : الجمهرة في اللغة ، والوشاح واللغات . الأعلام ( ٦ / ٨٠ ) ، وفيات الأعيان ( ١ / ٤٩٧ ) ، إرشاد الأريب ( ٦ / ٤٨٣ ) ، طبقات الشافعية ( ٢ / ١٤٥ ) .

(٥) قال الزجاج : الرجس : في اللغة اسم لكل ما استُفدّر من عمل ، فبالغ الله تعالى في ذم هذه =

والنجاسة والرجس : العذاب ، كالرجز ، ورجس الشيطان وسوسته (١) .  
 وقال الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري (٢) رحمه الله : يقول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ ﴾ أى السوء والفحشاء يا أهل البيت ، بيت محمد ، ويطهركم من الدنس الذى يكون فى أهل معاصى الله تطهيراً .  
 وذكر بسنده عن [ سعيد عن ] (٣) قتادة قوله : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ : فهم أهل بيت طهرهم الله من السوء وخصهم برحمة منه .

وعن ابن وهب قال نقلاً عن [ ابن ] (٤) زيد قال : الرجس هاهنا الشيطان وسوى ذلك من الرجس الشر [ك] (٥) ، واختلف أهل التأويل فى الذين عنوا بقوله : ﴿ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ فقال بعضهم : عنى به رسول الله ﷺ ، وعلى ، وفاطمة ، والحسن والحسين ، رضى الله عنهم ، ثم ذكر من حديث مندل عن الأعمش عن عطية ، عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : «نزلت هذه الآية فى خمسة : فى وفى على ، وحسن ، وحسين ، وفاطمة ...»  
 ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ (٦) .

ومن حديث زيد ، عن شهر بن حوشب ، عن أم سلمة رضى الله عنها قالت : كان النبى ﷺ عندى وعلى وفاطمة والحسن والحسين ، فجعلت لهم خزيرة (٧)

= الأشياء وسماها رجساً ، وفى الحديث : « أعوذ بك من الرجس النجس ... » . لسان العرب - ابن منظور - مادة رجس ( ٣ / ١٥٩٠ ) .

(١) هذا الكلام اقتبسه المقرئى من لسان العرب .  
 (٢) محمد بن جرير بن يزيد الطبري ، أبو جعفر : المؤرخ المفسر ، الإمام ، ولد فى آمل طبرستان ، واستوطن بغداد وأقام بها ، وعرض عليه القضاء فامتنع وتوفى بها ، ومن مؤلفاته : أخبار الملوك والأمم والذى يعرف بتاريخ الطبري ، وجامع البيان فى تفسير القرآن . قال عنه ابن الأثير : أبو جعفر أوثق من نقل التاريخ . الأعلام ( ٦ / ٦٩ ) ، إرشاد الأريب ( ٦ / ٤٢٣ ) ، تذكرة الحفاظ ( ٢ / ٣٥١ ) ، الوفيات ( ١ / ٤٥٦ ) ، طبقات السبكي ( ٢ / ١٣٥ ) ، البداية والنهاية ( ١١ / ١٤٥ ) .  
 (٣) ، (٤) أثبتته الطبري فى تفسيره .  
 (٥) الكاف ساقطة من المخطوطة .

(٦) تفسير الطبري ٥ / ٢٢ .

(٧) فى المخطوطة « جريرة » وهى خطأ ؛ لأنها بمعنى الإثم أو الذنب ، والخبزيرة هى اللحم ، يؤخذ فيقطع قطعاً صغيرة ، ثم يطبخ ويذر عليه الدقيق ، ولا تكون الخبزيرة إلا وفيها لحم . لسان العرب - مادة خزر .

فأكلوا وناموا وغطى عليهم كساء ، أو قטיפه ، ثم قال : « اللهم هؤلاء أهل بيتي ، أذهب عنهم الرجس ، وطهرهم تطهيرا » .

ومن حديث [ يونس ]<sup>(١)</sup> بن إسحاق قال : أخبرني أبو داود عن أبي الحمراء قال : رابطة المدينة سبعة أشهر على عهد النبي ﷺ قال : رأيت النبي ﷺ إذا طلع الفجر جاء إلى باب علي ، وفاطمة ، رضى الله عنهما ، فقال : « الصلاة الصلاة ، إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا » .

ومن حديث أبي نعيم الفضل بن ركين قال : حدثنا عبد السلام بن حرب ، عن كلثوم المحاربي ، عن أبي عمار قال ، إنى جالس عند وائلة بن الأسقع - رضى الله عنه - وذكروا علياً - رضى الله عنه - فشموه ، فلما قاموا قال : اجلس حتى أخبرك عن هذا الذى شتموه ، إنى عند رسول الله ﷺ إذ جاءه علي ، وفاطمة ، وحسن ، وحسين ، فألقى عليهم كساءً له ، ثم قال : « اللهم هؤلاء أهل بيتي ، اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، قلت : يا رسول الله ، وأنا ، قال : وأنت ، قال : فوالله إنها لمن أوثق عمل عندى .

ومن الحديث الوليد بن مسلم قال : حدثنا ابن عمرو قال : حدثني شداد أبو عمار قال : سمعت وائلة بن الأسقع يحدث قال : سألت عن علي بن أبي طالب ، رضى الله عنه ، فى منزله ، فقالت فاطمة ، رضى الله عنها : قد ذهب يأتى برسول الله ﷺ ، إذ جاء ، فدخل رسول الله ﷺ ، ودخلت ، فجلس رسول الله ﷺ على الفراش ، وأجلس فاطمة عن يمينه وعلياً عن يساره ، وحسناً ، وحسيناً رضوان الله عليهم ، بين يديه ، فلقع عليهم بثوبه ، وقال : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ، اللهم هؤلاء أهلى ، اللهم أهلى أحق » قال وائلة : فقلت : من ناحية البيت : وأنا يا رسول الله من أهلك ؟ قال : « وأنت من أهلى » قال وائلة : إنها لمن أرجى ما أرتجى .

ومن حديث وكيع ، عن عبد الحميد بن بهرام ، عن شهر بن حوشب عن أم سلمة ، رضى الله عنها ، قالت : لما نزلت الآية : « إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً » دعا رسول الله ﷺ علياً ، وفاطمة ، وحسناً

وحسيناً فجَلَّلَ عليهم (١) بكساء خيبرى (٢) وقال : « اللهم هؤلاء أهل بيتي ، اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً » قالت أم سلمة : أأست منهم ؟ قال : « أنت إلى خير » .

ومن حديث سعيد بن زَرَبِي ، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة ، رضى الله عنه ، عن أم سلمة رضى الله عنها ، قالت : جاءت فاطمة رضى الله عنها إلى رسول الله ﷺ ببرمة (٣) لها قد صنعت فيها عصيدة تحملها على طبق ، فوضعتها بين يديه ، فقال : أين ابن عمك ، وابناك ؟ فقالت : فى البيت . فقال : ادعهم . فجاءت علياً فقالت : أجب النبى ﷺ أنت وابناك . قالت أم سلمة : فلما رأهم مقبلين مد يده إلى كساء كان على المنامة (٤) ، فمده ، وبسطه ، فأجلسهم عليه ، ثم أخذ بأطراف الكساء الأربعة بشماله فضمه فوق رؤوسهم وأوماً بيده اليمنى إلى ربه تعالى ، ذكر ، ثم قال : « اللهم هؤلاء أهل البيت ، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً » .

ومن حديث فضيل بن مروزق ، عن عطية ، عن أبي سعيد ، عن أم سلمة زوج النبى ﷺ ؛ أن هذه الآية نزلت فى بيتها : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ قالت : وأنا جالسة على باب البيت ، فقلت : أنا يا رسول الله ، أأست من أهل البيت ؟ قال : إنك إلى خير ، أنت من أزواج النبى . قالت : وفى البيت رسول الله ﷺ [ وعلى ] (٥) وفاطمة ، والحسن والحسين .

ومن حديث هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبى وقاص ، عن عبد الله بن وهب ابن زمعة قال : أخبرتنى أم سلمة رضى الله عنها ، أن رسول الله ﷺ جمع فاطمة ، والحسن والحسين ، رضى الله عنهم ، ثم أدخلهم تحت ثوبه ، ثم جأر (٦) إلى الله تعالى و[ قال ] (٧) : « اللهم هؤلاء أهل بيتى » فقالت أم سلمة : يا رسول الله ، أدخلنى معهم . قال : إنك من أهلى .

(٢) أى من خيبر .

(٤) موضع النوم .

(١) غظاهم .

(٣) قدر من الحجارة . الوجيز (٤٧) .

(٥) ساقطة من المخطوطة .

(٦) جأر جأراً : رفع صوته ، وجأر إلى الله ، تضرع واستغاث . مصدر سابق (٩٠) .

(٧) ساقطة من المخطوطة .

ومن حديث محمد بن سليمان [ بن ] (١) الأصبهاني ، عن يحيى بن عبيد المكي عن عطاء عن عمر بن أبي سلمة قال : نزلت هذه الآية على النبي ﷺ وهو في بيت أم سلمة ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ فدعا حسناً ، وحسيناً ، وفاطمة ، فأجلسهم بين يديه ، ودعا علياً فأجلسه خلفه ، فتجلل (٢) هو وهم بالكساء ، ثم قال : « اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » قالت أم سلمة : أنا معهم ؟ قال : « أنت [ على ] (٣) مكانك ، وأنت على خير » .

ومن طريق السدّي ، عن أبي الديلم قال : قال علي بن الحسين — رحمه الله — لرجل من أهل الشام : أما قرأت في الأحزاب : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ . قال : ولأنتم هم ؟ قال : نعم .

ومن حديث بكير بن أسماء قال : سمعت عامر بن سعد قال : قال سعد : قال رسول الله ﷺ حين نزل عليه الوحي ، فأخذ علياً وابنيه ، وفاطمة ، فأدخلهم تحت ثوبه ثم قال : « رب هؤلاء أهلي ، وأهل بيتي » .

ومن حديث عبد الله بن عبد القدوس عن الأعمش عن حكيم بن سعد قال : ذكرنا علي بن أبي طالب عند أم سلمة رضی الله عنها فقالت : في بيتي نزلت : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ قالت أم سلمة : جاء النبي ﷺ إلى بيتي فقال : لا تأذن لأحد . فجاءت فاطمة ، رضی الله عنها ، فلم أستطع أن أحجبها عن أبيها ، ثم جاء الحسن ، رضی الله عنه ، فلم أستطع أن أمنعه أن يدخل على جده وأمه ، ثم جاء الحسين فلم أستطع أن أحجبه ، فاجتمعوا حول النبي ﷺ على بساط ، فجللهم النبي ﷺ بكساء كان عليه ، ثم قال : « هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » .

هذه الآية نزلت حين اجتمعوا على البساط . قالت أم سلمة : فقلت : يا رسول الله ، وأنا ؟ قالت : فوالله ما أنعم (٤) وقال : إنك إلى خير .

وقال آخرون : بل عني بذلك أزواج النبي ﷺ .

ثم ذكر من طريق الأصبغ [ عن علقمه ] (٥) قال : كان عمر رضی الله عنه

(١) ساقطة من المخطوطة . (٢) تغطى . (٣) ساقطة من المخطوطة . (٤) أى : ما قال نعم . (٥) ساقطة من المخطوطة .



ينادى فى السوق : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ .

قال : نزلت فى نساء النبى ﷺ خاصة .

وقال العلامة أبو محمد ابن عطية<sup>(١)</sup> :

والرجس اسم يقع على الإثم وعلى [ العذاب ]<sup>(٢)</sup> ، وعلى النجاسات والنقائص ،

فأذهب الله تعالى جميع ذلك عن أهل البيت [ ونصب أهل البيت ]<sup>(٣)</sup> على المدح .

أو على النداء للمضاف أو بإضمار : أعنى .

واختلف الناس فى أهل البيت من هم ؟ فقال عكرمة ، ومقاتل ، وابن عباس

[ رضى الله عنهم ]<sup>(٤)</sup> : هم زوجاته خاصة لا رجل معهم<sup>(٥)</sup> ، وذهبوا إلى أن البيت

أريد به مساكن النبى ﷺ .

قال أبو سعيد الخدرى ، رضى الله عنه ، قال رسول الله ﷺ : نزلت هذه

الآية فى خمسة : فى ، وفى على ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين .

ومن حجة الجمهور قوله : ﴿ عَنْكُمْ ﴾ ، و ﴿ يُطَهِّرَكُمْ ﴾ بالميم ، ولو كان للنساء

خاصة لقال : « عنكن » .

قال ابن عطية : والذى يظهر [ لى ]<sup>(٦)</sup> أن زوجاته لا يخرجن عن ذلك البتة ،

فأهل البيت : زوجاته ، وبنته وبنوها ، وزوجها ، وهذه الآية تقتضى أن الزوجات

من أهل البيت ؛ لأن الآية فيهن ، والمخاطبة لهن . أما [ أن ]<sup>(٧)</sup> أم سلمة ، رضى

الله عنها قالت : نزلت هذه الآية فى بيتى ، فدعا<sup>(٨)</sup> رسول الله ﷺ علياً ،

(١) عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربى ، من محارب قيس ، الغرناطى ، أبو

محمد ، مفسر ، فقيه ، أندلسى ، عارف بالأحكام والحديث ، له شعر ، ولى قضاء المرية ،

وكان يكثر الغزوات فى جيوش المثلثين وله « المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز » . الأعلام

(٣ / ٢٨٢) ، نفح الطيب ( ١ / ٥٩٣ ) ، بغية الملتبس ( ٣٧٦ ) ، بغية الوعاة ( ٢٩٥ ) .

(٢ ، ٣) ساقطة من المخطوطة ومثبتة فى تفسير ابن عطية .

(٤) زائدة وأثبتها ابن عطية .

(٥) فى تفسير ابن عطية جاءت هكذا « لا يدخل معهن رجل » .

(٦ ، ٧) ساقطة من المخطوطة وأثبتها ابن عطية بالتفسير .

(٨) فى المخطوطة : بدأ .

وفاطمة، وحسناً، وحسيناً، فدخل معهم (١) تحت كساء خيبرى، وقال: «هؤلاء أهل بيتي، وقرأ الآية، وقال: اللهم أذهب عنهم الرجس، وطهرهم تطهيرا». قالت أم سلمة: فقلت: وأنا يا رسول الله؟ فقال: «أنت من أزواجي وأنت إلى خير».

وقال الثعلبي (٢): قيل: هم بنو هاشم، فهذا على [أن] (٣) البيت يُراد به بيت النسب، فيكون العباس وأعمامه [وبنو أعمامه] (٤) منهم، وروى نحوه عن زيد بن أرقم، رضى الله عنه.

وقال الشيخ أبو العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي (٥): ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ قال الزجاج: قيل: يراد به نساء النبي ﷺ، وقيل: يراد به نسائه وأهله الذين هم أهل بيته. وأهل [البيت] (٦): نصب على المدح قال: وإن شئت على البدل. قال: ويجوز الرفع والخفض. قال [النجاشي] (٧): إن خفض على أنه بدل من الكاف والميم لم يجز عند أبي العباس محمد بن يزيد (٨) قال: لا يبدل من المخاطب، ولا من المخاطب؛ لأنهما لا يحتاجان إلى تبيين «ويطهركم تطهيرا» مصدر فيه معنى التوكيد.

(١) فى المخطوطة: معهن.

(٢) أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي (وفى رواية: الثعالبي) النيسابورى، أبو إسحاق، مفسر، مقري، واعظ، أديب، توفى لسبع بقين من المحرم، من تصانيفه: الكشف والبيان عن تفسير القرآن، العرائس فى قصص الأنبياء. سير أعلام النبلاء (١١ / ٩٦)، ابن خلكان (١ / ٢٦)، إنباه الرواة (١ / ١١٩)، البداية والنهاية (١٢ / ٤٠)، معجم الأدباء (٥ / ٣٦)، شذرات الذهب (٣ / ٢٣٠)، معجم المؤلفين (٢ / ٦٠).

(٣، ٤) ساقطة من المخطوطة.

(٥) أحمد بن عمر بن إبراهيم، أبو العباس الأنصارى القرطبي، فقيه مالكي، من رجال الحديث، يُعرف بابن المزين، كان مدرسا بالإسكندرية، وتوفى بها، ومولده بقرطبة. من كتبه: «المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم»، واختصار صحيح البخارى. الأعلام (١ / ١٨٦)، البداية (١٣ / ٢١٣)، نفح الطيب (٢ / ٦٤٣).

(٦، ٧) ساقطة من المخطوطة.

(٨) محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالى الأزدي أبو العباس، المعروف بالمبرد، إمام العربية ببغداد فى زمنه، وأحد أئمة الأدب والأخبار، مولده بالبصرة ووفاته ببغداد. من كتبه: الكامل، والمذكر والمؤنث، المقتضب، التعازى والمراثى، شرح لامية العرب، إعراب القرآن، طبقات النحاة البصريين. الأعلام (٧ / ١٤٤)، بغية الوعاة (١١٦)، وفيات الأعيان (١ / ٤٩٥)، لسان الميزان (٥ / ٤٣٠)، نزهة الألباء (٢٧٩)، طبقات النحويين (١٠٨ - ١٢٠).

قوله : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ (١) . هذه الألفاظ تعطى أن أهل البيت : نسأوه .

ومن اختلف أهل العلم في أهل البيت من هم ؟

فقال عطاء وعكرمة وابن عباس : هم زوجاته خاصة لا رجل معهن ، وذهبوا إلى أن البيت أريد به مساكن النبي ﷺ لقوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ ﴾ .

وقال فرقة منهم الكلبي : هم على وفاطمة والحسن والحسين خاصة ، وفي هذا أحاديث عن النبي ﷺ ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ بالميم ، ولو كان للنساء خاصة لكان : « عنكن » و« يطهركن » إلا أنه يحتمل أن يكون خرج على لفظ الأهل ، يقول الرجل لصاحبه : كيف أهلك ؟ أى امرأتك ونسأوك . فيقول : هم بخير . قال تعالى : ﴿ أَتَعْجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ (٢) .

[ والذى يظهر من الآية أنها عامة في جميع أهل البيت ] (٣) من الأزواج وغيرهم ، وإنما قال : ﴿ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ ؛ لأن رسول الله ﷺ ، وعلياً وحسناً وحسيناً كانوا فيهم . وإذا اجتمع المذكر والمؤنث ، غلب المذكر ، فاقتضت الآية أن الزوجات من أهل البيت ؛ لأن الآية فيهن ، والمخاطبة لهن ، يدل عليه سياق الكلام والله أعلم .

أما أن أم سلمة رضی الله عنها قالت : نزلت هذه الآية في بيتي ، فدعا رسول الله ﷺ علياً ، وفاطمة ، وحسناً ، وحسيناً ، فدخل معهم تحت كساء خيبرى ، وقال : « هؤلاء أهل بيتي ، وقرأ الآية ، وقال : اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » فقالت أم سلمة ، وأنا معهم يا نبى الله ؟ قال : « أنت على مكانك وأنت على خير » .

أخرجه الترمذى (٤) وغيره (٥) وقال : هذا حديث غريب .

(٢) هود : ٧٣ .

(١) الأحزاب : ٣٤ .

(٣) الجملة ساقطة بتمامها من المخطوطة .

(٤) تحفة الأحوذى — أبواب التفسير : ٦٦ ، ٦٧ .

(٥) مسند الإمام أحمد ٦ / ٢٩٢ — ٢٩٦ .

وفى رواية : وقالت أم سلمة : أدخلت رأسى فى الكساء وقلت : وأنا منهم ؟ قال : نعم .

وقال الثعلبى : هم بنو هاشم ، فهذا [ يدل ] (١) على أن البيت يُراد به بيت النسب ، فيكون العباس وأعمامه وبنو أعمامه منهم ، وروى نحوه عن زيد بن أرقم . وعلى قول الكلبي ، يكون قوله : ﴿ وَأَذْكُرُنَّ ﴾ ابتداء مخاطبة أمر الله تعالى أزواج النبي ﷺ على جهة الموعظة وتعدد النعمة بذكر ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله تعالى والحكمة .

قال أهل العلم بالتأويل : آيات الله : القرآن ، والحكمة : السنة .

والصحيح أن قوله : ﴿ وَأَذْكُرُنَّ ﴾ منسوق (٢) على ما قبله ، وقال : ﴿ عَنْكُمْ ﴾ كقوله : ﴿ أَهْلٌ ﴾ فالأهل مذكر ، فسماهن — وإن كن إناثاً — باسم التذكير ، فلذلك صار «عنكم» ، ولا اعتبار بقول الكلبي وأشباهه فإنه توجد له أشياء من هذا التفسير ما [ لو ] (٣) كان فى [ زمن ] (٤) السلف الصالح لمنعوه وحجروا عليه .

فالآيات كلها من قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴾ (٥) ، منسوق بعضا على بعض ، فكيف صار فى الوسط كلاماً منفصلاً لغيرهن ؟ وإنما هذا شىء جرى فى الأخبار أن رسول الله ﷺ لما نزلت هذه الآية دخل عليه على ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، رضى الله عنهم ، فعمد النبي ﷺ إلى كساء فلفها عليهم ، ثم ألوى (٦) بيده إلى السماء فقال : « اللهم هؤلاء أهل بيتى ، اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » (٧) .

فهذه دعوة رسول الله ﷺ بعد نزول الآية ، أحب أن يدخلهم فى الآية التى خوطب بها [ الأزواج ] (٨) ، فذهب الكلبي وطائفة أنها لهم خاصة ، وإنما هى دعوة لهم خارجة عن التنزيل والله أعلم .

(١) ساقطة من المخطوطة .

(٢) نسق الشىء نسقاً : نظمه ، يقال : نَسَّقَ الدُّرَّ والكلام ، أحكم نظمه ، والنسيق : المنسوق . الوجيز ( ٦١٤ ) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) فى المخطوطة : زمان . (٥) الأحزاب : ٢٨ — ٣٤ .

(٦) ألوى برأسه : أماله — وبيده أو بثوبه : أشار . مصدر سابق ( ٥٦٩ ) .

(٧) المسند ٦ / ٢٩٢ . (٨) ساقطة من المخطوطة .

وقال العلامة نجم الدين سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي (١) في كتاب « الإشارات الإلهية في المباحث الأصولية » قوله عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ احتج بها الشيعة على أن أهل البيت معصومون ، ثم على أن إجماعهم حجة ، وكل من كان كذلك فهو معصوم .  
أما الأولى : فلنص هذه الآية .

وأما الثانية : فلأن الرجس اسم جامع لكل شر ونقص ، والخطأ وعدم العصمة بالجملة شرٌ ونقص ، فيكون ذلك مندرجاً تحت عموم الرجس الذاهب عنهم ، فتكون الإصابة في القول والفعل والاعتقاد ، والعصمة بالجملة ثابتة لهم ، وأيضاً فلأن الله عز وجل طهرهم ، وأكد تطهيرهم بالمصدر حيث قال : ﴿ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ أى ويطهركم من الرجس وغيره تطهيراً ؛ إذ هى تقتضى عموم تطهيرهم من كل ما ينبغى التطهر منه عرفاً أو عقلاً ، أو شرعاً ، والخطأ وعدم العصمة داخل تحت ذلك ، فيكونون مطهرين منه ، ويلزم من ذلك عموم إصابتهم وعصمتهم .

ثم أكدوا دليل عصمتهم من الكتاب والسنة فى على رضى الله عنه وحده ، وفى فاطمة عليها السلام وحدها ، وفى جميعهم . أما دليل العصمة فى على رضى الله عنه [فلما] (٢) ثبت أن النبى ﷺ لما أرسله إلى اليمن قاضياً قال : يا رسول الله ، كيف تبعثنى قاضياً ولا علم لى بالقضاء ؟ قال : [ اذهب ] (٣) فإن الله سيهدى قلبك ، ويسدد لسانك ، ثم ضرب صدره وقال : « اللهم اهد قلبه وسدد لسانه » . قالوا : قد دعا له بهداية القلب [ وسداد ] (٤) اللسان ، وأخبره بأن سيكونان له ، ودعاؤه مستجاب ، وخبره حق وصدق ، ونحن لا نعنى بالهداية إلا هداية القلب ، ونطق اللسان بالصدق ، فمن كان عنده للعصمة معنى غير هذا أو ما يلازمه فليذكره .

وأما دليل العصمة فى جميعهم ، أعنى فى فاطمة رضى الله عنها ، فقوله ﷺ

(١) سلمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي - الصرصرى ، أبو الربيع نجم الدين ، فقيه حنبلى ، من العلماء ، ولد بقرية طوف أو طوفا من أعمال صرصر ، فى العراق . وزار مصر وجاور الحرمين ، وتوفى فى بلدة الخليل بفلسطين ، وله من الكتب الكثير . بغية السائل فى أمهات المسائل ، الأكبر فى علم التفسير ، الإشارات الإلهية ، المباحث الأصولية . الأعلام ( ٣ / ١٢٨ ) ، شذرات الذهب ( ٦ / ٣٩ ) ، الدرر الكامنة ( ٢ / ١٥٤ ) ، الأئس الجليل ( ٢ / ٥٩٣ ) .  
(٢) فى المخطوطة : فما .  
(٣) ساقطة من المخطوطة .  
(٤) فى المخطوطة : سد .

« فاطمة بضعة مني يربيني ما رابها ، ويؤذيني ما آذاها » (١) والنبي ﷺ معصوم ، فبضعته — أي جزؤه ، والقطعة منه يجب أن تكون معصومة .

وأما دليل العصمة في جميعهم ، أعنى علياً وفاطمة ولديهما ، فلقوله ﷺ : « إنني تارك فيكم ما إن تمسكنم به لن تضلوا : كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، وإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض » رواه الترمذى (٢).

ووجه دلالة أنه لازم بين أهل بيته ، والقرآن المعصوم ، وما لازم المعصوم فهو معصوم . قالوا : وإذا ثبت عصمة أهل البيت وجب أن يكون إجماعهم حجة لا متناع الخطأ والرجس عليهم بشهادة السمع المعصوم ، وإلا لزم وقوع الخطأ فيه وإنه محال .

واعترض الجمهور بأن قالوا : لا نسلم أن أهل البيت في الآية من ذكرتم بل هم نساء النبي ﷺ بدليل سياقها وانتظام ما استدلتتم به معه ، فإن الله تعالى قال : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ إِنِ اتَّقَيْتُنَّ ﴾ (٣) الآية .

ثم استطردها إلى أن قال : ﴿ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً وَأَذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِّنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ﴾ الآية .

فخطاب نساء النبي ﷺ ، مكتنف لذكر أهل البيت قبله وبعده ، منتظم له ، فاقترضى أنهن المراد به ، وحينئذ لا يكون لكم في الآية متعلق أصلاً ، ويسقط الاستدلال بها بالكلية ، سلمناه ، لكن لا نسلم أن المراد بالرجس ما ذكرتم ، بل المراد به رجس الكفر ، أو نحوه من المسميات الخاصة .

وأما ما أكدتم به عصمتهم من السنة فأخبار آحاد لا تقولون بها مع أن دلالتها ضعيفة .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب فضائل أصحاب النبى ( ٥ / ٢٨ ) وباب مناقب قرابة رسول الله ، باب مناقب فاطمة عليها السلام ( ٥ / ٣٦ ) ، ومسلم فى كتاب فضائل فاطمة بنت النبى عليها السلام ( ٧ / ١٤٠ - ١٤٣ ) .

(٢) تحفة الأحوذى : أبواب المناقب ، باب مناقب أهل بيت النبى ﷺ . الحديث ( ٣٨٧٤ ، ٣٨٧٦ ) ( ١٠ / ٢٨٧ - ٢٩٠ ) .

(٣) الأحزاب : ٣٢ .

وأجاب الشيعة بأن قالوا : الدليل على أن أهل البيت فى الآية [ هم ] (١) من ذكرنا : النص والإجماع (٢).

أما النص فما ثبت عن النبى ﷺ أنه بقى بعد نزول هذه الآية ستة أشهر يمر وقت صلاة الفجر على بيت فاطمة رضى الله عنها ، فينادى : « الصلاة يا أهل البيت إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا » . رواه الترمذى وغيره (٣) .

وهو تفسير منه لأهل البيت بفاطمة ومن فى بيتها ، وهو نص ، وأنص منه حديث أم سلمة رضى الله عنها : أنه ﷺ أرسل خلف على وفاطمة وولديهما - رضى الله عنهم - فجاؤوا فأدخلهم تحت الكساء ثم جعل يقول : « اللهم إليك لا إلى النار أنا وأهل بيتى . اللهم هؤلاء أهل بيتى وخاصتى - وفى رواية حامتى - اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا » .

قالت أم سلمة : فقلت : يا رسول الله ، ألسنت من أهل بيتك ؟ قال : « أنت إلى خير » رواه أحمد (٤) .

وهو نص فى أهل البيت ، وظاهر فى أن نساء لسن منهم ؛ لقوله لأم سلمة : « أنت إلى خير » ولم يقل : بلى أنت منهم .

وأما الإجماع فلأن الأمة اتفقت على أن لفظ أهل البيت إذا أطلق إنما ينصرف إلى من ذكرناه دون النساء ولو لم يكن إلا شهرته فيهم كفى .

وإذا ثبت مما ذكرناه من النص والإجماع أن أهل البيت على وزوجته وولدها ، فما استدلتهم به من سياق الآية ، ونظمه على خلافه لا يعارضه ؛ لأنه مجمل يحتمل الأمرين ، وقصاراه أنه ظاهر فيما ادعيتهم ، لكن الظاهر لا يعارض النص والإجماع ، ثم إن الكلام العربى يدخله الاستطراد والاعتراض - وهو تخلل الجملة الأجنبية بين الكلام المنتظم المناسب ، كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٥) .

(١) ساقطة من المخطوطة . (٢) فى المخطوطة : النص .

(٣) تحفة الأحوذى تفسير سورة الأحزاب حديث رقم (٣٢٥٩) (٩ / ٦٧ ، ٦٨) ، مسند أحمد (٢٨٥ ، ٢٥٩ / ٣) .

(٤) مسند الإمام أحمد (٦ / ٢٩٢ ، ٢٩٨ ، ٣٠٤) .

(٥) النمل : ٣٤ .

فقوله: ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ جملة معترضة من جهة الله تعالى بين كلام بلقيس .  
وقوله تعالى : ﴿ فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ . وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴾ (١) .

أى فلا أقسم بمواقع النجوم . إنه لقرآن كريم . وما بينهما اعتراض على اعتراض ، وهو كثير في القرآن وغيره من كلام العرب ، فلم لا يجوز أن يكون قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ ﴾ جملة معترضة متخللة لخطاب نساء النبي ﷺ على هذا النهج ؟ وحينئذ يضعف اعتراضكم .

وأما الرجس فإنما يجوز حمله على الكفر ، أو على مسمى خاص لو كان له معهود ، ولكن لا معهود له ، فوجب حمله على عمومه إذ هو اسم جنس معرف باللام ، وهو من أدوات العموم ، وأما ما ذكرناه من أخبار الأحاد فإنما أكدنا به دليل الكتاب ، ثم هي لازمة لكم ، فنحن أوردناها (٢) إلزاماً لا استدلالاً .

قال [ الطوفى ] (٣) : واعلم أن الآية ليست نصاً ولا قاطعاً في عصمة أهل البيت ، وإنما قصارها أنها ظاهرة في ذلك بطريق الاستدلال الذي حكيناه عنهم ، والله أعلم .

وقال العارف محيي الدين أبو عبد الله محمد بن عربي (٤) رحمه الله تعالى :  
« كل عبد إلهي توجه لأحد عليه حق من المخلوقين فقد نقص من عبوديته لله تعالى بذلك القدر [ من الحق ] (٥) فإن ذلك المخلوق يطلبه بحقه وله عليه سلطان به ، فلا يكون عبداً محضاً خالصاً لله تعالى ، وهذا هو الذي رجح عند المنقطعين إلى الله انقطاعهم عن الخلق ، ولزومهم السياحات ، والبرارى ، والسواحل ، والفرار من

(١) الواقعة : ٧٥ - ٧٧ .

(٢) في المخطوطة : أوردناها . (٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) محمد بن علي بن محمد بن عربي ، أبو بكر الحاتمي الطائي الأندلسي المعروف بمحيي الدين ابن عربي ، الملقب بالشيخ الأكبر ، فيلسوف من أئمة المتكلمين في كل علم ، ولد في مرسية بالأندلس وانتقل إلى أشبيلية ، وقام برحلة فزار الشام وبلاد الروم والعراق والحجاز ، له نحو أربعمائة كتاب ورسالة . فوات الوفيات (٢ / ٢٤١) ، ميزان الاعتدال (٣ / ١٠٨) ، لسان الميزان (٥ / ٣١١) ، جامع كرامات الأولياء (١ / ١١٨) ، نفع الطيب (١ / ٤٠٤) ، شذرات الذهب (٥ / ١٩٠) ، الأعلام (٦ / ٢٨١) .

(٥) ساقطة من المخطوطة .



الناس ، والخروج عن ملك الحيوان، فإنهم يريدون بذلك الحرية من جميع الأكوان .  
ولما كان رسول الله ﷺ عبداً محضاً (١) قد طهره الله تعالى وأهل بيته تطهيراً ،  
وأذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشينهم ، فإن الرجس هو القدر عند العرب ، كذا  
قال الفراء (٢) قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ  
تَطْهِيراً ﴾ .

فلا يضاف إليهم إلا مطهر ولا بد ، فإن المضاف إليهم هو الذى يشبههم ، فما  
يضيفون لأنفسهم إلا من له حكم الطهارة والتقديس .

فهذه شهادة من النبى ﷺ لسلمان الفارسى ، رضى الله عنه ، بالطهارة  
والحفظ الإلهى والعصمة حيث قال فيه رسول الله ﷺ :

« سلمان منا أهل البيت » وشهد الله لهم بالتطهير ، وذهب الرجس عنهم ؟  
وإذا كان لا يضاف إليهم إلا مقدس مطهر ، وحصلت له العناية الإلهية بمجرد  
الإضافة ، فما ظنك بأهل البيت فى نفوسهم فهم المطهرون ، بل هم عين الطهارة .  
فهذه الآية تدل على أن الله تبارك وتعالى قد شرك أهل البيت مع رسول الله  
ﷺ فى قوله : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ﴾ (٣) .

وأى وسخ وقدر أقدر من الذنوب وأوسخ ؟ فطهر الله تعالى نبيه ﷺ بالمغفرة  
مما هو ذنب بالنسبة إلينا لو وقع منه ﷺ لكان ذنباً فى الصورة لا فى المعنى ؛ لأن  
الذم لا يلحق به على ذلك من الله تعالى ولا منا شرعاً ، فلو كان حكمه حكم  
الذنب لصحبه ما يصحب الذنب من المذمة ، ولم يكن يصدق قوله : ﴿ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ .

فدخل الشرفاء أولاد فاطمة عليهم السلام كلهم إلى يوم القيامة فى حكم هذه  
الآية من الغفران ، فهم المطهرون باختصاص من الله تعالى ، وعناية بهم لشرف

(١) المحض : كل شىء خلص حتى لا يشوبه شىء يخالطه . الوجيز ( ٥٧٣ ) .

(٢) يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمى ، مولى بنى أسد ، أبو زكريا ، المعروف بالفراء ،  
إمام الكوفيين ، وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب ، كان يقال: الفراء أمير المؤمنين فى النحو .  
ولد بالكوفة وانتقل إلى بغداد ، وكان فقيهاً متكلماً ، عالماً بأيام العرب وأخبارها . الأعلام ( ٨ /  
١٤٦ ) ، إرشاد الأريب ( ٧ / ٢٧٦ ) ، وفيات الأعيان ( ٢ / ٢٢٨ ) ، تهذيب التهذيب ( ١١ / ٢١٢ ) .

(٣) الفتح : ٢ .

محمد ﷺ وعناية الله تعالى بهم .

فينبغي لكل مسلم أن يصدق الله تعالى في قوله : ﴿ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ . فيعتقد في جميع ما يصدر من أولاد فاطمة رضى الله عنهم ، أن الله تعالى قد عفا عنهم فيه .

ولا ينبغي لمسلم أن يلحق المذمة ، ولا ما يشنؤ (١) أعراض من قد شهد الله تعالى بتطهيرهم وإذهاب الرجس عنهم لا بعمل عملوه ، ولا بخير قدموه ، بل سابق عناية واختصاص إلهي ﴿ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ (٢) .

وإذا صح الخبر الوارد في سلمان رضى الله عنه ، فله هذه الدرجة ، فإنه لو كان سلمان على أمر يشنؤه الله وتلحقه المذمة من الله تعالى بلسان الذنب عليه ، لكان مضافاً إلى أهل البيت من لم يذهب عنه الرجس ، فيكون لأهل البيت من ذلك بقدر ما أضيف إليهم وهم المطهرون بالنص ، فسلمان منهم بلا شك .

وإذا كانت مرتبة مخلوق عند الله تعالى بهذه المثابة أن يشرف المضاف إليهم بشرفهم ، وشرفهم ليس لأنفسهم ، وإنما الله تعالى هو الذى اجتباهم وكساهم حلة الشرف ، فكيف بمن له الشرف، والشرف التام لنفسه ، فهو المجيد سبحانه وتعالى ، فالمضاف إليه من عباده الذين هم عباده ، وهم الذين لا سلطان ولا ملك لمخلوق عليهم ، قائمون بحقوق سيدهم ، واقفون عند مراسمه وحدوده ، فشرفهم أعلى .

وهؤلاء هم أقطاب (٣) هذا المقام ، ومن هؤلاء الأقطاب ورث سلمان رضى الله عنه شرف أهل البيت ، فكان رضى الله عنه من أعلى الصحابة بالحقوق وأقواهم على أدائها ، وفيه قال رسول الله ﷺ : « لو كان الإيمان بالثريا لناله رجال من فارس ، وأشار إلى سلمان الفارسى رضى الله عنه ، فسر سلمان الذى ألحقه بأهل البيت ما أعطاه النبي ﷺ أداء كتابته ، فهو عتيقه ﷺ ومولى القوم منهم .

وبعد أن تبين لك منزلة أهل البيت عند الله تعالى وأنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم

(١) الشائئ : ( المبغض ) ، شئاً شتأً وشئاناً : أبغضه وتجنبه ، فهو شائئ ، ( الشئاء ) : أشد البغض . الوجيز ومختار الصحاح — مادة شئاً .

(٢) الحديد : ٢١ .

(٣) القطب من القوم سيدهم ( ج ) أقطاب .

أصلاً ، فإن الله تعالى طهرهم ، فليعلم الذام لهم أن ذلك يرجع إليه ولو ظلموه ، فذلك الظلم هو فى زعمه ، لا فى نفس الأمر ، بل حكم ظلمهم ينافى نفس الأمر ، كجرى المقادير على العبد فى ماله يغرق أو يقع فى النار فيحترق أو يموت له أحد أحبائه ، أو يصاب هو فى نفسه ، وهذا كله مما لا يوافق غرضه ، ولكن ينبغى أن يقابل ذلك كله بالرضا والتسليم ، وإن نزل عن هذا المقام بالصبر ، وإن ارتفع بالشكر ، فإن فى طى ذلك نعمة (١) من الله تعالى له ، وليس وراء ما ذكرناه خير ، فإنه ما وراءه إلا الضجر والتسخط ؛ ولذلك ينبغى أن يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أولاد فاطمة رضى الله عنهم فى ماله وفى أهله ، وفى عرضه وفى نفسه أن يقابله بالرضا والتسليم والصبر ، ولا يلحق بهم المذمة أصلاً ، وإن توجهت عليهم الأحكام الشرعية من إقامة الحدود المشروعة ، فذلك لا يقدح فى هذا ، وإنما نمتنع من إلحاق الذم بهم وسبهم ؛ إذ قد ميزهم الله تعالى عنا بما ليس لنا معهم فيه قدم ، وأما أداء الحقوق المشروعة فهذا رسول الله ﷺ يقترض من اليهود ، وإذا طالبوه بحقوقهم أداها على أحسن ما يمكن .

وقد قال رسول الله ﷺ : « لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها »  
فذلك حق الله تعالى ، ومع هذا لم يذمهم الله تعالى .

وإنما كلامنا فى حقوقكم ، وفيما لكم أن تطالبوهم به فلکم ذلك ، وليس لكم ذمهم ولا الكلام فى أعراضهم ، ولا سبهم ، وإن نزلتم عن طلب حقوقكم ، وعفوتهم عنهم فيما أصابوه منكم كان لكم بذلك عند الله الزلفى ، فإن النبى ﷺ ما سأل منكم إلا المودة فى القربى ، ومن لم يقبل سؤال نبيه فيما هو قادر عليه فبأى وجه يلقاه غداً أو يرجو شفاعته ، وهو ما أسعف نبيه فيما سأل من المودة فى قرابته ، ثم إنه جاء بلفظ المودة وهى الثبوت على المحبة ، فإن من ثبت على محبته استصحب المودة فى كل حال ، وإذا استصحب المودة فى كل حال لم يؤاخذ أهل البيت فيما يطرأ منهم فى حقه مما لا يوافق غرضه ، ألا ترى ما قال المحب وما ذكر المودة التى هى أتم :

وكل ما يفعل المحبوب محبوب

(١) لا صح أن تكون نعمة بدلاً من نعمة .

وقال الآخر :

أحب لحبها السودان حتى أحب لحبها سود الكلاب

وكانت الكلاب تناوشه ، وهو يتحجب إليها ، فهذا فعل المحب في حب من لا تسعده محبته عند الله تعالى ولا تورثه القرابة عند الله تعالى ، فهل هذا إلا من صدق الحب ، وثبوت الود في النفس ، فلو أحببت الله ورسوله ﷺ أحببت أهل بيت الرسول ﷺ ورأيت كل ما يصدر منهم في حقل أنه جمال محض تتنعم به وتعلم أن لك عناية عند الله تعالى حيث ذكرك من يحبه وهم أهل بيت رسول الله ﷺ ، ولو ذكروك بدم وسب فتقول : الحمد لله الذى أجرانى على ألسنتهم ، وتزيد الله تعالى شكراً على هذه النعمة ، فإنهم ذكروك بالأسنة طاهرة قد طهرها الله تعالى بطهارة لم يبلغها علمك .

وإذا رأيناك على ضد هذه الحالة مع أهل بيت رسول الله ﷺ الذى أنت محتاج إليه ، وله عليك المنة حيث هداك به ، فكيف أثق أنا بودك إذ تزعم أنك شديد الحب فى الرعاية لجانبى ، وما ذاك على الحقيقة إلا من نقص إيمانك ، ومن مكر الله تعالى واستدراجه بك حيث لا تعلم ، وصورة المكر فيه أن تقول وتعتقد أنك فى ذلك ذاب عن دين الله تعالى وشرعه ، وإنى ما طلبت إلا ما أباح الله تعالى لى طلبه ، ويندرج الذم فى ذلك الطلب المشروع ، والبغض والمقت ، وأنت لا تشعر .

والدواء الشافى من هذا الداء العُضال<sup>(١)</sup> أنك لا ترى نفسك صاحب [حق معهم]<sup>(٢)</sup> ، بل تنزل عن حقلك لئلا يندرج فيه ما ذكرت لك ، وما أنت من حكام المسلمين حتى تقيم فيهم حدود الله تعالى ، فلو كشف لك عن منازلهم فى الآخرة عند الله تعالى لوددت أن تكون [عبداً من عبيدهم] <sup>(٣)</sup> . والله يلهمنا رشد أنفسنا بمنه وكرمه .

قال جامع هذه النبذة <sup>(٤)</sup> : ويؤيد مقالة الشيخ محيى الدين هذه ما أخرجه

(١) عُضال : الشديد المعجز ، ويقال : داء عُضال لا طب له . الوجيز ( ٤٢٣ ) .

(٢) ساقطة من المخطوطة .

(٣) فى بعض النسخ المخطوطة : مولى من مواليتهم .

(٤) أى المؤلف - المقرئى - أحمد بن على .

الحاكم فى مستدركه من حديث معاوية بن هشام قال : حدثنا عمر بن غياث (١) عن عاصم ، عن زرِّ بن حبيش ، عن عبد الله بن مسعود ، رضى الله عنه قال ، قال رسول الله ﷺ : « إن فاطمة أحصنت فرجها فحرمَّ الله ذريتها على النار » .

وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

وذكر الفقيه الحافظ محب الدين أحمد عبد الله الطبرى (٢) فى كتابه « ذخائر العقبى فى مناقب ذوى القربى » من حديث عمران بن حصين رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « سألت ربي أن لا يدخل النار أحداً من أهل بيتى فأعطانا ذلك » . أخرجه الملا فى سيرته .

ومن حديث على رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لفاطمة رضى الله عنها : يا فاطمة ، تدرين لم سميت فاطمة ؟ قال على رضى الله عنه : لم سميت ؟ قال : « إن الله عز وجل قد فطمها وذريتها من النار يوم القيامة » . أخرجه الحافظ الدمشقى .

وقد رواه الإمام على بن موسى الرضا (٣) بسنده ، ولفظه : قال رسول الله ﷺ : « إن الله فطم ابنتى فاطمة وولداها ومن أحبهم من النار » .

وأخرج الإمام أحمد من حديث أبى سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : « من أبغض أهل البيت فهو منافق » .

وروى أبو الفرج الأصبهانى من طريق عبد الله بن عمر القواريرى ، حدثنا يحيى ابن سعيد ، عن سعيد بن أبان القرشى قال : دخل عبد الله بن حسن على عمر بن

(١) المثبت عن المستدرک : عمرو بن عتاب . المستدرک ( ٣ / ١٥٢ ) ، ميزان الاعتدال ( ٣ / ٢١٦ ) .

(٢) أحمد بن عبد الله بن محمد الطبرى ، أبو العباس ، محب الدين ، حافظ ، فقيه شافعى متقن ، من أهل مكة مولداً و وفاة وكان شيخ الحرم فيها . الأعلام ( ١ / ١٥٩ ) ، النجوم الزاهرة ( ٨ / ٧٤ ) ، طبقات الشافعية ( ٥ / ٨ ) .

(٣) على بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق ، أبو الحسن الملقب بالرضا ، ثامن الأئمة الاثنى عشر عند الإمامية ، ومن أجلاء السادة أهل البيت وفضلائهم ، ولد فى المدينة ، وكان أسود اللون ، أمه حبشية ، وأحبه المأمون العباس فعهد إليه بالخلافة من بعده وزوجه ابنته ، وغير من أجله الزى العباسى الذى هو السواد فجعله أخضر وكان هذا شعار أهل البيت . الأعلام ( ٥ / ٢٦ ) ، ابن الأثير ( ٦ / ١١٩ ) ، الطبرى ( ١٠ / ٢٥١ ) ، اليعقوبى ( ٣ / ١٨٠ ) ، ابن خلكان ( ١ / ٣٢١ ) .

عبد العزيز وهو حديث السن له وفرة (١)، فرفع مجلسه وأقبل عليه ، وقضى حوائجه ثم أخذ عُكْنَةَ (٢) من عُكْنَةَ فغمزها حتى أوجعه وقال : اذكرها عندك للشفاعة ، فلما خرج لأمه قومه وقالوا : فعلت هذا بغلام حدث ؟ فقال : إن الثقة حدثني حتى كأنى أسمع من في رسول الله ﷺ : « إنما فاطمة بضعة مني يسرنى ما يسرها » (٣) وأنا أعلم أن فاطمة لو كانت حية لسرها ما فعلت بابنها . قالوا : فما معنى غمزك بطنه ، وقولك ما قلت ؟ قال : إنه ليس أحد من بني هاشم إلا وله شفاعة ، فرجوت أن أكون في شفاعة هذا .

وقال تعالى : ﴿ والذين آمنوا وأتبعناهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء ﴾ (٤).

قرأ ابن كثير ، وعاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عباس ، ومجاهد ، وطلحة ، والحسن ، وقتادة ، وأهل مكة : ﴿ وأتبعهم ﴾ بالياء ﴿ ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم ﴾ على الأفراد .

وقرأ نافع ، وأبو جعفر ، وابن مسعود بخلاف عنه ، وأبو عمرو بخلاف عنه ، وشيبة ، والجحدري ، وعيسى ﴿ وأتبعهم ﴾ بالياء ﴿ ذريتهم ﴾ ﴿ ألحقنا بهم ذرياتهم ﴾ على أفراد في الأولى وجمع في الثانية .

روى خارجة عنه مثل قراءة حمزة . وقرأ ابن عامر وابن عباس وعكرمة وسعيد ابن جبير ، والضحاك ﴿ وأتبعهم ﴾ بالياء ﴿ ذرياتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم ﴾ جمعاً في الموضوعين .

وقرأ أبو عمرو والأعرج وأبو رجاء والشعبي وابن جبير والضحاك : ﴿ وأتبعناهم ﴾ بالنون ﴿ ذرياتهم ﴾ ﴿ بهم ﴾ جمعاً في الموضوعين ، فكون الذرية جمعاً في نفسه حسن الأفراد في هذه القراءات ، وكون المعنى يقتضى انتشاراً وكثرة حسن جمع الذرية في قراءة من قرأ : ﴿ ذرياتهم ﴾ . و ﴿ الذين آمنوا ﴾ مبتدأ و ﴿ أتبعناهم ﴾ خبره ، و ﴿ أتبعهم ﴾ فعل متعد إلى مفعول ، و ﴿ أتبعناهم ﴾ متعدى بالهمزة إلى مفعولين ،

(١) الوفرة : الكثرة . والشعر المجمع على الرأس . الوجيز ( ٦٧٦ ) .

(٢) العُكْنَةُ : ما انطوى وتثنى من لحم البطن سمناً . مصدر سابق ( ٤٣٠ ) .

(٣) مسند الإمام أحمد ( ٤ / ٣٢٣ ) .

(٤) الطور : ٢١ .

والذريات التى كانت فاعله صارت مفعولاً ثانياً ، وهكذا فى جميع موارد هذا الفعل حيث وردت كقوله تعالى: ﴿ ولا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى ﴾ .

وقوله ﷺ : « وأتبعه ستاً من شوال » .

وقوله : « وأتبع السيئة الحسنة تمحها » .

وقوله : « وأتبع أهل القليب لعنة » (١) فى جميع هذه آخر الذى كان فاعلاً

ولم يقدم على قياس قوله تعالى : ﴿ وَلَسْكَنْتُمُ الْأَرْضَ ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ﴾ (٣) ونحو

ذلك .

والظاهر أنه يجوز العكس فى الموضوعين بأن يقول : « أتبعته الذرية أباهم »

و«أسكنت الأرض إياكم» .

ولعل اختيار العكس للبدأة بالأهم ، وإنما عُرِفَ هذا بالقرينة ، ولو قلت :

«أتبعته زيدا عمراً ، وأورثت سالماً غانماً ، احتمل » ، والحمل على ما ورد من

نظائرها يقتضى أن عمراً تابع وسالماً وارث .

وقوله : « بإيمان » متعلق بـ « أتبعنا » .

وقال الزمخشري : متعلق بـ « ألحقنا » وهل هو إيمان الذرية فيراد بهم الكبار

البالغون ، أو إيمان الآباء فيراد بهم الصغار ؟ فيه خلاف ، والصحيح أنه يراد بهم

الصغار . وعلى هذا فالتنكير فى الإيمان يراد به التعظيم تنبيهاً على أنه إيمان خالص

عظيم المنزلة ، وعلى الأول يكون التنكير للتقليل كأنه قال : شىء من الإيمان لا

يوصلهم لدرجة الآباء أتبعناهم آباءهم .

وهل التبع فى الدخول أو فى رفع الدرجة ؟

قال أبو على الفارسي : إن حُمِلت الذرية على الصغار كان قوله : « بإيمان »

فى موضع النصب على الحال من المفعول ، أى اتبعتم بإيمان من الآباء ذريتهم .

يعنى على قراءة الجمهور ، وكلا القولين مروى عن ابن عباس رضى الله عنه .

وقال الواحدى : والوجه أن تُحمَل الذرية على الصغير والكبير ؛ لأن الكبير

(١) مسند أحمد (١ / ٤٠٣) والقلبى هـ البئر .

(٢) الأعراف : ١٣٧ .

(٣) إبراهيم : ١٤ .

يتبع الأب بإيمان نفسه ، والصغير يتبع الأب بإيمان الأب، والذرية تقع على الصغير والكبير .

وقد اختلف الناس فى معنى الآية على ثلاثة أقوال :

أحدها : قال ابن عباس رضى الله عنهما ، وابن جبير ، والجمهور : أخبر الله تعالى أن المؤمنين الذين تتبعهم ذريتهم فى الإيمان ، فيكونون مؤمنين كأبائهم ، وإن لم يكونوا فى التقوى والأعمال كالآباء ، فإنه يلحق الأبناء بمراتب أولئك الآباء كرامة للآباء .

وقد ورد فى هذا المعنى حديث عن النبى ﷺ فجعلوا الحديث تفسير الآية ، وهو ما رواه جبارة بن المغلس ، حدثنا قيس عن عمرو بن مرة ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله ليرفع ذرية المؤمن إليه فى درجته ، وإن كانوا دونه فى العمل لتقر بهم عينه ، ثم قرأ ﴿والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان أحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء﴾ . قال : ما أنقصنا الآباء بما أعطيناہ البنين .

قال ابن عطية : وكذلك وردت أحاديث تقتضى أن الله تعالى رحم الآباء رعيًا للأبناء الصالحين .

ثانيها : قال ابن عباس رضى الله عنهما أيضاً والضحاك : معنى هذه الآية أن الله تعالى أحق الأبناء الصغار بأحكام الآباء المؤمنين ، يعنى الموارثة والدفن فى قبور المسلمين وفى أحكام الآخرة ، وفى الجنة ، ومعنى هذا القول أن أولادهم الكبار تبعوهم بإيمان منهم ، وأولادهم الصغار تبعوهم بإيمان الآباء ، لأن الولد يُحكم له بالإسلام تبعاً لوالديه ، فيكون معنى الآية على هذا .

﴿ واتبعتم ذرياتهم بإيمان ﴾ ، أى إن بلغت أن آمنت أحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان .

ثالثها : ذهب بعض الناس إلى إخراج هذا المعنى من هذه الآية ، وذلك لا يترتب إلا بأن يجعل اسم الذرية بمثابة نوعهم على نحو ما هو فى قوله تعالى : ﴿أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ ﴾ (١) .



٢٠٠ ————— معرفة ما يجب لآل البيت النبوى من الحق على من عداهم

وقال الكلبي عن ابن عباس رضى الله عنه : إن كان الآباء أرفع درجة من الأبناء رفع الله تعالى الأبناء إلى درجة الآباء ، وإن كان الأبناء أرفع درجة من الآباء رفع الله الآباء إلى درجة الأبناء .

وهذا القول اختيار الفراء . والآباء على هذا القول داخلون فى اسم الذرية ، ويجوز ذلك كما قيل فى قوله تعالى : ﴿ وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ . قال ابن عطية : وفى هذا نظر .

وحكى أبو حاتم عن الحسن أنه قال : الآية فى الكبار من الذرية ، وليس فيها من الصغار شىء .

وقال القاضى منذر بن سعيد البلوطى : هى فى الصغار لا فى الكبار .

وحكى الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى قولاً معناه : أن الضمير فى قوله : ﴿ بهم ﴾ عائد على الذرية ، والضمير الذى بعده فى ﴿ ذرياتهم ﴾ عائد على «الذين آمنوا» أى اتبعتهم الكبار ، وألحقنا نحن بالكبار الصغار .

قال ابن عطية : وهذا قول مستنكر .

وعن ابن عباس رضى الله عنهما أيضاً أنه فسّر الذين آمنوا : بالمهاجرين والأنصار ، والذرية : بالتابعين .

قال ابن عطية : وأرجح الأقوال فى هذه الآية القول الأول بمعنى أن الصغار والكبار المقصرين يلحقون بالآباء ؛ لأن الآيات كلها فى صفة إحسان الله تعالى إلى أهل الجنة ، فذكر من جملة إحسانه أنه يرفع ذرية المؤمن فى المساء ، ولفظه «ألحقنا» تقتضى أن للملحق بعض التقصير فى الأعمال .

قال جامعہ : خرّج الحاكم من حديث عبد الرزاق ، عن سفيان الثورى ، عن عمرو بن مرة ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى : ﴿ألحقنا بهم ذرياتهم﴾ قال : إن الله عز وجل يرفع ذرية المؤمن معه فى درجته فى الجنة ، وإن كانوا دونه فى العمل ، ثم قرأ : ﴿والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم﴾ .

يقول : وما أنقصناهم (١) .

(١) المستدرک : تفسير سورة الطور ( ٢ / ٤٦٨ ) .

وروى شريك عن سالم ، عن سعيد بن جبير قال : يدخل الرجل الجنة فيقول : أين أبى ؟ أين أمى ؟ أين ولدى ؟ أين زوجى ؟ فيقال له : لم يعملوا مثل عملك . فيقول : كنت أعمل لى ولهم ، فيقال لهم : ادخلوا الجنة . ثم قرأ : ﴿جَنَّاتٌ عُدْنُ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ (١) .

قال جامعه : فإذا أكرم الله تعالى المؤمن لإيمانه ، فجعل ذريته الذين لم يستحقوا درجته معه فى الجنة لتقصيرهم ، فالمصطفى ﷺ أكرم على ربه تبارك وتعالى من أن يهين ذريته بإدخالهم النار فى الآخرة ، وهو عز وجل يقول : ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ﴾ (٢) .

بل من كمال شرفه ﷺ ورفيع قدره ، وعظيم منزلته عند الله عز وجل ، أن يقر الله سبحانه وتعالى عينه بالعفو عن جرائم ذريته ، والتجاوز عن معاصيهم ، ومغفرة ذنوبهم ، وأن يدخلهم الجنة من غير عذاب جهنم .

وقال تعالى : ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ (٣) .

قال سفیان عن مسعر عن عبد الملك عن ميسرة عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله : ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ قال : حفظاً لصلاح أبيهما، وما ذكر عنهما صلاحاً .

قال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين (٤) ، وكان السابع من آباتهما . قال جامعه : فإذا صح أن الله سبحانه قد حفظ غلامين لصلاح أبيهما فيكون قد حفظ الأعتاب برعاية الأسلاف وإن طالت الأحقاب (٥) .

ومن ذلك ما جاء فى الأثر أن حمام الحرم من حمامتين عَشَّشتا على فم الغار الذى اختفى فيه رسول الله ﷺ ؛ فلذلك حرم حمام الحرم . وإذا كان كذلك فمحمد ﷺ أحرى وأولى وأحق ، وأجدر أن يحفظ الله ذريته ، فإنه إمام الصلحاء ،

(١) الرعد : ٢٣ .

(٢) آل عمران : ١٩٢ .

(٣) الكهف : ٨٢ .

(٤) المستدرک / تفسير سورة الكهف ٢ / ٣٦٩ .

(٥) ( الحُقب - والحُقب ) المدة الطويلة من الدهر ( ج ) أحقاب . الوجيز ( ١٦٢ ) .

٢٠٢ ————— معرفة ما يجب لآل البيت النبوي من الحق على من عداهم

وما أصلح الله فساد خلقه إلا به . ومن جملة حفظ الله تعالى لأولاد فاطمة عليها السلام أن لا يدخلهم النار يوم القيامة .

وقد خرج أبو داود الطيالسي ، حدثنا عمرو بن ثابت ، حدثنا عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن حمزة بن أبي سعيد الخدرى عن أبيه قال : خطب رسول الله ﷺ فقال :

« ما بال أقوام يزعمون أن رحمتى لا تنفع ، والذي نفسى بيده إن رحمتى لموصلة فى الدنيا والآخرة وإنى فرطكم<sup>(١)</sup> على الخوض ، أيها الناس ألا وسيجىء قوم يوم القيامة ، فيقول القائل منهم : يا رسول الله ، أنا فلان بن فلان ، فأقول : أما النسب فقد عرفت ، ولكنكم ارتددتم بعدى ، ورجعتم القهقرى »<sup>(٢)</sup> .

ورواه شريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن سعيد بن المسيب وحمزة ابن أبى سعيد ، عن أبى سعيد الخدرى ، عن النبى ﷺ فذكره ، قيل لشريك : يا أبا عبد الله ، علام حملتم هذا الحديث ؟ قال : عن أهل الردة .

ورواه قتبية وعبد الرحمن بن شريك عن شريك .

وقال تعالى : ﴿ جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup> قال أبو جعفر الطبرى :

يقول الله تعالى : جنات عدن يدخلها هؤلاء الذين وصف صفتهم ، وهم الذين يوفون بعهد الله ، ويصلون ما أمر الله به أن يوصل ، ويخشون ربهم ، والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم ، وأقاموا الصلاة ، وفعلوا الأفعال التى ذكرها الله تعالى فى هذه الآيات الثلاث ، ومن صلح من آبائهم وأزواجهم ، وهم نساؤهم وأهلهم ، وذرياتهم ، وصلاحهم : إيمانهم بالله تعالى ، واتباعهم أمره ، وأمر رسوله ﷺ .

ثم ذكر عن مجاهد : ﴿ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ ﴾ من آمن فى الدنيا .

(١) أى متقدم عليكم .

(٢) منحة المعبود - مسند الطيالسي ، كتاب الكبائر ، باب التهيب من احتقار الذنوب الصغيرة ( ٢ /

٦٤ ) . رواه أحمد فى مسنده ( ٣ / ١٨ ) .

(٣) الرعد : ٢٣ .

وقال الإمام أبو الحسن علي بن أحمد الواحدى (١) : « ومن صلح » موضع « من » رفع عطف على الواو فى « يدخلونها » .

وقال أبو إسحاق : وجائز أن يكون نصباً كما تقول : « دخلوا وزيداً » أى مع زيد .

وقال ابن عباس رضى الله عنهما : « ومن صلح من آبائهم » يريد من صدق بما صدقوا به ، وإن لم يعمل مثل أعمالهم .

وقال أبو إسحاق : اعلم أن الأنساب لا تنفع بغير أعمال صالحة . فعلى قول ابن عباس ، رضى الله عنهما : معنى صلح : صدق ، وآمن ، ووجد ، وعلى ما ذكره أبو إسحاق معناه : صلح فى عمله .

والصحيح ما قال ابن عباس ، رضى الله عنهما ؛ لأن الله تعالى جعل من ثواب المطيع سروره بما يراه فى أهله حيث بشره بدخول الجنة مع هؤلاء ، فدل على أنهم يدخلونها كرامة للمطيع العامل ، ولا فائدة للتبشير والوعد إلا بهذا ؛ إذ كل مصلح فى عمله قد وعد دخول الجنة .

وقال القرطبى : « ومن صلح من آبائهم » يجوز أن يكون معطوفاً على « أولئك » والمعنى : أولئك ومن صلح من آبائهم وأزواجهم ، وذرياتهم لهم عقبى الدار .

ويجوز أن يكون معطوفاً على الضمير المرفوع فى « يدخلونها » وحسن العطف لما حال الضمير المنصوب بينهما ، ويجوز أن يكون المعنى : يدخلونها فيدخلها من صلح من آبائهم أى من كان صالحاً ، لا يدخلونها بالأنساب ، ويجوز أن يكون موضع « من » نصباً على تقدير : يدخلونها مع من صلح من آبائهم ، أى : وإن لم يعملوا مثل أعمالهم يلحقهم الله تعالى بهم كرامة لهم .

وقال ابن عباس ، رضى الله عنهما : هذا الصلاح : الإيمان بالله والرسول ، ولو كان لهم مع الإيمان طاعات أخرى لدخلوها بطاعتهم لا على وجه التبعية .

---

(١) على بن أحمد بن محمد بن على بن مثنويه ، أبو الحسن الواحدى ، مفسر عالم بالأدب ، نعتة الذهبى بإمام علماء التأويل ، كان من أولاد التجار ، أصله من ساوة بين الرى وهمذان ، ومولده ووفاته بنيسابور ، من مؤلفاته : أسباب النزول ، وشرح أسماء الله الحسنى . الأعلام ( ٤ / ٢٥٥ ) ، النجوم الزاهرة ( ٥ / ١٠٤ ) ، الوفيات ( ١ / ٣٣٣ ) ، السبكى ( ٣ / ٢٨٩ ) .

قال القشيري : وفى هذا نظر ؛ لأنه لا بد من الإيمان بالقول فى اشتراط العمل الصالح كقول فى اشتراط الإيمان ، فالأظهر أن هذا الصلاح فى جملة الأعمال ، والمعنى أن النعمة غداً تتم عليهم بأن جعلهم مجتمعين مع قراباتهم فى الجنة وإن كان لا يدخلها كل إنسان بعمل نفسه ، بل برحمة الله تعالى .

قال جامعه : فإذا جاز أن يكرم الله تعالى عباده المؤمنين بالذين عملوا بطاعته ، ونهوا أنفسهم عن مخالفته بأن يدخل معهم الجنة من أهاليهم وذوى قراباتهم من كان مؤمناً قد قصر فى عبادة ربه ، وخالف بعض ما نهى عنه بطريق التبعية لهم ، لا أنهم قد استحقوا تلك المنازل بما أسلفوا من الطاعات فى أيام الحياة الدنيا ، فرسول الله ﷺ سيد المرسلين وإمام المتقين لوكى بهذه الكرامة أن يدخل الله تعالى عصاة ذريته الجنة تبعاً له ، ويرضى عنهم أخصامهم .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ (١) .

قال الطبرى : يقول الله تعالى لنبىه ﷺ : قل يا محمد للذين يمارونك فى الساعة من مشركى قومك : قل لا أسألكم أيها القوم على دعايتكم إلى ما أدعوكم إليه من الحق الذى جئتكم به ، والنصيحة التى أنصحكم ، ثواباً وجزاء وعوضاً من أموالكم تطعونيه إلا المودة فى القربى ، فاختلف أهل التأويل ما يعنى بقوله : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ فقال بعضهم : معناه : إلا أن تودونى فى قرابتى منكم وتصلوا رحمى بينى وبينكم .

ثم ذكر من طريق الشعبى عن ابن عباس ، رضى الله عنهما قال : لم يكن بطن من بطون قريش إلا وبين رسول الله ﷺ وبينهم قرابة ، فقال : قل لا أسألكم عليه أجراً إلا أن تودونى فى القرابة التى بينى وبينكم .

وعن طاوس فى قوله : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ فقال : سئل عنها ابن عباس رضى الله عنهما فقال سعيد بن جبير : هى قربى آل محمد ، فقال : عجل أبو عبد الله ، إن رسول الله ﷺ لم يكن بطن من بطون قريش إلا وله فيه قرابة قال : فنزلت : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ . قال :

(١) الشورى : ٢٣ .

(٢) تفسير الطبرى ٢٥ / ٢٢ / ٢٦ .

إلا القرابة التي بيني وبينكم أن تصلوها (١).

وفى رواية عن ابن عباس ، رضى الله عنهما قال : كان لرسول الله ﷺ قرابة فى جميع قريش ، فلما كذبوه وأبوا أن يتابعوه قال : يا قوم إن أبيتكم أن تتابعونى فاحفظوا قرابتي فيكم ، لا يكن غيركم من العرب أولى أن يحفظنى وينصرنى منكم .

وفى رواية عن ابن عباس ، رضى الله عنهما ، يعنى محمداً ﷺ قال لقريش : لا أسألكم من أموالكم شيئاً ولكن لا تؤذونى لقرابة بيني وبينكم ، فإنكم قومى وأحق من أطاعنى ، وأجابنى .

وعن عكرمة رضى الله عنه ، أن النبى ﷺ كان واسطاً فى قريش ، وكان له فى كل بطن من قريش نسب فقال : لا أسألكم عليه أجراً على ما أدعوكم إليه إلا أن تحفظونى فى قرابتي .

وعن أبى مالك : كان رسول الله ﷺ من بنى هاشم ، وأمّه من بنى زهرة ، وأم أبيه من بنى مخزوم ، فقال : « احفظونى فى قرابتي » .

وعن عكرمة قال : « تعرفون قرابتي وتصدقونى فيما جئت به وتمنعونى » .

وعن قتادة : أن الله أمر محمداً ﷺ أن لا يسأل الناس على هذا القرآن أجراً إلا أن يصلوا ما بينه وبينهم من القرابة ، وكل بطون قريش قد ولدته ، وبينه وبينهم قرابة .

وعن مجاهد قوله: ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ أن يتبعونى ويصدقونى ويصلوا رحمى .

وعن السدى قال : لم يكن بطن من بطون قريش إلا لرسول ﷺ فيهم ولادة ، فقال : قل لا أسألكم عليه أجراً إلا أن تودونى لقرابتي منكم .

وعن الضحاك فى قوله : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ يعنى قريشاً ، يقول : إنما أنا رجل منكم فأعينونى على عدوى ، واحفظوا قرابتي ، وإن الذى جئتكم به لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة فى القربى أن تودونى لقرابتي وتعينونى على عدوى .

وعن أبى زيد يقول : إلا أن تودونى لقرابتي كما تودونى فى قرابتكم وتواصلون بها ، ليس هذا الذى جئت به يقطع ذلك عنى ، فلست أبتغى على الذى

جئت به أجراً أخذته على ذلك منكم .

وعن قتادة قال : كل قريش قد كانت بينهم وبين رسول الله ﷺ قرابة ، فقال : قل لا أسألكم عليه أجراً إلا أن تودوني بالقرابة التى بينى وبينكم .

وعن عطاء بن دينار يقول : لا أسألكم على ما جئتمكم به أجراً إلا أن تودوني فى قرابتى منكم وتمنعونى من الناس .

وقال آخرون : بل معنى ذلك : قل لمن اتبعك من المؤمنين لا أسألكم على ما جئتمكم به أجراً إلا أن تودوا قرابتى .

ثم ذكر عن السدّى عن أبى الديلم قال : لما جىء بعلى بن الحسين أسيراً ، وأقيم على درج<sup>(١)</sup> دمشق ، قام رجل من أهل الشام فقال : الحمد لله الذى قتلكم واستأصلكم ، وقطع قرن الفتنة . فقال له على : أقرأت القرآن ؟ قال : نعم . قال : قرأت : « آل حم » ؟ قال : قرأت القرآن ولم اقرأ « آل حم » . قال : ما قرأت ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ ؟ قال : فإنكم لا ياهم ؟ قال : نعم .

وعن مقسم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قالت الأنصار : فعلنا وفعلنا ، فكأنهم فخروا ، فقال ابن عباس — أو العباس : لنا الفضل عليكم . فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فأتاهم فى مجالسهم فقال : يا معشر الأنصار ألم تكونوا أذلاء فأعزكم الله بى ؟ قالوا : بلى يا رسول الله . قال : ألم تكونوا ضلّالا فهداكم الله بى ؟ قالوا : بلى يا رسول الله . قال : أفلا تجيبونى ؟ قالوا : ما نقول يا رسول الله ؟ قال : ألا تقولون : أولم يخرجك قومك فأويناك ؟ أولم يكذبوك فصدقناك ؟ أو لم يخذلوك فنصرناك ؟ قال : فما زال يقول حتى جثوا على الركب ، وقالوا : أموالنا ، وما فى أيدينا لله ولرسوله . قال : فنزلت : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ .

وعن أبى العالية عن سعيد بن جبير : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال : هى قرى رسول الله ﷺ .

وعن أبى إسحاق : سألت عمرو بن شعيب ، عن قول الله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال : قرى النبى ﷺ .

(١) الدرج : الطريق . ويقال : رجع فلان درجه وأدراجه ورجع من حيث جاء . الوجيز (٢٢٤).

وقال آخرون : بل معنى ذلك : قل لا أسألكم أيها الناس على ما جئتمكم به أجراً إلا أن توددوا إلى الله ، وتتقربوا إليه بالعمل الصالح والطاعة .

ثم ذكر من طريق قزيمة بن سويد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ، عن ابن عباس رضی الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « قل لا أسألكم على ما جئتمكم به من البيئات والهدى أجراً إلا أن تودوا الله وتتقربوا إليه بطاعته » .

وعن الحسن : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال : القربى إلى الله . وفي رواية : إلا التقرب إلى الله تعالى ، والتودد إليه بالعمل الصالح . وفي رواية : قل لا أسألكم على ما جئتمكم به أجراً إلا المودة في القربى : إلا أن توددوا إلى الله تعالى بما يقربكم إليه من عمل بطاعته .

وعن قتادة : عن الحسن ، بنحوه . وقال آخرون : بل معنى ذلك : إلا أن تصلوا قرابتكم .

ثم ذكر عن عبد الله بن القاسم في قوله : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال : أمرت أن تصل قرابتك .

قال الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب ، وأشبهها بظاهر التنزيل قول من قال : معناه : قل لا أسئلكم عليه أجراً يا معشر قريش إلا أن تودوني في قرابتي منكم ، وتصلوا الرحم التي بيني وبينكم ثم استدل لذلك .

وقال ابن عطية (١) : اختلف الناس في معناه — يعني قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَأَسْأَلَكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ فقال ابن عباس ، رضی الله عنهما ، وغيره : هي آية مكية نزلت في صدر الإسلام ، ومعناها : استكفاف (٢) شر الكفار ، ودفع أذاهم ، أي إني ما أسألكم على القرآن والدين ، والدعاء إلى الله تعالى إلا أن تودوني لقرابة هي بيني وبينكم فتكفوا عني أذاكم .

قال ابن عباس ، وابن إسحاق ، وقتادة : لم يكن في قريش بطن إلا ولرسول الله ﷺ فيهم نسب أو صهر ، والآية على هذا هي استعطاف ، ودفع أذى وطلب سلامة منهم ، وذلك كله منسوخ بآية السيف ، ويحتمل على هذا التأويل أن يكون

(١) تفسير ابن عطية « المحرر الوجيز » ٩٨ ، ٩٩ .

(٢) استكف : فلانا عن الشيء : طلب منه أن يكف عنه .



معنى الكلام استدعاء نصرهم أى لا أسألكم غرامة ولا شيئاً إلا أن تودونى لقرابتى منكم ، وأن تكونوا أولى بى من غيركم .

وقال مجاهد : المعنى إلا أن تصلوا رحمى باتباعى .

وقال ابن عباس أيضا ما يقتضى أنها مدنية ، وسببها : أن قوماً من شباب الأنصار فاخروا المهاجرين وطالوا بالقول على قريش ، فنزلت الآية فى ذلك على معنى : إلا أن تودونى فتراعونى فى قرابتى وتحفظونى فيهم .

وقال بهذا المعنى فى هذه الآية : على بن الحسين رضى الله عنهما ، واستشهد بهذه الآية حين سيق إلى الشام أسيراً. وهو تأويل سعيد بن جبير وعمرو بن شعيب ، وعلى هذا التأويل قال ابن عباس رضى الله عنهما ، قيل : يا رسول الله ، من قرابتك الذين أمرنا بمودتهم ؟ فقال : « على وفاطمة وابناهما » .

وقيل : هم ولد عبد المطلب . قال ابن عطية : وقريش كلها عندى قُربى وإن كانت تفاضل .

وقد روى عن النبى ﷺ أنه قال : « من مات على حب آل محمد مات شهيداً ، ومن مات على بغضهم لم يشم رائحة الجنة » .

وقال ابن عباس أيضا — فى كتاب الثعلبى : سبب نزول هذه الآية أن الأنصار جمعت لرسول الله ﷺ مالا وساقته إليه فرده عليهم ، ونزلت الآية فى ذلك .

وقال ابن عباس أيضاً : معنى الآية : قربى الطاعة ، والتزلف إلى الله تعالى كأنه قال : إلا أن تودونى لأنى أقربكم من الله ، وأريد هدايتكم وأدعوكم إليها .

وقال الحسن بن أبى الحسن : معناه : إلا أن تتوددوا إلى الله تعالى بالتقرب إليه .

وقال عبد الله بن القاسم فى كتاب الطبرى : معنى الآية إلا أن تتوددوا بعضكم إلى بعض ، وتصلوا قراباتكم ، فالآية على هذا أمر بصلة الأرحام .

وذكر النقاش عن ابن عباس ، ومقاتل والكلبى والسدى : أن الآية منسوخة بقوله تعالى فى سورة سبأ : ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَهُوَ لَكُمْ ﴾ (١) .

والصواب أنها مُحكمة ، وعلى كل قول فالاستثناء منقطع ، و«إلا» بمعنى لكن ، والله أعلم .

قال جامعه : ويظهر لى أن الخطاب فى الآية عام لجميع من آمن ، وذلك أن العرب بأسرها قوم رسول الله ﷺ الذين هو منهم ، فيتعين على من سواهم من العجم أن يوادوهم ، ويحبوهم . وقد ورد فى الأمر بحب العرب أحاديث ، وأن قريشاً أقرب إلى رسول الله ﷺ من اليمن كلهم ، فإنهم كلهم أبناء إسماعيل بن إبراهيم عليهما الصلاة والسلام ، فعلى كل يمانى من العرب أن يود قريشاً ويحبهم من أجل أنهم قوم رسول الله ﷺ وبنو أبيه إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام .

وقد وردت أحاديث فى تفضيل قريش وفى تقديمها على غيرها وأن بنى هاشم رهط رسول الله ﷺ وأسرته ، فيجب ويتعين على من عداهم من قريش محبتهم ومودتهم ، وأن علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً وذريتهما أقرب العرب من رسول الله ﷺ ، فتأكد مودتهم ، ويجب على بنى هاشم ، بل وجميع قريش إكرامهم لما يجب من أكيد مودتهم ويتعين من فضائلهم ، وفوق كل ذى علم عليهم .

وقال الطوفى : اختلف فى القربى فقيل : هى قبرى كل مكلف أوصى بمودتها فهى كالوصية بصلة الرحم ، وقيل : هى قبرى النبى ﷺ ثم اختلف فيها فقيل : هى جميع بطون قريش كما فسره ابن عباس رضى الله عنهما فيما رواه البخارى وغيره . وقيل : هى قرابة الأدين ، وهم أهل بيته : على وفاطمة وولداهما أوصى بمودتهم ، وعند هذا استطالت الشيعة وزعموا أن الصحابة رضى الله عنهم خالفوا هذا الأمر ، ونكثوا هذا العهد بأذاهم أهل البيت بعد النبى ﷺ مع أنه سأل مودتهم ونزلها منزلة الأجر على ما لا يجوز الأجر عليه .

وإلى هذه الآية أشار الكميث بن زيد الأسدى (١) وكان شيعياً حيث يقول :

وجدنا لكم فى آل حم آية      تأولها منا تقى ومُعرب (٢)

أى المجاهر ، ومن يحب التقية جميعاً ، فتأولناها جميعاً على أنكم المراد بها .  
وأجاب الجمهور بمنع أن القربى فيها من ذكرتهم ، ثم يمنع أن أحداً من الصحابة رضى الله عنهم ، آذاهم أو نكث العهد فيهم .

(١) انظر ترجمته فى كتاب الأغانى للأصفهانى ( ١٥ / ٢٦٠ ) .

(٢) البيت من قصيدته التى يمدح بها آل البيت وأولها :

طربت وما شوقا إلى البيض أطرب

حدثني الشيخ الفقيه الحنفي الصوفي جمال الدين أبو المحاسن محمد بن إبراهيم بن أحمد المرشدي المكي ، حرّمه الله بالمحرم الشريف تجاه الكعبة المعظمة قال : أخبرني الإمام العلامة مفتي المسلمين زين الدين عبد الرحمن الخلال البغدادي ، وقد جاور بمكة — شرفها الله تعالى — أن بعض أمراء تيمورلنك أخبره أنه لما مرض تيمورلنك مرض الموت اضطرب ذات يوم اضطراباً كثيراً واسود وجهه وتغير لونه ثم أفاق ، فذكروا له ذلك فقال : إن ملائكة العذاب أتته ، فجاء رسول الله ﷺ فقال لهم : اذهبوا عنه ، فإنه كان يحب ذريتي ويحسن إليهم ، فذهبوا .

وقد حدثني بهذا الخبر عن الخلال أيضاً تلميذه الفاضل شرف الدين أحمد بن إسماعيل بن عثمان الشهرزوري الكوراني الشافعي والشيخ جمال الدين المرشدي ، والشيخ زين الدين الخلال .

وللشيخ شرف الدين الكوراني عندي ترجمة في كتاب « درر العقود الفريدة في تراجم الأعيان المفيدة » وكتب إلى المحدث الفاضل أبو حفص بن محمد الهاشمي ، وشافهني به غير مرة قال : أخبرني الشيخ شمس الدين محمد بن حسن الخالدي قال : رأى بعض أصحابنا النبي ﷺ في المنام ورأى عنده تيمورلنك فقال له : وصلت إلى هنا يا عدو ؟ فقال له النبي ﷺ : « إليك يا محمد فإنه كان يحب ذريتي » .

وحدثني الشيخ الفاضل يعقوب بن يوسف بن علي بن محمد القرشي المكناسي قال : أخبرني أبو عبد الله محمد الفاسي قال : كنت أبغض بنى حسين أشرف المدينة المنورة لما كان يظهر لي من تعصبهم على أهل السنة بالمدينة وتظاهرهم بالبدع مدة مجاورتي بالمدينة ، فمنت مرة بالنهار بالمسجد النبوي تجاه القبر المقدس ، فرأيت رسول الله ﷺ وهو يقول لي : يا فلان ، ما لي أراك تبغض أولادي ؟ فقلت : حاشا لله يا رسول الله ، ما أكرههم ، وإنما كرهت منهم ما رأيت من تعصبهم على أهل السنة . فقال لي مسألة فقهية : أليس الولد العاق يلحق بالنسب ؟ فقلت : بلى يا رسول الله . فقال : هذا ولد عاق ، فانتبهت وقد زال بغضى لهم وصرت لا ألقى أحداً من بنى حسين أشرف المدينة إلا بالغت في إكرامه ولله الحمد والمنة .

وقد ذكرت المذكور في كتاب « درر العقود » ونعم الرجل هو .

وحدثني قاضي القضاة عز الدين عبد العزيز بن عبد العزيز بن عبد الحمود البكري البغدادي الحنبلي قال : رأيت في المنام كأنني بمسجد رسول الله ﷺ ، وقد

انفتح القبر المقدس وخرج منه رسول الله ﷺ وجلس وعليه أكفانه وأشار بيده المقدسة أن تعال ، فقامت وجئت حتى دنوت منه ، فقال لى : قل للمؤيد يفرج عن عجلان ، فانتبهت وصعدت على عادتى إلى مجلس السلطان المؤيد شيخ ، وأخذت أحلف له إيماناً حرجة أنى ما رأيت عجلان قط ، ولا بينى وبينه معرفة ثم قصيت عليه رؤيائى ، فسكت وقمنا حتى انفض المجلس ، فقام وخرج من مجلسه إلى دركاه القلعة (١) ووقف عند مرماه نثاب استجدها ، ثم استدعى الشريف عجلان من سجنه وأفرج عنه .


ولما حدثنى القاضى عز الدين بهذا الخبر أقسم بالله أنى ما كنت قبل رؤيائى هذه أعرف الشريف عجلان بل ولا رأيته قط . قلت : عجلان هذا هو الشريف عز الدين عجلان بن تعير بن منصور بن جماز بن شيخة بن هاشم بن قاسم بن مهنا ابن حسين بن مهنا بن داود بن قاسم بن عبد الله بن طاهر بن يحيى بن الحسين بن جعفر بن عبد الله بن الحسين بن على بن حسين بن على بن أبى طالب رضى الله عنهم . ولى المدينة النبوية بعد وفاة أخيه ثابت بن تعير ، ثم عزل ، ثم أعيد ، ثم عزل ثانيا بعزير بن هيزاع بن هبة بن جماز بن منصور فى ذى الحجة سنة إحدى وعشرين وثمانمائة ، وحمل فى الحديد من المدينة إلى القاهرة وسجن فى برج بقلعة الجبل حتى أفرج عنه عندما ذكر القاضى عز الدين المنام للملك المؤيد شيخ ، وأعيد بعد ذلك إلى إمارة المدينة ، ثم عزل عنها بخشرم بن دوفان بن جعفر بن هبة بن جماز ، وقتل فى ذى الحجة سنة اثنتين وثلثين وثمانمائة فى حرب بينه وبين مانع ابن على بن عطية بن منصور بن جماز ، واتفق أن الشريف سرواح بنى مقبل بن نخبار ابن مقبل بن محمد بن رابع بن إدريس بن حسن بن أبى عزيز قتادة بن إدريس بن مطاعن بن عبد الكريم بن عيسى بن حسن بن سليمان بن على بن عبد الله بن محمد بن موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسين ابن على بن أبى طالب رضى الله عنهم ، قبض على أبيهم مقبل أمير ينبع فى سنة خمس وعشرين وثمانمائة وأقيم عوضه فى إمرة ينبع ابن أخيه عقيل بن زبير بن نخبار ، وحمل حتى سجن بالإسكندرية ، ومات فى سجنه ، وكحل ابنه سرواح هذا حتى سالت حدقاته وورم دماغه وبتن ، وأقام خارج القاهرة مدة وهو أعمى ،

(١) دركاه القلعة : مدخلها وهى كلمة فارسية .

ثم مضى إلى المدينة المنورة ووقف تجاه قبر جده المصطفى ﷺ وشكا ما به وبكى ودعا الله تعالى ثم انصرف ، وبات تلك الليلة فرأى في منامه رسول الله ﷺ وقد مسح بيده المقدسة على عينه فانتبه ، وقد رد الله عليه بصره فاشتهر خبره عند أهل المدينة وأقام عندهم مدة ثم عاد إلى القاهرة ، فبلغ السلطان الملك الأشرف برسبای قدومه وأنه يبصر فقبض عليه وطلب المزينين اللذين أكحلاه وضربهما ضرباً مبرحاً فأقاما عنده بيّنة يرتضيها من أتباعه بأنهم شاهدوا الميل وقد أحمى بالنار ثم كحل به سرواح فسالت حدقتها بحضورهم ، فعند ذلك كف عن قتلها ؛ لأنه ظن أنهما تمالاً على عدم إكحاله ، وكذلك أخبر أهل المدينة النبوية أنهم شاهدوا سرواح وهو ذاهب الحدقتين ثم إنه أصبح عندهم وقد أبصر بعد عماه وقص عليهم رؤياه ، فأفرج عن سرواح وأقام حتى مات بالطاعون في آخر جمادى الآخرة سنة ثلاث وثلاثين وثمانمئة شهيداً غريباً مقللاً .

وحدثني الرئيس شمس الدين محمد بن عبد الله العمري قال : سرت يوماً في خدمة القاضي جمال الدين محمود العجمي محتسب القاهرة من منزله حتى جاء إلى بيت الشريف عبد الرحمن الطباطبى المؤذن ومعه نوابه وأتباعه ، فاستأذن عليه فخرج من منزله وعظم عليه مجيء المحتسب إليه وأدخله إلى منزله فدخلنا معه وجلسنا بين يديه على مراتبنا فلما اطمأن به الجلوس قال للشريف : يا سيد حالنتي قال : ألم أحالك يا مولانا ؟ قال : لما صعدت البارحة إلى القلعة وجلست بين يدي مولانا السلطان - يعنى الظاهر برقوق - فجئت أنت وجلست فوقى فى المجلس فقلت فى نفسى : كيف يجلس هذا فوقى بحضرة السلطان ؟ ثم لما قمنا وكان الليل ونمت رأيت فى نومى رسول الله ﷺ فقال : يا محمود ، تأنف أن تجلس تحت ولدى ؟ فبكى عند ذلك الشريف عبد الرحمن وقال : يا مولانا ، ومن أنا حتى يذكرنى رسول الله ﷺ ؟ فبكى الجماعة وسألوه الدعاء وانصرفنا ، والله أعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

تبعه مؤلفه أحمد بن على القريزى وذلك فى ذى القعدة سنة إحدى وأربعين وثمانمئة ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .



المقاصد السنية  
فى معرفة الأجسام المعدنية



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين ، وعلى آله وصحبه والتابعين ، صلاة باقية إلى يوم الدين . . . وبعد :

فهذه مقالة وجيزة في ذكر المعادن قدها تذكرة لى ولمن شاء الله تعالى من عباده ، وبالله أستعين فهو المعين .

اعلم أن الأرض (١) جسم بسيط طبعها بارد يابس وهي متحركة إلى الوسط ، وشكها قريب من الكرة ، والقدر الخارج منها محدث ، وخُلقت باردة لأجل الغلظ والتماسك ، إذ لولاهما لما أمكن قرار الحيوان على ظهرها (٢) ، وحدوث المعادن والنبات في جوفها ، وهي ثلاث طبقات : طبقة قريبة من المركز وهي الأرض الصرفة ، وطبقة طينية انكشف بعضها وأحاط البحر ببعض الآخر والأرض الأفلاك (٣) وهي واقعة في الوسط ، والهواء والماء يحيط بها من جميع الجهات . والإنسان في أى موضع وقف على سطح الأرض تكون رأسه مما يلي السماء ورجلاه مما يلي الأرض ، وهو يرى من السماء نصفها ، وإذا انتقل إلى موضع آخر ظهر له من السماء مقدار ما خفى عنه من الجانب الآخر ، ولكل تسعة عشر فرسخاً (٤) في الأرض درجة من درجات الفلك ، والبحر محيط بأكثر وجه الأرض ، والمكشوف منها قليل وهو ناء عن الماء على هيئة بيضة غاطسة في الماء ، وقد خرج من الماء محدبها ، وليست الأرض منتصبة ولا ملساء ولا مستديرة ، بل كثيرة الارتفاع والانخفاض ، وأما باطنها فكثيرة الأودية والأهوية والكهوف والمغارات ، ولها منافذ وخلجانات مملئة مياهاً وبخورات ورطوبات دهنية ينعقد منها الجواهر المعدنية ، وتسلك الأبخرة والرطوبات دائماً في الاستحالة والتغير والفساد .

وأما ظهرها فكثير الجبال والأودية والجداول والبطاح (٥) والآجام (٦) والرحال

(١) أرض ( ج ) أراض وأرضون وهي أحد كواكب المجموعة الشمسية وهو الكوكب الذى نسكنه .

(٢) فى المخطوطة : ظهورها .

(٣) الفلك : المدار الذى يسبح فيه الجرم السماوى ( ج ) أفلاك . الوجيز ( ٤٨١ ) .

(٤) الفرسخ : مقياس قديم من مقاييس الطول يقدر بثلاثة أميال (ج) فراسخ . مصدر سابق ( ٤٦٧ ) .

(٥) الأبطح : المكان المتسع يمر به السيل فيتنزل فيه الرمل والحصى الصغار (ج) أباطح . مصدر سابق (٥٤) .

(٦) الأجمة : الشجر الكثير الملتف (ج) آجام .



والغدران (١) ، وفيها منافذ وخلجان تجري بعضها إلى بعض دائماً ، والرياح والغيوم والأمطار لا تنقطع منها أبداً ألا أن البقاع تختلف شرقاً وغرباً وجنوباً وشمالاً في الليل والنهار والصيف والشتاء ، والمعادن والنبات والحيوان أبداً في الكون والفساد ، فما في الأرض موضع إلا وهناك معدن أو نبات أو حيوان بحسب اختلاف صورتها ومزاجها وأجناسها وألوانها وأنواعها ، لا يعلم تفصيلها إلا الله خالقها لا إله إلا هو .

### فصل : الأجسام المتولدة

إما نامية أو غير نامية ، والنامية إما أن تكون لها قوة الحس والحركة أو لا ، فالتى لها الحس والحركة هي الحيوان ، والتي لا حس لها ولا حركة فهي النبات (٢) وغير النامية فهي المعادن ، وأول ما تستحيل إليه الأركان الأبخرة والعصارات ، فالبخار ما يصعد من لطيف مياه البحار والآبار والآجام بواسطة تسخين الشمس ، والعصارات ما يمتد في بطن الأرض من مياه الأرض ويختلط بالأجزاء الأرضية فيغلظ وتنضجها الحرارة المختنقة في عمق الأرض فتصيرها مادة للمعادن والنبات والحيوان ، وأول مراتب الكائنات تراب وآخرها نفس ملكية (٣) .

فالمعادن أولها متصل بالتراب وآخرها متصل بالنبات ، والنبات أوله متصل بالنبات وآخره متصل بالإنسان ، والإنسان أوله متصل بالحيوان وآخره متصل بالملائكة .

وبيان ذلك : أن أول المعادن الجص والملح مما يلي التراب ، فهو تراب رملي حصل له بلل من الأمطار فانعقد وصار حصى ، والملح مما يلي الماء وهو ما امتزج باخراً سبخة من الأرض فانعقد ملحاً .

وآخر المعادن مما يلي الكمأة (٤) وهي تتكون في التراب كالمعدن وتثبت في

(١) الغدير : عن الجغرافيين النهر الصغير (ج) غدران .

(٢) قد أثبت العلم الحديث أن النبات يحس ويتنفس ويتمايل طرباً عند سماع بعضه إلى الموسيقى .

(٣) قال الشريف الجرجاني في تعريفاته :

النفس هي الجوهر البخاري اللطيف ، الحامل لقوة الحياة والحس والحركة الإرادية ، والنفس الأمامية هي التي تميل إلى الطبيعة البدنية وتأمّر باللذات والشهوات الحسية وتجذب القلب إلى الجهة السفلية .

والنفس اللوامة : هي التي تنورت بنور القلب قدر ما تبيّنت به عن سنة الغفلة .

( التعريفات : الجرجاني ص ٢٧١ وما بعدها - دار الرشاد ) .

(٤) الكمء : فطر من الفصيلة الكمئية ، وهي أرضية تفتح حاملات أنواعها فتجنى وتؤكل مطبوخة ويختلف حجمها بحسب الأنواع (ج) أكمؤ . الوجيز ( ٥٤٠ ) .

مواضع نديّة أيام الربيع من الأمطار وأصوات الرعود ، وكما ينبت النبات ففيها شبه من المعدنيات لكونها نامية كنمو النبات .

وأما النبات فإن أوله وأدونه مما يلي التراب وهو خضراء الدمّن (١) والكمأة ، أما خضراء الدمّن فإنها غبار يتلبّد من الأرض فيصبيه بلل الأمطار فيصبح بالمغدوات أخضر ، كأنها حشيش أخضر من نداوة الليل وطيب النسيم ، ولا تنبت الكمأة ولا خضراء الدمّن إلا في زمن الربيع ، فأحدها نبات معدن والآخر معدن نباتي .

والنبات أشرفه النخلة (٢) فإن أحوالها مبيّنة أشخاص النبات ، فإن فحولة النخل مبيّنة لأشخاص إنائه ، ولفحولته في إنائه لقاح كما في الحيوان ، وإذا قُطع رأس النخلة جفّت وبطلت ثمرتها كالحيوان ، وغير متبين أن النخلة نبات حيوان ، وأما الحيوان فإن أوله وأدونه يشبه النبات وهو ما ليس له سوى حاسة اللمس فقط وهو الحلزون (٣) فإنه دودة في جوف أنبوبة حجرية توجد بالسواحل ، وتلك الدودة تبرز لنصف بدنها من جوف تلك الأنبوبة وتنسبط يمنا ويسرة لطلب ما تغتذى به فإذا أحست برطوبة أو لين انبسطت ، وإن أحست بصلاية انقبضت واستترت في جوف الأنبوبة من فوق لجسمها وليس لها سمع ولا ذوق ولا شم إلا اللمس فقط .

وهذا حال أكثر الديدان المتولدة من الطين ، فهذا النوع حيوان نباتي ؛ لأنه يُنبت جسمه كما ينبت النبات ، وأما الحيوان الذي يلي الإنسان فالقرد (٤) ؛ لأن شكل جسده قريب من جسد الإنسان ، ونفسه تحاكي أفعال النفوس الإنسانية ، وكذا الفرس (٥) الجواد ، فإن الأصايل من الخيول لها ذكاء وحسن أدب وكرم أخلاق حتى أنها لا تورث ما دام المالك راكبها ، ولها أقدام في الهيجاء (٦) وصبر على الطعن .

(١) خضراء الدمّن : يُكنّى بها عن جميل المظاهر قبيح الباطن ؛ لأنها تنبت على المزابل ونحوها وتكون حسنة المنظر قبيحة المخبر .

(٢) النخلة هي شجرة التمر وهي من الفصيلة النخلية ، كثيرة في بلاد العرب .

(٣) الحلزون : حيوان بحري رخو يعيش في صدفة وبعضه يؤكل .

(٤) القرد : حيوان معروف وكنيته أبو خالد ، وهو حيوان قبيح ، مليح ذكي سريع الفهم ، يتعلم الصنعة ، وهو شبيه بالإنسان في غالب حالاته فإنه يضحك ويطرب ويغنى ويقعى ويحكى ويتناول الشيء بيده . . . ( حياة الحيوان - الدميري ص ١٠٨٠ ) .

(٥) الفرس : واحد الخيل ، والجمع أفراس . الذكر والأنثى في ذلك سواء ، والفرس أشبه الحيوان بالإنسان لما يوجد فيه من الكرم وشرف النفس وعلو الهمة . . . ( مصدر سابق ص ١٠١٨ ) .

(٦) الهيجاء : الحرب .

وكذا الفيل (١) فإنه يفهم الخطاب ويمثل الأمر والنهى كأنه إنسان عاقل ، وآخر مرتبة الحيوان الإنسان ، وهو طبقتان أدناها يلي الحيوان وهم الذين لا يعلمون سوى المحسوسات ولا يرغبون إلا فى زينة الحياة الدنيا ولذاتها من الأكل والشرب والنكاح .

قال الله تعالى فيهم : ﴿ إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ (٢) .

فهم يرتقون كالخنازير والحُمُر (٣) ويدّخرون ما يحتاجون إليه كالنمل ، ويقتتلون ويتخاصمون على حطام الدنيا كما يتشاجر (٤) الكلاب على الجيف ، فهؤلاء وإن كانت صورهم صور الإنسان ، فإن أفعال نفوسهم أفعال حيوانية ، وأعلى مراتبها الإنسانية تلى الملائكة وهى مرتبة الذين انتبهت نفوسهم من نوم الغفلة ، وانفتحت أعين بصائرهم حتى رأت بنور قلوبها ما غاب عن حواسها وشاهدت بصفاء جواهرها عالم الأرواح الملكية وتبين لها سرورهم ونعيمهم فرغبت فيه وزهدت زخرف الدنيا الفانية وأقبلت على تحصيل الآخرة فهم من أصناف الملائكة مع خلطتهم لأبناء جنسهم من الآدميين .

### فصل فى أقسام المعادن

اعلم أن الأجسام المتولدة من الأبخرة والأدخنة المحتبسة فى الأرض إذا اختلطت على من دب من الاختلاطات مختلطة فى الكم والكيف ، كانت إما قوية التركيب أو ضعيفة التركيب ، والقوية التركيب : إما متطرفة ، أو غير متطرفة هى الأجساد السبعة التى يقال لها : الفلزات (٥) ، وهى الذهب والفضة والنحاس والرصاص والحديد والأسرب والخارصينى (٦) .

وغير المتطرفة إما فى غاية اللين أو غاية الصلابة ، فالتى فى غاية اللين كالزئبق ، والتى فى غاية الصلابة كاليواقيت ، وهى إما تنحل بالرطوبات وهى الأجسام الملحية

(١) الفيل : معروف وجمعه أفيال وفيل وفيلة ، ويقال : إن الفيل يحقد كالجمل ، وربما قتل سائسه حقداً عليه ، وفيه من الفهم ما يقبل التأديب ، ويفعل ما يأمره به سائسه من السجود للملوك .

(٢) الفرقان : ٤٤ .

(٣) الحُمُر : جمع حمار ، وتجمع أيضاً حمير ، قال تعالى : ﴿ وَالْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ لَتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ﴾ .

(٤) فى المخطوطة : يتشاور .

(٥) الفلز : عنصر كيميائى يتميز بالبريق المعدنى والقابلية لتوصيل الحرارة والكهرباء . الوجيز (٤٨٠) .

(٦) الخارصين : فلز كالكصدير يستعان به على تفاعل المواد الكيميائية .

كالزجاج والشب<sup>(١)</sup> والنوشادر ، وإما لا تنحل وهي الأجسام الدهنية كالزرنينخ<sup>(٢)</sup> والكبريت<sup>(٣)</sup> على اختلاف اختلاطها في الكم والكيف .

والزئبق يتولد من أجزاء مائة أرضية ، فإذا أنضجتها الحرارة القوية صار كالدهن .

وأما الأجسام الصلبة الشفافة فإنها تتولد من مياه عذبة وقفت في معادنها بين الحجارة الصلدة زماناً طويلاً حتى غلظت وصفت وأنضجتها الحرارة في المعدن بطول مكثها .

وأما غير الشفافة فإنها تتولد من الماء والطين إذا امتزجا وكانت فيهما لزوجة وأثرت فيها حرارة الشمس في المدة الطويلة ، وأما الأجسام المنحلّة بالرطوبة فإنها تتولد من مياه مختلطة بأجزاء أرضية محترقة يابسة اختلاطاً شديداً .

وأما الأجسام الدهنية فإنها تتولد من الرطوبات المحتقنة في باطن الأرض إذا احتوت عليها حرارة المعدن حتى تحللت واختلطت بترية البقاع ، فإن زادت غلظا وصارت كالدهن . والذهب لا يتولد إلا في البراري الرملية والجبال الرخوة ، والفضة والنحاس والحديد وأمثالها لا تتولد إلا في الأراضي الندية والرطوبات الدهنية ، والأملاح لا تتولد إلا في الأراضي السبخة والبقاع المالحة ، والجص لا يكون إلا في الأراضي اللينة ، والإسفيداج<sup>(٤)</sup> لا ينعقد إلا في الأرض الرملية المختلط ترابها بالجص والزجاجات<sup>(٥)</sup> ، والشبوب<sup>(٦)</sup> لا تتكون إلا في التراب العفن الناشف . وعلى هذا القياس حكم سائر أنواع الجواهر والأحجار ، وكل واحد منها يختص ببقعة من البقاع ويتولد من خواص تلك البقعة والمعادن مع كثرة أفرادها

(١) الشب : ملح متبلور اسمه الكيماوى « كبريتات الألمونيوم والبوتاسيوم » .

(٢) الزرنينخ : عنصر شبيه بالفلزات له بريق كالصلب ومركباته سامة .

(٣) الكبريت : عنصر لا فلزى ذو شكلين بلوريين وثالث غير بلورى .

(٤) الإسفيداج : هو إسفيداج الرصاص وهو ما يعرف كيميائياً بكاربونات الرصاص القاعدية ، ويعرفه العامة بالإسفيداج ، وهو بشكل مسحوق أبيض برآق يستعمل في الغالب في تبييض الحوائط والدهانات .

(٥) الزجاجات أنواع منها :

الزجاج الأبيض : كبريتات الحارصين .

الزجاج الأزرق : كبريتات النحاس .

الزجاج الأخضر : كبريتات الحديد .

(٦) جمع شب ( سبق ذكره ) .

ثلاثة أنواع : الفلزات والأحجار والأجسام الدهنية ، وقد اشتهر أن الياقوت والماس واللعل والعقيق (١) والفيروزج (٢) والجزع (٣) واللازورد يختص بالشرق ، وأن الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير والزئبق والزربرد (٤) والدهنج مختص بالغرب ، وأن الزمرد بمصر ، ويوجد ببلاد الهند معادن ذهب ، وبالرامغان معدن ذهب ، وبسفالة الزنج معدن فضة ، وفي الهند المهند معادن حديد تصنع منه السيوف الهندية .

### القول في الفلزات

اعلم أن الفلزات تتوالد باختلاط الزئبق والكبريت ، فإن كان الزئبق والكبريت صافيين واختلطاً اختلاطاً تاماً وشرب الكبريت رطوبة الزئبق كما تشرب الأرض نداوة الماء وكانت فيه قوة صباغة ومقدارهما متناسبان ، وحرارة المعدن تنضجهما على اعتدال ولم يعرض لهما عارض من البرد واليبس قبل إنضاجهما ، فإن ذلك ينعقد على طول الزمان ذهباً إبريزاً ، وإن كان الزئبق والكبريت صافيين ونضج الكبريت والزئبق نضجاً تاماً وكان الكبريت أبيض انعقد ذلك فضة ، وإن وصل إليه قبل استكمال النضج برد عاقه تولد الخارصيني .

وإن كان الزئبق صافياً والكبريت رديئاً وفيه قوة محرقة تولد النحاس ، وإن كان الكبريت غير جيد الاختلاط مع الزئبق تولد الرصاص ، وإن كان الزئبق والكبريت رديئين وكان الزئبق رديئاً متخلخلاً والكبريت رديئاً متحرقاً تولد الحديد ، وإن كانا مع رداءتهما ضعيفي التركيب تولد الأسرب . وبسبب هذه الاختلافات في الاختلاطات اختلفت أجناس الجواهر المعدنية وهي العوارض التي تعرض لكيفيتها مفرطة أو قاصرة ، فالذهب حار لطيف ويشده اختلاط أجزائه الترابية والمائية ، لا يحترق بالنار ؛ لأن النار لا تقدر على تفريق أجزائه ، ولا يبلى بالتراب ولا يصدأ على طول الزمان ولا تنقصه الأرض ولا يتغير ريحه بالملكث في الخبء ، وهو أल्प

(١) العقيق : حجر كريم أحمر يُعمل منه الفصوص ويكون باليمن وسواحل البحر المتوسط .  
(٢) الفيروز والفيروزج : حجر كريم غير شفاف معروف بلونه الأزرق كلون السماء وهو أميل إلى الخضرة يتحلّى به .

(٣) الجزع : ضرب من العقيق ، يعرف بخطوط متوازية مستديرة مختلفة الألوان .

(٤) الزبرجد : حجر كريم يشبه الزمرد وهو ذو ألوان كثيرة أشهرها الأخضر المصرى .

شئ شخصاً وأثقل شئ وزناً ، وهو لين أصفر برّاق حلو الطعم طيب الرائحة ثقيل رزين ، فصفرة لونه من ناريتة ، ولينه من دهنيته ، وبرقه من صفاء ماهيته ، وعزته ليست لقلته ، فإنه أكثر من النحاس والحديد ، فإنه يستخرج دائماً من معادنه ولا يتطرق إليه التلف بخلاف النحاس والحديد فإنهما يتلفان بطول المكث ، وإنما عزّ ؛ لأن من ظفر بشئ منه دفنه ، فالذى تحت الأرض أضعاف الذى بأيدي الناس .

ومن خواصه أنه يقوى القلب ويدفع الصرع إن علّق على إنسان ، ويمنع الفزع ، ومن اكتحل بميل (١) ذهب جلا عينه وقوّأها وحسن النظر ، وإن ثقتب شحمة الأذن بإبرة من ذهب لم تلتحم ، وإن كوى الجرح لم ينفط وبرئ سريعاً ، وإمساكه فى الفم يزيل البخر (٢) وينفع من أوجاع القلب والخفقان وحديث النفس ، وإن كويت به مقادم أجنحة الحمام ألقت أبراجها ، وإن طُرح منه وزن حبتين فى وزن عشرة أرطال زئبق غاص إلى قعره ، ولو طُرح فى هذا القدر مائة درهم من غيره من الأجساد الثقيلة عام فوقة ولم ينزل فيه ، ولو تختم بخاتم ذهب من فى أصبعه داحس (٣) خفف وجعه .

والفضة أقرب الفلزات إلى الذهب ولولا البرد الذى أصابها قبل النضج لكانت ذهباً ، وهى تحترق بالنار وتبلى بالتراب بطول المكث وتنتن بالمكث فى الحجارة ولها وسخ ، وإذا أصابها رائحة الزئبق أو الرصاص تكسرت عند الطرق ، وإن أصابها رائحة الكبريت اسودت ، ومن خواصها تقطيع الرطوبات اللزجة إذا خلطت سحالتها (٤) بالأدوية المشروبة وتنفع من البخر والحكة والجرب وعسر البول ، وتنفع مع الزئبق طلاءً للبواسير ، والشرب فى آنية الفضة يسرع السكر .

النحاس ويقال له : الشبه — بسكون الباء وكسر الشين — ويقال : بفتحها — قريب من الفضة لم يباينها إلا بالحمرة والبيس ، فحمرته من كثرة حرارته الكبريتية ، ويبسه وغلظه ووسخه من غلظ مادته ، فمن قدر على تبييضه وتليينه فقد ظفر بحاجته .

وأجوده الشديد الحمرة ، وأردؤه المشرب بالسواد ، وإذا أوفى النحاس من

(١) أداه صغيرة يكتحل بها .

(٢) بخر الفم — بخرأ ، أنتنت ريحه فهو أبخر وهى بخراء . الوجيز (٣٨٠) .

(٣) الداحس : بثرة تظهر بين الظفر واللحم فينقلع منها الظفر .

(٤) السحالة : برادة الذهب والفضة . مصدر سابق (٣٠٥) .

الحموضات أخرج زنجاراً ، وإدمان الأكل فيه (١) من الأطعمة الدسمة يورث أمراضاً رديئة كداء الفيل (٢) والسرطانات ووجع الكبد والطحال وفساد المزاج لا سيما إن ترك فيها الدسم أو الحامض يوماً وليلة ، فإنه أسرع للقتل .

والحديد بعيد من الاعتدال لكدورة مادته الكبريتية والريعية وسواد لونه لإفراط حرارته ، وهو أكثر فوائد من جميع الفلزات وأقلها ثمناً حتى قيل : إنه [ ما ] (٣) من صنعة إلا وللحديد فى أدواتها مدخل .

وهو ثلاثة أصناف : السابورقان والأينث والذكر ، والسابورقان هو الفولاذ المعدنى ، وإذا علقت برادة الحديد على من يغط فى نومه زال عنه ، وحمل الحديد يقوى القلب ويذهب المخاوف والأفكار الرديئة ، ويطرد الأحلام الرديئة ويسر النفس ، ويزيد هيبه حامله فى أعين الناس ، وصدّاه يأكل أوساخ العين اكتحالاً (٤) ، ويرى جرب الأجناف والسيل ، وينفع النقرس ، والتحمل به ينفع البواسير ، والماء الذى فيه الحديد ينفع من أورام الطحال وضعف المعدة ، وإذا حمى مسمار بالنار حتى يحمر ودلّك به النصل (٥) فإنه لا يصدأ ، وإذا ألقيت برادة الحديد فى شراب مسموم مصّت كل ما كان من السهم وذهب ضرره ، وإذا تحملت التى بها النزيف زنجار (٦) الحديد قطعه ، وإذا حُكّ بالخل ولطخ على الحمرة المنتشرة والبثور وعلى الداخس وخشونة الجفون والبواسير نفعها ، ويشد اللثة ، وينفع من النقرس إذا لطخ به ، وينبت الشعر فى داء الثعلب (٧) .

(١) أى فى الآنية المصنوعة من الفضة .

(٢) داء الفيل : داء يصيب الأطراف السفلية للرجال والنساء وتُسببه ديدان طفيلية تُدعى الديدان الخيطية حيث تنتقل أجنحتها بواسطة لدغ نوع من البعوض إلى الدم ومن الدم إلى العروق اللمفاوية فتستقر فيها ثم تنمو وتكبر وتتناسل ويتكاثر عددها حتى يسد العروق كلياً أو جزئياً فيحصل ارتشاح فى جلد الساق والفخذ فينتفخ ويتضخم الطرف حتى يصبح كجذع شجرة أى شبيهاً برجل الفيل . (انظر: الجامع لمفردات الأدوية والأغذية - ابن البيطار) .

(٣) ساقطة من المخطوطة .

(٤) لقد ميز الله الإنسان بالعقل وجعله أشرف مخلوقاته على البسيطة وليس من المعقول أن صدأ الحديد الذى تفاعل مع الطبيعة ، وتفككت جزيئاته نتيجة العديد من التفاعلات ، يكون شفاءً للعين إذا اكتحل به . . . والله أعلم .

(٥) النصل - نصل السهم - والسيف والسكين والرمح ، والجمع : نصول ونصال ( وهى الحديدية لكل السابق ذكره ) (مختار الصحاح - الوجيز) .

(٦) الزنجار هو الصدأ لكل من : الحديد والنحاس .

(٧) مرض يتميز بسقوط الشعر من بقعة معينة من فروة الرأس .

الرصاص : بفتح الراء - قاله أبو عبيد ، وحكى غيره الكسر ، وهو الإنك وهو الأسرب ، والرصاص القلعي الشديد البياض ضد الفضة ، دخلت مادته ثلاث آفات : نتن الرائحة والرخواوة والصرير ، كما تدخل الآفة على الجنين في بطن أمه ، ومن طوق شجرة بطوق رصاص في أصلها من الأرض لم يسقط من ثمرتها شيء ، وإذا شددت منه صفحة على الظهر سكن الإنعاض وبطل الاحتلام ، وإن ألقى شيء منه في قدر لم ينضج لحمها ، وإذا دُلك الرصاص بملح ودهن دلکا قوياً وأخذ من السواد الحاصل منه وطلى به السيف فإنه لا يصدأ ، وإذا خلط بدهن الورد نفع من البواسير ، والقروح تندمل ، وإذا لطح الأصبع بدهن أو شحم ودُلك به الرصاص ولطح به الحاجبان قوى شعرهما ، وكثرة الأسرب - وهو الإنك - تولده كتولد الرصاص ، وهو رديء ومادته أكثر وسخاً ، ومن خواصه تكليس (١) الذهب وتكسير الماس ، فإن الماس إذا وضع على سندان (٢) وضرب بمطرقة لم ينكسر ، ودخل في أحدهما ، وإذا وضع على الأسرب تكسر باد في ضربه ، وإذا شُدت صفيحة أسرب على الجنازير والغدد وقروح المفاصل ذابت ، وإذا شددت على البطن أضعفت الباه ومنعت كثرة الاحتلام .

الخارصيني معدنه بالعين ولونه أسود يضرب إلى حُمرة ويتخذ منه فصول تعظم مضرتها لا سيما إذا نشبت بشيء لا تنفصل منه إلا بعد عناء ، ويتخذ منه مرآة تنفع صاحب اللقوة (٣) إذا أدام النظر إليها وهو في بيت مظلم ، وإذا نتف بمنقاش يعمل منه الشعر لم ينبت أبداً .

### القول في الأحجار

اعلم أن الأحجار متولدة من مياه الأمطار والأنداء (٤) المحتقنة في جوف الأرض إن كانت شفاقة أو من امتزاج الماء بالأرض إن كان بأرض لزوجة وأثرت فيها حرارة الشمس زثيراً شديداً .

أما القسم الأول فإن مياه الأمطار والأنداء إذا احتبست في المغارات والكهوف

(١) التكلس : في الكيمياء ترسيب أملاح الكالسيوم غير القابلة للذوبان . الوجيز ( ٥٣٩ ) .

(٢) السندان : ما يطرق الحداد عليه الحديد وهو ساخن . مصدر سابق ( ٣٢٤ ) .

(٣) اللقوة : داء يعرض للوجه يعوج منه الشدق . مصدر سابق ( ٥٦٣ ) .

(٤) جمع ندى : وهو بخار الماء يتكاثف في طبقات الجو الباردة في أثناء الليل ويسقط على الأرض

قطرات صغيرة (ج) أنداء . مصدر سابق ( ٦٠٩ ) .



ولم يخالطها شيء من الأجزاء الأرضية وأثرت فيها حرارة المعدن وطال وقوفها هناك ، فإنها تزداد صفاء وثقلاً وغلظاً ، فتتعقد منها الأحجار الصلبة التي لا تتأثر من الماء والنار كاليواقيت ، واختلفت ألوانها بسبب حرارة المعدن وقتلتها .

أما القسم الثانى فيتولد من امتزاج الماء والأرض إذا كانت لزجة وأثرت فيها حرارة الشمس مدة طويلة ، ألا ترى أن النار إذا أثرت فى اللين كيف تصلبه وتصيره أجزاء ، فإن الأجر صنف من الحجر إلا أنه رخو وكلما كان تأثير النار فيه أكثر كان أصلب ، ثم إن هذه الأحجار تختلف باختلاف الأماكن ، فإن كانت فى بقاع سبخة تولدت منها أنواع الأملاح والبوارق والشبوب ، وإن كانت فى بقاع غضة تولدت فيها أنواع الزاجات الأحمر والأصفر والأخضر ، وإن كانت فى بقاع ترابية وطين حر انعقدت حجراً مطلقاً ، وقد ينعقد الحجر فى بعض المواضع من الماء .

ومن خاصية ذلك الموضع أن يرى الماء فى بعض المواضع يتقاطر من أعلاه ، فإن أخذ قبل أن يقع على الأرض بقى ماءً ، وإن ترك حتى يقع على الأرض صار حجراً صلداً ، أو ما ذاك إلا لخاصية فى ذلك الموضع يعقد بها الماء حجراً .

ووجد فى بعض المواضع حيوانات ونبات قد مسخها الله حجارة ، فجاز أن يكون بهذا الطريق وأن يكون قد أفاض الله تعالى على تلك الأرض قوة عند غضبه على سكانها حتى ظهرت من جوف الأرض وصيرت عليها شبه حجر صلد .

وحكى ابن سينا أنه كان على الجبل الذى « بجاجرم » فرأى جردقا (١) من الخبز أطرافها ذاتية ووسطها مقعر كما يكون بجرادق الخبز وعلى ظهرها خطوط كما يكون الخبز من أناسق التنور (٢) ، فبواسطة هذه العلامات يغلب على الظن ولا يشك الناظر إليه أنه كان خبزاً فمسخه الله حجراً . والجواهر المعدنية كثيرة ولم يعرف الناس منها إلا القليل . والأحجار منها ما هو صلب لا يذوب بالنار ولا تعمل فيه القوس كاليواقيت ، ومنها ما هو تراب رخو يذوب فى الماء كالأملاح والزاجات ، ومنها ما هو نبات مصنوع كإقليميا الذهب والفضة والزنجفر والزيجات .

ومنها ما بينه وبين آخر ألفة كالذهب والماس ، فإن الماس إذا قرب من الذهب

(١) الجيم والقاف لا يجتمعان فى كلمة واحدة من كلام العرب ، إلا أن يكون مُعرباً أو حكاية صوت

مثل : الجردقة وهي الرغيف . مختار الصحاح ( ٦٩ ) .

(٢) التنور : الفُرْن يُخبز فيه .

تشبث به حتى قيل : إن الماس لا يوجد إلا في معادن الذهب ، ومنها ما بينه وبين آخر مجاذبة شديدة حتى أن كل واحد منهما يجذب الآخر كالعاشق والمعشوق كما شاهده كل أحد في الحديد والمغناطيس ، فإن بين هذين المعدنين ملاءمة شديدة ، بحيث إذا شم أحدهما رائحة الآخر سرى إليه فأمسكه مسكاً شديداً ولم يفارقه إلا بجاذب يجذبه ، ومنها ما بينه وبين آخر مخالفة كالسبناج وسائر الأحجار فإنه يحكها ويجعلها ملساء ، وكالأسرب والماس ، فإن الماس يقهر سائر الأحجار والأسرب يقهره .

ومنها ما فيه قوة منظفة كالنوشادر ، فإنه ينظف سائر الأحجار من الوسخ . والأحجار كثيرة جداً .

الزجاج أصناف وهو يتولد من أجزاء أرضية محرقة ، ومن أجزائه مائة يختلط بعضها ببعض اختلاطاً شديداً فيحدث فيه دهنية قابلة لذوبانه بسبب الحرارة الزائدة ، فما كان منه يغلب عليه قوة الحديد كان أحمر أو أصفر ، وما غلبت قوة النحاس مال لونه إلى الخضرة ، ويقال : إن الزجاجات تتولد من الزئبق الميت والكبريت الأخضر ، وهى ألوان فمنها : الأحمر ، والأخضر ، والأصفر ، والأسود ، والأبيض وهو أخص أنواع الزجاجات ، ويجلب من نواحي قبرص .

واعلم أن الرطوبات المحتقنة تحت الأرض تسحق في الشتاء وتبرد في الصيف فإذا فرّت الحرارة وأسخت باطن الأرض وكهوف الجبال في أيام الشتاء اكتسبت الرطوبات المنصبة إلى تلك المواضع بواسطة الحرارة دهنية ، فإذا أصابها نسيم الهوى وبرودة الجو انعقدت وربما بقيت مائعة فتصير كبريتاً أو زئبقاً أو نَفْطاً بحسب اختلاف البقاع وتغير الهوى ، ويقال : إن أول هذه القوى — أعنى : الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة في تكوين المعادن — الزئبق ؛ وذلك أن الرطوبة المحتقنة في جوف الأرض والبخارات المحتبسة فيها إذا تعاقب عليها حر الصيف مع حرارة المعدن لطفت وخفت وتساعدت إلى سقوف المغاير ونحوها فتعلقت بها زماناً حتى يتعاقب عليها برد الشتاء فتغلظ وتجمد وتتقاطر إلى أسفل المغاير فتختلط بتربة تلك البقاع وتمكث زماناً ، وحرارة المعدن تعمل دائماً في إنضاجها وطبخها وتصفيتها حتى تصير تلك الرطوبة المائية بما اختلط بها من الأجزاء الترابية ، وبما تكتسب من نقلها وغلظها بطول الوقوف وإنضاج الحرارة لها كبريتاً محرقاً ، فإذا اختلط الزئبق والكبريت مرة

ثانية وتمازجا والتدبير بحالة فإنه يتركب من مزاجها الجواهر المعدنية التي قد تقدم ذكرها .

الزئبق : يتولد من أجزاء مائية اختلطت بأجزاء أرضية لطيفة كبريتية اختلاطاً شديداً حتى لا يتميز أحدهما من الآخر ويكون عليه غشاء ترابي فإذا اتصلت إحدى القطعتين بالأخرى انفتح الغشاء وصارت القطعتان واحدة والغشاء محيط بها كقطرة الماء إذا وقفت على التراب فإنها تبقى مُدَوَّرَة وتحيط بها الأجزاء الأرضية من التراب، وربما أصاب تلك القطرة قطرة أخرى وانشق ذلك الغلاف وصارت القطرتان واحدة وأحاط بها الغلاف البراني وسبب بياض الزئبق صفاء ذلك الماء ونقاء التراب الكبريتي .

وقال أرسطو (١) الزئبق من جنس الفضة لإزالة الآفات ، دخلت عليه في معدنه، والآفات هي الرصاص ، وتلك الآفات مخلخلة ، فصار كأنه شبيه بالملفوج، وله أيضا صرير ورائحة ورعدة ، وهو يحل أجسام الأحجار كلها إلا الذهب فإنه يغوص فيه ، وأصل الزئبق من أذربيجان وبالأندلس معدنه أيضاً .

والكبريت : يتولد من أجزاء مائية وهوائية وأرضية فإذا اشتد اختلاط بعضها ببعض بسبب حرارة قوية ونضج تام حتى يصير مثل الدهن وينعقد بسبب برودة جزئية وهو ألوان أحمر وأبيض .

فالأحمر معدنه في مغرب الشمس بموضع لا ساكن بها بالقرب من بحر أوقيانوس والأبيض قد يكون كافياً في عيون الماء الجاري ، ويوجد لذلك الماء رائحة منتنة، ويقال: الكبريت عين تجرى، فإذا جمد ماؤها صار كبريتاً أصفر وأبيض وأكدر .

وقال الرازي : إن الكبريت يتولد من البخار اليابس الدخاني إذا ماس شيئاً من الدخان الرطب لطبخ حرارة الشمس لرطوبة الماء حتى تحيله ناراً أو نطقاً أو ما أشبه ذلك ، والكبريت من البخار الدخاني والرطب امتزجا وطبختها حرارة الشمس حتى صار ما فيه من الرطوبة دهناً لطيفاً حاراً خفيفاً ، ولذلك نفاذه ؛ لأنه شديد الحرارة فتسرع إليه النار ؛ لأن النار تطلب أحرها لقربها منه ، بدليل أن الأشياء الرطبة الباردة واليابسة لا تحترق لمضادتها النار بطرفيها ، والأشياء الباردة لا تحترق ؛ لأنها لا

(١) أرسطو : (٣٨٤-٣٢٢ ق . م ) فيلسوف يوناني يُعَدُّ واحداً من أعظم الفلاسفة في جميع العصور .

رطوبة فيها ، وإنما عدو النار الرطوبة ؛ لأنها صاعدة لا تقيم في أسفل إلا معلقة بما يجذبها إلى أسفل كما لا يقيم الحجر في الجو إلا بما يغمده .

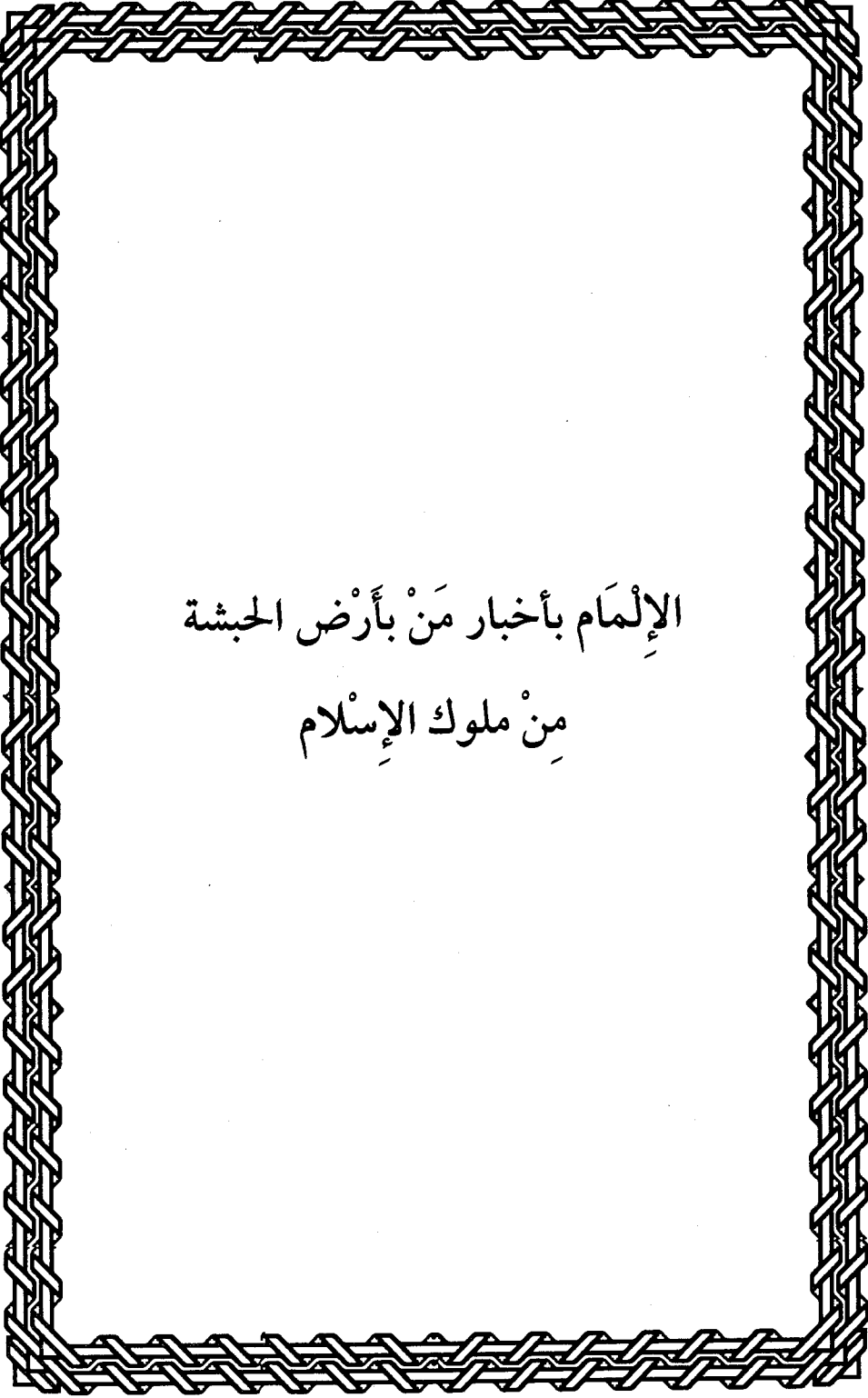
وقال الخليل بن أحمد : الكبريت عين تجرى ، فإذا جمد ماؤها صار كبريتاً أبيض وأصفر وأكثر ، والأحمر منه من الجواهر ، ومعدنه خلف التبت في وادي النمل الذي مر به سليمان ، ونسله مثل الذباب تخفر أسراباً بناؤها كبريت أحمر .

قال مؤلفه أحمد بن علي المقریزی : حررته في شوال سنة إحدى وأربعين وثمانمائة إلا في مواضع فإنها تحتاج إلى مراجعة .

وحسبنا الله ونعم الوكيل ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

وسلم





الإمام بأخبار مَنْ بَأْرَضِ الحِشَّةِ  
مِنْ مَلُوكِ الإِسْلَامِ



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على محمد وآله وصحبه أجمعين .  
وبعد : فهذه جملة من أخبار الطائفة القائمة بالملة الإسلامية ببلاد الحبشة ،  
المجاهدين فى سبيل الله من كفر به وصدّ عن سبيله ، تلقيتها بمكة - شرفها الله  
تعالى - أيام مجاورتى بها فى سنة تسع وثلاثين وثمانمائة من العارفين بأخبارهم ،  
والله أسأل التوفيق إلى سواء الطريق بمنه وكرمه .

### ذِكْرُ بِلَادِ الْحَبِشَةِ

اعلم أن بلاد الحبشة أولها من جهة المشرق المائل إلى جهة الشمال بحر الهند  
المار من باب المندب إلى بلاد اليمن ، وفيها يمر نهرٌ حُلُو يقال له : سيحون ، يرفد  
نيل مصر ، وجهة الحبشة الغربية تنتهى إلى بلاد التكرور مما يلي جهة اليمن ،  
وأولها مغازة مكان يسمى وادى بركة يتوصل منه إلى سحرت ، وكانت مدينة المملكة  
فى القديم، ويقال لها : أخشوم ، ويقال لها : أنصار رفرفتا وبها كان النجاشى ،  
ثم إقليم أمحرا ، وهو الآن مدينة المملكة ويسمى أيضاً : مرعدى ، ثم إقليم شاوه ،  
ثم إقليم داموت ، ثم إقليم لامنان ، ثم إقليم السنهو ، ثم إقليم الزنج ، ثم إقليم  
عدل الأمواء ، ثم إقليم حماسا ، ثم إقليم باربا ، ثم إقليم الطرار الإسلامى الذى  
يقال له : الزيلع ، ولكل إقليم من هذه الأقاليم الاثنى عشر ملك ، والكل من  
تحت يد الحطى ومعناه بالعربية : السلطان .

وتحت يده تسع وتسعون ملكاً هو تمام المائة إلا أن بلادهم غير مشهورة عندنا ،  
وجميع بلاد الحبشة تزرع على المطر مرتين فيحصل لهم فى السنة الواحدة فعلان ،  
وإذا أكثر عندهم نزول المطر وقعت الصواعق ، وعندهم أشجار كثيرة منها ما تطول  
الواحدة منهم مائتى فارس ، فمن أشجارهم شجر الأبنوس .

وعندهم القنا وهو نوعان : صامت ومجوف ، ولهم منابت لا تُعرف بأرض  
مصر ولا الشام ولا العراق ، وعندهم معدن الحديد ومعدن الذهب ، ويوجد فى  
بلادهم معدن الفضة، وتعظم عندهم الحيات ، بحيث تقوم الحية بأعلى الجبل  
فتصير فى الجوشة قوس قرح فى عظمها لا فى اللون .



وأخبرني بعض ثقة (١) أنه شاهد ذلك ، وعندهم سَحْرَة يمنعون الريح أن تهب ، فيأمر الحطى (٢) بعضهم أن يضربوا فلا زالوا يهَيِّثون حتى تهب الريح فيذرون عليها غلالهم ، وهو عند الحبش دجاج برى ، ولهم دجاج ثان يخرج هو والبط من بركة ماء في إقليم هدية من بلاد الزيلع وهو يتولد من هذا الماء ، ولا بد للحبشة من مطران (٣) يُؤَلِّيه بطريق (٤) النصرارى يعاقبة (٥) بمصر بعد سؤال الحطى لسلطان مصر فى ذلك بكتاب يبعثه مع رسله وصحبته هدية ، فيتقدم للبطريق بتعيين مطران لهم .

والحبشة قوم يدينون بالنصرانية من قديم ويعتقدون مذهب اليعقوبية ، وهم يتشددون فى دياتهم تشدداً زائداً ويعادون من خالفهم من سائر الملل (٦) أشد عداوة ويعادون الطائفة الملكية (٧) من النصرارى ، بحيث أخبرنى من دخل منهم إلى بلاد الحبشة أنه أظهر بها أنه يعقوبى خوفاً من القتل لو علموا أنه ملكى .

والحبشة تسكن بيوتا من قش تُطلى بأخشاء البقر ، ويأكلون اللحم نيئاً ، حتى لقد أخبرنى من شاهد الحطى داود بن يوسف أرعد يأكل كرش بقرة نيئاً وما فيه من بقايا الفرث (٨) يسيل على حنكه (٩) .

وشاهد رجلاً يأكل دجاجة وهى (١٠) تصيح وهم عُرَاة الأبدان لا يكادون يعرفون لبس المَخِيْط ، بل يرتدون ويتزرون (١١) فى أوساطهم ، وليس للحطى ديوان ،

(١) أى من يثق فيه وفى روايته التى نقلها إلى المؤلف .

(٢) الحَطَى باللغة العربية تعنى السلطان ، وهى بلغة أهل الحبشة .

(٣) المطران : رئيس دينى عند النصرارى وهو دون البطريق وفوق الأسقف .

(٤) البطريق : رئيس رؤساء الأساقفة (ج) بطارقة .

(٥) اليعاقبة واليعقوبية: هم أصحاب يعقوب ، قالوا بالأقانيم الثلاثة؛ لأنهم قالوا: انقلبت الكلمة لحماً ودماً ، فصار الإله هو المسيح وهو الظاهر بجسده بل هو هو . الملل والنحل - الشهرستانى (٢٢٦) .

(٦) ملل (ج) ملّة وهى الشريعة والدين .

(٧) هم أصحاب ملكا الذى ظهر بَارِضَ الروم واستولى عليها ، ومعظم الروم ملكانية قالوا : إن الكلمة اتحدت بجسد المسيح ، وتدرعت بناسوته ، ويعنون بالكلمة : أقنوم العلم ، ويعنون بروح القدس : أقنوم الحياة . مصدر سابق (٢٢٣) .

(٨) الفرث : بقايا الطعام فى الكرش (ج) فروث . الوجيز (٤٦٥) .

(٩) الحنك : باطن أعلى الفم من داخل (ج) أحناك .

(١٠) فى المخطوطة : « وهم » وهى خاطئة .

(١١) الإزار : ثوب يحيط بالنصف الأسفل من البدن (ج) أزر . مصدر سابق (١٥) .

لكنه إذا خرج للغزو أمر جنده فألقى كل منهم حجراً في موضع بعينه لذلك ، فإذا رجع من غزاته أخذ كل واحد من العسكر حجراً ، فما فضل من الحجارة علموا به عدة من هلك منهم ، فلما هلك الخطى داود بن يوسف أُرعد سنة اثنتى عشرة وثمانمائة أقيم بعده ابنه تدرش ، فهلك سريعاً وأقيم بدله أخوه إسحاق بن داود بن سيف أُرعد ، ورأيت من يسميه أيرم ففخم أمره ؛ وذلك أن بعض المماليك الجراكسة ممن كان ذردكاش (١) بديار مصر قدم عليه وأقام عنده وعمل له زردخانة (٢) تشتمل على آلات السلاح من السيوف والرماح والزرديات ونحو ذلك ، وكانوا من قديم الدهر إنما سلاحهم الحِراب يرمون بها ، وقدم عليه من أمراء الدولة بمصر شخص يقال له : الطنبغا مَفْرُق ، حتى وُلِّي بعض بلاد الصعيد ، ثم فر إليه ، وكان يعرف من أساليب اللعب بآلات الحرب ومن أنواع الفروسية أشياء ، فحظي عند الخطى وعلم عساكره رمى النشَّاب (٣) واللعب بالرمح والضرب بالسيف ، وعمل لهم النفط فعرفوا صناعات الحروب ، وقدم عليه أيضاً من قبط مصر نصراني يعقوبى يُعرف بفخر الدولة فرتب له المملكة ، وجيء له بالأموال فصار له ملك له سلطان وديوان بعدما كانت مملكته ومملكة آباءه همجاً لا ديوان لهما ولا ترتيب ولا قانون وانضبطت عنده الأمور وتميز زيّه من رعيته بالملابس الفاخرة بعدما كان داود بن سيف أُرعد يخرج عريانا ، وقد عصب رأسه بعصابة حمراء ، فصار إسحاق يمر في موكب جليل بشارة الملك ، حتى لقد أخبرني من رآه وهو راكب فرسه وقد مر في موكبه ، ويده اليمنى صليب من ياقوت أحمر قد قبض عليه بكفه ووضعها على فخذه وطرفا الصليب بارزتان عن يده بروزاً كثيراً ، فلما تحضرت دولته وقويت شوكته وسوس إليه شياطينه أن يأخذ ممالك الإسلام ، فأوقع من تحت يده في ممالك الحبشة من المسلمين وقائع شنيعة طويلة قتل فيها وسبى واسترق عالماً لا يحصيه إلا خالقه سبحانه وتعالى .

وأزال دولة المسلمين من هناك كما يأتي ذكره إن شاء الله تعالى ، ثم كتب إلى ملوك الإفرنج يحثهم على ملاقاته لإزالة دولة الإسلام وواعدهم على ذلك ، وأخذ في تمهيد ما بينه وبين البلاد الإسلامية واستجلاب العربان إليه ، فعاجله الله تعالى بنقمته وأهلكه عقيب ذلك في ذى القعدة ثلاث و ثلاثين وثمانمائة ، وسلط الله على

(٢،١) أعتقد أنهما كلمتان تركيتان والله أعلم .

(٣) النشَّاب : النبل . واحده نشابة . مصدر سابق (٦١٥) .

أمحرة طائفته الملك العادل جمال الدين بن سعد الدين، فأوقع بهم وقائع وأفنى منهم أماً وأسر منهم عوالم ملأت أقطار الأرض يَمناً وهنداً وحجازاً ومصرأً وشاماً وروماً .  
وقد أقيم بعد إسحاق المذكور ابنه اندارس فهلك لأربعة أشهر من ولايته، وأقيم بعده عمّه نخرزاي بن داود بن سيف أرعد ، فلم تطل أيامه وهلك في شهر رمضان سنة أربع وثلاثين فأقيم عوضه سلمون بن إسحاق بن داود فهلك سريعاً .

فكان للحبشة في سنة أو نحوها أربعة ملوك وتوالت حروب المسلمين فيهم تقتل وتأسر وتَسبى وتحرق وتغنم ، ثم فشا في عامة بلاد الحبشة وباء عظيم شنيع في سنة تسع وثلاثين وثمانمائة وهلك فيه الخطى وعالم عظيم ، حتى قيل : إنه قد خلت البلاد لموت أهلها والله يرث الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين .

### ذَكَرَ بِلَادِ الزَّلِيلِ (١)

اعلم أن بلاد الزيلع كما تقدم من جملة أراضي الحبشة ، وعُرفت بقرية بجزيرة في البحر يقال لها : زِيلِع ، وطول أرض الزيلع برأً وبحراً نحو شهرين ، وعرضها أكثر من شهرين ، إلا أن غالبها قفار غير مسكونة ومقدار العمارة مسافة ثلاثة وأربعين يوماً طوياً في عرض أربعين يوماً .

وتنقسم إلى سَبْعِ ممالك ، وهى : أوفات ودوارو واراينى وهدية وشرخا وبالى ودارة ، ولكل مملكة من هذه الممالك السبع ملك ، ويتسلط عليهم جميعهم الخطى ملك أمحرة ، ويأخذ منهم القطيعة من المال في كل سنة ، وهى قماش وغيره ، وكلها ممالك ضعيفة قليلة المتحصل ، وبها المساجد والجوامع التى تقام بها الجمعة والجماعة ، وعند أهلها محافظة على الدين ويقال لها : الجبرت ، وهى بلاد حارة ويوتهم من طين وحجر وخشب ، وليس لها أسواق ولا بها فخامة لأموالهم .

### ومملكة أوفات

طولها خمسة عشر يوماً فى عرض عشرين كلها عامرة بالقرى ، والأسعار بها رخيصة .

أخبرنى الشيخ المعمر الأديب الشاعر المغربى الجوال فى الأرض رحمه الله قال :

(١) هم جيل من السودان فى طرف أرض الحبشة ، وهم مسلمون ، وأرضهم تُعرف بالزيلع ، وزيلع بالعين المهملة ، قرية على ساحل البحر من ناحية الحبش . معجم البلدان ( ١٦٤ ) .

رأيت بمدينة أوفات أيام عمارتها الموز يُباع كل عرجون (١) بربع درهم فيه نحو مائة موزة ، ورأيت اللحم يباع كل طابق وهو ثلاثون رطلاً بدرهم ونصف ، وملك أوفات يحكم على الزيلع ، وغالب أهلها شافعية المذهب وكثر فيهم بعهدنا الحنفية ، وكلام أهلها باللغة الحبشية ، ويتكلمون أيضاً بالعربية .

ولهذه المملكة عدة مدن وملكها يجلس على كرسى ويركب بالخر (٢) والطلب والزمر ، وعندهم الفواكه وقصب السكر ، ولهم منابت لا تُعرف بمصر والشام ، منها شجرة يقال لها : جات ، لا ثمر لها ، يؤكل ورقها وهي تُشبه أوراق شجرة النارنج ، وهي تزيد في الذكاء وتذكر النسيان وتفرح وتقلل شهوة الأكل والجماع وتقلل النوم لأهل تلك البلاد ، في أكل هذه الشجرة رغبة كثيرة لاسيما أهل العلم ، ويجلب إليها الذهب من دامت وسجام وهما معدنان ببلاد الحبش وله معاملتهم .

### ومملكة دوارد

وطولها خمسة أيام في عرض يومين وأهلها حنفية المذهب ومعاملتهم الحديد ، وتسمى الواحدة من تلك الحدايد حنكة — بفتح الحاء المهملة وضم النون والكاف — وهي طول الإبرة والرأس ، الغنم بثلاثة آلاف حنكة وهي مجاورة الأوفات .

### ومملكة أرابيني

طولها أربعة أيام وعرضها كذلك وأهلها حنفية ، وهي تلى دوارد ، وهم كأهلها في المعاملة وغيرها .

### ومملكة هدية

طولها ثمانية أيام وملكها أكثر الجميع عسكرياً ، وزبيهم كزى أهل أرابيني حتى في المعاملة وإليها يجلب الخصيان الخدام الذين يعرفون في أرض مصر بالطواشية ، واحدهم طواشى ، فإن صاحب أمحرة يمنع من خصى العبيد ويشدد في ذلك ، فتأتى بهم السراق إلى مدينة وستلوا وأهلها همج لا دين لهم فتخصى بها العبيد ، فإنه لا يوافق على ذلك في جميع بلاد الحبشة سواهم ، ثم تحمل من يخصى إلى مدينة هدية فتعاد عليهم موسى مرة ثانية حتى يفتح مجرى البول فإنه يكون قد انسد

(١) العرجون : العنق : وهو من النخل كالعنقود من العنب (ج) عراجين .

(٢) الختر : ما يوصل بأسفل الخباء ونحوه إذا ارتفع عن الأرض .

بالقيح ، ثم يعالجون حتى . . . (١) أهل هدية بذلك ، وقل من يعيش من الخصيان ؛ لأنهم يحملون إلى هدية من غير علاج .

ومملكة شرخا طولها ثلاثة أيام وعرضها أربعة أيام وأهلها حنفية .

ومملكة بالي طولها عشرون يوماً في عرض ستة أيام وهى أكثر بلاد الزيلع خصباً ومعاملتهم بالأعواض غنماً ببقر وبقراً بثياب ، ونحو ذلك وأهلها حنفية .

ومملكة دارة طولها ثلاثة أيام في عرض ثلاثة أيام وهى أضعف ممالك الزيلع وأهلها حنفية وهم أيضاً يتعاملون بالأعواض .

وجميع ملوك هذه الممالك إنما هم نواب عن الحطى لا يقيمهم إلا هو ، ويجاور هذه البلاد ناصع وسواكن ودهلك وأهلها مسلمون .

والسته الممالك الزيلع لغاتهم مختلفة تبلغ زيادة على خمسين لساناً وكلهم يكتب بالقلم الحبشى ، وكتابتهم من اليمين إلى الشمال ، وعدة حروف هذا القلم ستة عشر ، لكل حرف سبعة حروف ، جملة ذلك مائة واثنان عشر ألف حرف سوى حروف آخر مستقلة بذواتها لا تفتقر إلى حرف من الحروف المذكورة مضبوطة بحركات متصلة بالحرف لا ، منفصلة عنه ، هكذا كان ترتيب هذه البلاد ومنها ما بقى ومنها ما زال بزوال الدول وقيام دول سواها .

سنة الله فى الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تحويلاً .

## ذكر الدولة القائمة بجهاد النصارى

### من الحبشة

اعلم أن هذه الدولة قام بها قوم من قريش ، فمنهم من يقول : هم من بنى عبد الدار ومنهم من يقول : إنهم من بنى هاشم ثم من ولد عقيل بن أبى طالب ، قدم أولهم من الحجاز ونزلوا أرض جيرة التى تُعرف اليوم بجبرت وهى من أراضي الزيلع وأستوطنوها وأقاموا بمدينة أوفات ، وعُرف جماعة منهم بالخير واشتهر بالصلاح إلى أن كان منهم عمر الذى قال له : وسمع ، وواه الحطى مدينة أوفات وأعمالها .

فحكّم بها مدة طويلة وصارت له بها شوكة قوية وشكرت سيرته حتى مات

(١) بياض فى الأصل .

وترك أربعة أولاد أو خمسة ملكوا أوفات من بعده واحداً بعد آخر ، منهم : بزوا ، ومنهم : حق الدين الأول ، حتى كان آخرهم صبر الدين محمد بن ولحوى بن منصور بن عمرو لسمع ، فملك أوفات حدود سنة سبعمائة من سنَى الهجرة وطالت مدته ، فلما مات ابنه على بن صبر الدين محمد بن عمر وسمع واشتهر ذكره فى البلاد وخرج عن طاعة الخطى ثم عاد إليها ، فإن أهل البادية لم توافقه ، بل خالفت عليه فولى الخطى سيف أرعد ابنه أحمد ، ويُعرف بحرب أرعد بن على بن صبر الدين محمد بن صبر محمد بن عمر وسمع على مدينة أوفات وأعمالها ، وقِيضَ عَلى عَلى وَأَنْزَلَ عِنْدَهُ بِمَكَانٍ هُوَ وَأَوْلَادُهُ ، فَأَقَامَ عَلى بِنَ صَبْرِ الدِّينِ عِنْدَ الْخَطِيِّ نَحْوَ ثَمَانِي سِنِينَ ثُمَّ رَضِيَ عَلَيْهِ وَأَعَادَهُ إِلَى وِلَايَتِهِ عَلَى مَدِينَةِ أَوْفَاتِ ثَانِيَا ، وَقَدْ صَارَ ابْنُهُ أَحْمَدُ حَرْبَ أَرْعَدَ إِلَى الْخَطِيِّ فَالْزَمَهُ أَنْ يَقِيمَ بِيَابِهِ فَأَقَامَ بِخِدْمَتِهِ ، وَوُلِدَ لَهُ هُنَاكَ ثَلَاثَةُ أَوْلَادٍ مِنْهُمْ : سَعْدُ الدِّينِ مُحَمَّدٌ ، ثُمَّ إِنْ الْخَطِيُّ رَضِيَ عَلَيْهِ وَكَتَبَ إِلَى أَبِيهِ عَلَى بِأَمْرِهِ أَنْ يُولِيَهُ مَوْضِعاً مِنْ أَعْمَالِ جَبْرِتَ ، فَامْتَثَلَ ذَلِكَ وَوَلَّاهُ عَمَلًا مِنْ أَعْمَالِهِ فَسَارَ إِلَى ذَلِكَ الْعَمَلِ وَأَقَامَ بِهِ مَدَّةً إِلَى أَنْ قُتِلَ فِي بَعْضِ حُرُوبِ رَعِيَّتِهِ ، فَقَامَ فِي مَوْضِعِهِ أَخُوهُ أَبُو بَكْرٍ بِنَ عَلى ، وَكَانَ أَحْمَدُ حَرْبَ أَرْعَدَ قَدْ تَرَكَ بِمَدِينَةِ أَوْفَاتِ وَلِداً يُقَالُ لَهُ : حَقُّ الدِّينِ ، وَقَدْ اشْتَغَلَ بِطَلْبِ الْعِلْمِ وَصَارَ مَطْرَحَ الْجَانِبِ لِأَعْرَاضِ جَدِّهِ عَلَى بِنَ صَبْرِ الدِّينِ عَنْهُ وَهَجَرَهُ إِيَّاهُ مَعَ مَعَادَاةِ عَمِّهِ « مَلَا أَصْفَحَ » بِنَ عَلى لَهُ الْعِدَاوَةُ الشَّدِيدَةُ وَمَقْتَهُ الْمَقْتُ الزَّائِدُ .

ثم إنه أخرجه من مدينة أوفات إلى بعض أعمالها وألزم والى تلك الجهة أن يهينه ويستخدمه فأخرجه والى الجهة إلى جباية (١) مال بعض النواحي ، فأخذ عندما صار إلى ما وكيه فى تدبير أمره وإحكام عمله وجمع الناس عليه حتى قوى جانبه وأظهر الخلاف على من والاه ، فسار إليه وحاربه فانتصر عليه حق الدين وقتله وغنم ما كان معه وضم إليه من كان معه من المقابلة ، وبذل لهم المال فقامت قيامة عمه « ملا أصفح » وكتب إلى الخطى يخبره الخبر ويطلب منه النجدة لمحاربتة ، فأمدته الخطى سيف أرعد بعسكر يقال : إن عدته ثلاثون ألفا ، فلقبهم حق الدين ، وقاتلهم قتالاً شديداً ، أيدته الله عليهم حتى قتل منهم خلقاً كثيراً ، وغنم منهم ما معهم ، وهزم عمه ، وقد شهد الواقعة فصار فى هزيمته إلى الخطى فبعث معه

(١) « جبا » الخراج والمال - جبي المال : جمعه . الوجيز بتصرف ( ٩٢ ) .

عساكر عظيمة جداً فتلقاهم حق الدين وقاتلهم ، فقتل عمه « ملا أصفح » بن علي ابن صبر الدين محمد بن عمر ولسمع ، واستأصل حق الدين العساكر فلم ينج منهم إلا القليل وغنم ما معهم .

وسار إلى مدينة أوفات وبها جدّه علي بن صبر الدين وقد اشتد حزنه على ولده «ملا أصفح» فإنه كان أعز أولاده عنده وكان هو القائم بأمر الدولة وتدبير الأمور، وتزايد مع ذلك حنقه على حق الدين وبُغضه إياه إلا أن ضرورة الحال اقتضت كفه عنه لعجزه عن مقاومته ، فتأدب حق الدين مع جده وأقره على ولاية أوفات ، فأمدّه عند ذلك بمال حمّله إليه ، وسار حق الدين ومعه عن أوفات وأخرج معه أيضاً أهلها إلا . . . (١) ونزل بأرض شوة وبنى هناك مدينة سماها « وجل » ، وأنزل بها أهل أوفات وجعلها دار ملكه ، فتلاشت من حينئذ مدينة أوفات واتضعت حتى خربت، وكان حق الدين هذا أول من خالف من أهل بيته على الخطى ملك أمحرة من الحبشة الكفرة.

وخرج من طاعته وهو أول من استبد منهم بالأمر وما زال يحارب الخطى وعساكره ويأسر منهم ويغنم إلى أن مات الخطى « سيف أرعد » ، وأقام بعده بأمر الحبشة ابنه الخطى داربت وهو داود بن سيف أرعد ، فاستمر حق الدين على محاربتة إياه والله يؤيده بنصره على أمحرة ، بحيث إنه كانت له فيهم بضع وعشرون وقعة في مدة تسع سنين ، آخرها أنه سار إليهم وقاتلهم قتالاً شديداً ، استشهد فيه سنة ست وسبعين وسبعمائة بأرض شوة ولم يوجد مع القتلة وكانت مدة سلطنته نحو عشر سنين ، وكان شجاعاً مقداماً قوى النفس عجولاً مهاباً ، وقام من بعده أخوه سعد الدين أبو البركات محمد بن علي بن صبر الدين محمد ولخوى ابن منصور بن عمرو ولسمع .

فمضى على سيرة أخيه حق الدين في جهاد أمحرة الكفرة لكن بتؤدة وسياسة حسنة ، فكثرت عساكره وتعددت غاراته واتسعت مملكته، فقاتل مرة في اثنين وسبعين فارساً فكسرهم، ثم ظفر به العدو بعد ذلك في موضع يقال له : أهبرة ، وربطوه وساقوه إلى كبيرهم ، فأدرکه أحد فرسانه وقاتل من معه حتى خلصه من أيديهم ، وأركبه فرسه وردّه إلى أصحابه ، فجمعهم وجد في جهاد أمحرة ، ولقى ابن مر

(١) بياض في الأصل .

فيمن أمر الخطى وهزمه وأسر من معه حتى أبيع كل عبيد من الأسرى بتفضيله ، ومضى من فوره إلى زلال ففتح تلك البلاد وغنم أموالها فبلغت حصته لخاصة نفسه أربعين ألفاً فرّقها بأجمعها على الفقراء والمساكين وعلى العسكر حتى لم يجد ما يأكله إلى أن أطعمته إحدى زوجاته .

وحصل لسليم بن عباد زوج ابنته اثنتا عشرة ألف بقرة ، فأمره أن يخرج منها زكاتها فامتنع فتغير عليه ، فأرسل الله تعالى عليه الكفرة فأخذوه وما معه ، فلم يفلت منه سوى زوجته وابنه سعد الدين بحيلة تداركها الله فيها بلطفه .

وغزا أيضاً بلاداً تسمى زمدوة في أربعين فارساً وبها من الكفرة أعداد لا تحصى ، فكانت بينه وبينهم قتلة عظيمة نصره الله فيها نصراً عزيزاً ، وغنم ما لا يدخل تحت حصر ، وغزا بالي وأمحرة وهم في عشرة أمراء ، كل أمير منهم عشرة آلاف ، وهو في خمسين فارساً وجميع من معه لا يبلغون عدة أمير منهم ، فعندما تلاقى الجمعان توضأ هو وأصحابه وصلوا ركعتين وسأل الله تعالى النصر وهم يؤمنون على دعائه ، ثم ركب بمن معه وقاتلهم فهزمهم الله ونصره عليهم فقتل وأسر منهم عدداً لا يحصى بحيث بقيت رؤوس القتلى ملء الأرض لا يجد المار موضعاً يمر به إلا عليهم ، وكان بينه إذ ذاك وبين بلاده مسافة اثني عشر يوماً فعاد منصوراً غانماً ، ووجد مرة من أصحابه رجلاً يقال له : « أسد » في أربعين فارساً فلقبه أمير من أمراء الخطى يقال له : « زان حش » في خمسين فارساً لابسين آلة الحرب ومعه من العساكر الراكبين الخيل عربياً عالم كبير ، وكان مشهوراً بالقوة والشجاعة ، فاقتتل الفريقان أعظم قتال وأشدّه فقتل الله اللعين ونصر المسلمين نصراً مؤزرًا وغنموا غنائم عظيمة ، فجمع الخطى أمحرة ونزلوا إلى بلاد المسلمين فلقبهم أمير اسمه محمد في ستة فرسان ونحو ألف راجل (١) فقاتلوا قتالاً شديداً عظيماً استشهد فيه الأمير محمد [ ومن ] (٢) معه ولم يسلم منهم سوى فارس واحد فأخذه الخطى أميراً يقال له : بارو ، فلقبه سعد الدين بنفسه ومعه الفقهاء والفقراء والفلاحون وجميع أهل البلاد وقد تحالفوا (٣) جميعاً على الموت ، فكانت بينهما وقعة شنيعة استشهد فيها من المشايخ

(١) راجل : أى يمشى على رجليه .

(٢) ساقطة من المخطوطة .

(٣) في المخطوطة : تخالغوا وهى خطأ ، وربما كان سهواً من الكاتب .



الصلحاء أربعمائة شيخ ، كل شيخ منهم له عكاز وتحت يده من الفقراء السالكين عدد عظيم فاستحر القتل في المسلمين حتى هلك أكثرهم وانكسر من بقى ، ومر سعد الدين على وجهه وأمحرة في أثره تتبعه حتى التجأ إلى جزيرة زَيْلَع في وسط البحر فحصره بها ومنعوه الماء إلى أن دَلَّهم [ عليه ] (١) من لا يتقى الله على الوصول إليه ، فلما وصلوا إليه قاتلهم فأصيب في جبهته بعد فقد الماء ثلاثة أيام ، فخر إلى الأرض فطعنوه فمات - رحمه الله - وهو يتشهد ويضحك وذلك في سنة خمس وثمانمئة ، وقد ملك نحواً من ثلاثين سنة ، وكان رجلاً صالحاً .

وفي أيامه مات جده على بن صبر الدين في سجن الخطى بعدما أقام مسجوناً نحو الثلاثين سنة ، ولما قتل سعد الدين ضعف المسلمون بموته واستولى الخطى وقوم أمحرة على البلاد وسكنوها وبنوا بها الكنائس ، وخرّبوا المساجد وأوقعوا بالمسلمين وقائع نزل فيها من القتل والأسر والسبى والاسترقاق ما لا يمكن التعبير عنه مدة عشرين سنة ، وكان أولاد سعد الدين قد فروا إلى بلاد العرب ، وهم عشرة ، أكبرهم صبر الدين على ، فأكرمهم الملك الناصر أحمد بن الأشرف إسماعيل ملك اليمن وأنزلهم ثم جهّزهم وقاد لهم ستة أفراس فخرجوا إلى موضع يسمى : يسارة ، حتى فتح الله عليهم ولحق بهم عساكر أبيهم ، فقام بأمرهم صبر الدين على وزحف لقتال أمحرة في سبعة من الفرسان سوى المشاة وقاتل في موضع يقال له : ذكر أمحرة وهم في ثمانين فارساً فهزمهم واستولى على ذلك الموضع ، وسار إلى سرجان وقاتل من هناك وكسرهم وحرّق كنائسهم وبيوتهم ، وغنم من الذهب وغيره ما لا يحصى ، وما زال ينتصر على أمحرة حتى جمعوا له وصاروا في عشرة أمراء تحت يد كل أمير زيادة على عشرين ألفاً ومقدمهم يقال له : « بُخْت بقل » ملكه بلاد المسلمين وأقاموا بها سنة ، وصبر الدين بمن معه فارس من بلد إلى بلد ، وبهم من الجوع والعطش والتعب ما لا يوصف ، ثم أيده الله وقوّاه حتى جرّد أخاه محمداً ومعه حرب جوش وغيره من الأعيان في عشرين فارساً إلى بلد يقال لها : رطوا ، فقاتلوا أمحرة قتالاً عظيماً ، قُتل فيه مُقدّمهم في عدة من أمراء الخطى .

وقتل من عسكرهم ما لا يحصى وهزموا بقاياهم وغنموا غنائم كثيرة وملكوا البلد زماناً ، ثم صار صبر الدين بنفسه وطلع إلى بيت الملك وقاتل أمحرة وقتل أميراً

(١) في البخطوة : بعمن : ولا أدري معناها وقد أثبتت الأخرى لاستقامة السياق .

كبيراً وحرقت بيت الملك وأكثر في قتل من هناك وعاد ، ثم جرّد أخاه إلى قلعة بروت ففتحها صلحاً وعاد منصوراً ، ثم جرّد أميراً اسمه عمر ومعه ستة فرسان إلى بلاد لجب وأمحرة في عدد كالجراد ، فكانت بينهم وقعة عظيمة قاتل المسلمون فيها قتالاً كبيراً شديداً حتى ماتوا كلهم وقد صارت المزاريق تأتيهم بالمطر من كثرتها ، ثم قطعوا بالسيوف رحمة الله عليهم ، وشهد صبر الدين مرة وقعة كاد العدو أن يأخذه قبضاً باليد فنجا بفرسه وقد اعترضه واد عرضه نحو عشرة أذرع فوثب بفرسه حتى تعدها وخلصه الله منهم ، وما زال يلي أمر المسلمين إلى أن مات على فراشه مبطوناً (١) بعد ثمانى سنين في حدود سنة خمس وعشرين وثمانمائة ، وكانت سيرته مشكورة ، فقام بالأمر أخوه منصور بن سعد الدين وعضده أخوه محمد وسار إلى جداية وهي دار ملك الحطى وبها صهره فقاتله حتى أخذه أسيراً وقتله في عدّة كبيرة فالتجأ نحو الثلاثين ألفاً إلى جبل يقال له : مخا ، فحصرهم فيه زيادة على مدة شهرين يقاتله كل يوم حتى كلّوا وجاعوا وعطشوا ، فنادى فيهم يخيرهم بين الدخول في دين الإسلام وبين اللحاق بقومهم ، فأسلم منهم نحو العشرة آلاف ونزلوا إليه من الصبح إلى غروب الشمس ، وصار من الغد بقيتهم إلى بلادهم ، فغنم من الخيل مائتى فرس عربية ، وأقام عشرة أيام وقد جمع أمحرة جيشاً وأتوه في عدد كالجراد المنتشر من كثرتهم ، فقاتلهم أشد قتال حتى كلّت الفرسان وخيولها من شدة الحرب وقتل عشرة من أمراء المسلمين ، فوقع منصور وأخاه في قبضة الحطى إسحاق المدعو إيرم بن داود بن سيف أَرعد فكاد يطير من الفرخ وقيدهما وسجنهما ووكل بهما ، وذلك في سنة ثمان وعشرين وثمانمائة لستين من ولاية منصور ، واستولت النصرارى من أمحرة على البلاد كما كانوا ، وعندما قبض على منصور قام بالأمر في الحال أخوه جمال الدين محمد بن سعد الدين وهو ضعيف ، وقد نفى معه من الأمراء حرب جوش ، وكان من أمراء الحطى فأسلم في أيام سعد الدين ، وقدم إليه فصار من أكابر الأمراء لقوته وشجاعته وكثرة أتباعه ، فخرج على جمال الدين البرابر ، فوجه إليهم حرب جوش ، فعرض عليهم الصلح وقد جمعوا إليه جمعاً فيه سبعة آلاف قوس وسيف فأبوا إلا محاربتة وهو موافقهم من الصبح إلى الظهر ، ثم قاتلهم قتالاً عظيماً حتى هزمهم الله إلى بيوتهم وهو في أقيمتهم (٢) فانقادوا لأمره ودخلوا في

(١) المبطون : من عنده مرض البطن وهو الاستسقاء .

(٢) فى أثرهم أى تبعهم .

طاعته ودفَعوا إليه زكاة أموالهم وعادَ مؤيداً ظافراً .

ثم بعث حرب جوش إلى بلاد بالى فى عشرين فارساً ، فلقى أمحرة وهم فى عدد عظيم لم يجتمعوا فيما مضى مثله ، فقاتلهم أشد قتال فانصر عليهم وعاد ، فجمع الحطى عساكر كثيرة جداً ونزل حذاه فسار إليهم جمال الدين وحاربهم وعاد منصوراً ، وتوجه من أمحرة إلى نجرة وقد استطل الحطى وجمع عليه نحو مائة أمير وعزم على ألا يبقى بالحيشة مسلماً ، فلقى جمال الدين فى خمسمائة فارس وقد جمع الحطى من الفرسان ما لا يحصى كثرة ، فكانت بين الفريقين وقعة عظيمة ، فقتل الله أمحرة وهزم باقيهم ، وركب جمال الدين أفقيتهم وهو يتبعهم ثلاثة أيام وهو يقتل ويأسر حتى امتلأت الأرض بالقتلى وحرق الكنائس والبيوت وسبى النساء والأولاد ، وغنم الأموال حتى بلغت عدة الخيول الملبسة (١) التى غنمها زيادة على مائة فرس .

وأما الخيول العراة فلا تحصى لكثرتها وأقام فى هذه الغزوة (٢) ثلاثة أشهر وبعث حرب جوش إلى بالى فقتل وأسر وسبى ما لا ينحصر ، وغنم غنائم عظيمة حتى صار يعطى لكل فقير ثلاثة رؤوس من الرقيق ، ومن كثرتهم أبيع الرأس من الرقيق بربطة ورق وبخاتم واحد ورجع منصوراً غانماً ، فسار جمال الدين بنفسه لغزو أمحرة فى جمع عظيم لم يجتمع فى إياه مثله ومعه ألف فارس وهو يقتل ويأسر ويسبى ويغنم والحطى بجموعه هارب منه وهو فى طلبهم يتبعهم خمسة أشهر حتى وصل إليه ، فلم يقابله الحطى وهرب منه إلى رأس بحر النيل .

فعاد جمال الدين بغنائم لا تُحَد ولا تُعَد ، ثم بعث أخاه أحمد والأمير حرب جوش إلى دوارو فأوقعا بأمحرة وقائع عديدة وأسرا منهم ثلاثة أمراء ، وغنما ستين فرساً وغنائم كثيرة وعاد بأعز نصر ، ثم صار جمال الدين بنفسه يقتل ويأسر مسافة عشرين يوماً فتفرقت أمحرة فى ثلاثة مواضع ، تريد أن تأخذ بلاد جمال الدين وعياله فعاد راجعاً يريد لقاءهم ، وقطع مسافة عشرين يوماً فى سبعة أيام ثم لقيهم ببلاد تسمى هواى ، وقد تعب هو وأصحابه تعباً شديداً كثيراً والعدو مستريح فكانت بينهم وقعة عظيمة ومن كثرة الجموع وشدة القتال ، اختلط الناس فما كان أحد

(١) الملبسة : يقصد المرسجة بالسرّج وكامل عدتها .

(٢) فى المخطوطة : الغزاه .

يعرف صديقه من عدوه ثم أنزل الله نصره على المؤمنين ، فأخذوا جانباً من أمحرة وانتصر أمحرة أيضاً وأخذوا جانباً من المسلمين وغنم كل منهم ما حازه ، ثم ثار على جمال الدين بنو عمه وحسدوه وقتلوه في جمادى الآخرة سنة خمس وثلاثين وثمانمائة ، وله في السلطنة سبع سنين ، وكان خير ملوك زمانه ديناً ومعرفة وقوة وشجاعة ومهابة وجهاداً في أعداء الله تعالى بحيث إنه ملك كثيراً من بلاد الحطى وأعماله ، ودخل جمان من عمال الحطى وولاية أعماله في طاعته وقتل وأسر من أمحرة الكفرة ما لا يدخل تحت حصر ، حتى امتلأت بلاد الهند واليمن وهرمز والحجاز ومصر والشام والعراق وفارس من رقيق الحبشة الذين أسرهم وسباهم في غزواته ، وما زال مؤيداً من الله تعالى منصوراً على أعداء الله حتى ختم الله له بالحسنى وكتب الله له الشهادة .

وكان يصحب الفقهاء وأهل الفقر من الصالحين وينشر العدل في أعماله حتى في أهله وولده .

ولقد بلغ من عدله أن لعب بعض صغار أولاده ذات يوم مع أنداده وأترابه من الولدان ، فضرب صغيراً منهم كسر يده ، ولم يبلغ جمال الدين حتى مضت مدة فاشتد في الإنكار على خدمه إذ لم يُعلموه ، وطلب أولياء الصغير الذى كُسر يده وعتبهم على إخفاء هذا عنه ، وجمع أهل دولته وطلب ابنه الجانى الصغير فى كسر يده ليقتص منه ، فقام أعيان الدولة وأمراؤهم بين يديه يضرعون إليه فى العفو وأنهم يرضون أولياء الصغير ، فلم يفعل وأبى إلا إحضار ولده فأحضر إليه ، فلما قدمه ليقتص منه ضج الجميع والبكاء وقام أولياء المكسور وعفوا فلم يرجع إلى أحد وقدم ابنه إليه وأخذ يده بيده ووضعها على حجر وضربها بحديدة كسرها وهو يصيح ثم أغمى عليه فحمل إلى أمه وأصوات ذلك الجمع كله على كثرته قد ارتفعت بالعويل والبكاء رحمة للصغير .

فكان أمراً مهولاً وجمال الدين مع ذلك ثابت وقائل لولده : ذق كما أذقت ولد الناس ، حدثنى بهذا الخبر الثقات الذين حضروا ذلك المجلس بين يدي جمال الدين وشاهدوه ، فلم يتجاسر بعد ذلك أحد من أهل الدولة أن يمد يده لمال أحد ولا استطاع بعدها ولا حقير أن يجنى على غيره ، وكان من شدة مهابته إذا أمر بشيء أو نهى عنه لا يتعداه أحد من أمرائه ، بل يقف الجميع عند أمره ونهيه فى جميع أعماله

خوفاً من شدة سطوته واتقاء عقوبته .


ومناقبه عديدة ومآثره كثيرة ، وجملة القول فيه أن الله تعالى أيد به الدين وأعز بدولته الإسلام والمسلمين ، وكان من جليل سعادته أن الله تعالى أهلك في أيام دولته طاغية الكفر الخطى إسحاق بن داود بن سيف أرعد في ذى القعدة سنة ثلاث وثلاثين وثمانمائة ، فأقيم بعده اندراس بن إسحاق فهلك لأربعة أشهر من ولايته وقام بأمر أمحرة عمه حزيتاي بن داود بن سيف أرعد، فكانت أربع ملوك في نحو سنة وكل ذلك تعظم فتوحات جمال الدين الجليلة ، وتعدد وقائعه العظيمة، وتكثرت أعماله وعماله وغنائمه وأسراه وقتلاه وسباياه تمكيناً من الله تعالى له في الأرض وتأيداً له بالنصر ، ومع هذه الفتوحات العظيمة فلقد أسلم على يديه عالم من أمحرة لا يحصى عددهم ، هداهم الله به وأنقذهم من النار بيمين دولته ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

ولما استشهد جمال الدين قام بأمر المسلمين من بعده أخوه شهاب الدين أحمد بدلاى ، وما زال يجتهد فى تحصيل قاتل أخيه جمال الدين حتى ظفر به وقتله ، وجرى على سنة أخيه فى غزو أمحرة وفتح من بلادهم عدة أعمال وقتل طائفة من أمرائهم وحرق البلاد وغنم وقتل وأسر وسبى عالماً كثيراً ، بحيث كثرت الأموال من الذهب والفضة والثياب والدرع فى أيدي جماعته .

وحازوا من الوصايف ما لا يعد ، وخرَّب ست كنانس وعدة قرى واسترد البالى من أيدي الناس النصرارى ورد إليها ألف بيت من المسلمين ، إلا أنه حدث فى أيامه سنة تسع وثلاثين وباء عظيم مات فيه من المسلمين والنصارى عوالم كثيرة جداً ، وهلك الخطى ، وأقاموا بعده صبياً صغيراً . هذا والسلطان بدلاى مقيم فى بلاد وذكر وأخوه خير الدين فى بلاد ركلة .

وأظهر بدلاى سيرة العدل فى مملكته ، فأمنت الطرقات وانكف الناس عن الظلم من العسكر وغيرهم ورخصت الأسعار فى أيامه .

قال مؤلفه - تغمده الله برحمته : حرره جامعه ومؤلفه أحمد بن على المقريزى - فى ذى القعدة سنة إحدى وأربعين وثمانمائة ، فصح جهد الطاقة والله أعلم بعيه وأحكم، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .



حرص النفوس الفاضلة  
على بقاء الذكر



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على جزيل نعمه ، ووفور أفضاله وعموم فضله وغزيرِ فعاله ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله ، وبعد :

فهذه مقالة لطيفة ، وتحفة سنوية شريفة في حرص النفوس الفاضلة على بقاء الذكر . أسأل الله تعالى أن يجعل لنا ثناءً حسناً في الصالحين ، وأن يحبونا بالزلفى يوم الدين بمنه وكرمه آمين .

اعلم أن البقاء من أحسن صفات الله تعالى ، فاتصاف العبد بما أمكن من البقاء هو أعلى صفاته وأفضلها ؛ إذ ليس للعبد من نفسه إلا العدم ، وأما الوجود فمن قبل الله تعالى ، وقد تقرر في موضعه من الحكمة أن لكل شيء غاية ، فغاية المعدن أن يصير ذهباً ، وغاية النبات النخلة ، وغاية الحيوان الإنسان ، وغاية الإنسان أن يكون عالماً ، وغاية العالم أن يكون ملكاً مقرباً باقياً بالذكر ، فالفاضل هو الذى يحرص على بقاء ذكره دائماً ، قال الله تعالى حكاية عن إمام الحنفاء إبراهيم الخليل عليه السلام أنه قال : ﴿ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴾ (١) والمراد باللسان : القول ، فوضع اللسان موضع القول . قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : هو إجماع الأمم عليه ، وعن مجاهد والحسن : الثناء الحسن ، وعن مجاهد قال : ما أراد إلا الثناء الحسن ، فليس أمة إلا وهى توده (٢) ، وقيل : معناه (٣) : سؤاله أن يكون من ذريته فى آخر الزمان من يقوم بالحق فاستجيب دعاؤه فى نبينا محمد ﷺ . وعن القشيري (٤) [ قال ] : أراد الدعاء الحسن له إلى قيام الساعة ، فإن زيادة الثواب مطلوبة فى كل وقت ومن كل أحد (٥) . وقد جعل الله تعالى ذلك لإبراهيم عليه

(١) الشعراء : ٨٤ .

(٢) ونحو ذلك عن قتادة وعكرمة وابن زيد . انظر هذه الآثار فى ابن كثير ( ٣ / ٣٣٨ ) ، الطبرى ( ٩ / ٥٠٢ ) ، القرطبى ( ١٣ / ٧٦ ) .

(٣) هذا النقل فى القرطبى ( ١٣ / ٧٦ ) ، وهو معزو إلى مكى بن أبى طالب القيسى المفسر ، وتعقبه ابن عطية الغرناطى فقال : وهذا معنى حسن إلا أن لفظ الآية لا يعطيه إلا بتحكم على اللفظ ، كذا فى « المحرر الوجيز » ( ١٢ / ٦٧ ) .

(٤) القشيري : هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك الإمام الشافعى المحدث الصوفى ، ولد سنة ٣٧٦ هـ ، وتوفى بنيسابور سنة ٤٦٥ هـ له تصانيف كثيرة منها : التيسير فى التفسير ، ولطائف الإشارات فى تفسير القرآن . هدية العارفين ( ٥ / ٦٠٨ ) .

(٥) نقله القرطبى فى « تفسيره » ( ١٣ / ٧٧ ) .



السلام ؛ إذ ليس أحد صلى على النبي ﷺ في صلته إلا وهو يصلى على إبراهيم عليه السلام . وعن الإمام مالك بن أنس - رحمه الله - أنه قال : لا بأس أن يحب الرجل أن يثنى عليه صالحا وأن يرى في عمل الصالحين إذا قصد به وجه الله تعالى (١) . وقال تعالى ممتناً على نبيه وكليمه موسى عليه السلام ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي﴾ (٢) . وقال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (٣) أى حبا فى قلوب عباده ، وثناء حسنا ، فنبه الله تعالى بقوله : ﴿وَأَجْعَلِ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ على استحباب اكتساب ما يورث الرجل الذكر الجميل إذ الذكر الجميل ؛ هو الحياة الدائمة . وقد قال حاتم الطائي وهو : أبو سفانة حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج الجواد المشهور من أبيات :

أماوى إن المال غادٍ ورائح      ويبقى من المال الأحاديث

وقال آخر :

ثمن الإحسان شكر      ويرى المعروف ذخر

وثناء الحى بعد الـ      موت للميت عمر

وقال آخر (٤) :

قد مات قومٌ وهم فى الناس أحياءُ

ويقال : ذكرُ الفتى عمره الثانى (٥) . ولعمري إن الزمان الذى يثنى فيه على

الميت بعد موته أحسن عمره وأطولهما وأشرفهما ، وقد قيل فى هذا المعنى :

ردت صنائعه إليه حياته      فكأنه من نشرها منشور

وقد قيل أيضا :

كل الأمور تزول عنك وتنقضى      إلا الثناء فإنه لك باق

ولو اننى خيرتُ كل فضيلة      ما اخترت غير مكارم الأخلاق

(١) ذكره القرطبي من رواية أشهب عن مالك فى تفسيره ( ١٣ / ٧٧ ) ، وابن العربى فى أحكام

القرآن ( ٣ / ١٤٣٦ ) .

(٢) مريم : ٩٦ .

(٣) طه : ٣٩ .

(٤) ، ٥ ) ذكرهما القرطبي عن الليث بن سليمان . انظر تفسيره ( ١٣ / ٧٧ ) .

وقال القاضي أبو بكر محمد بن العربي<sup>(١)</sup> : وقال المحققون من شيوخ الزهد : وهذا دليل على الترغيب في العمل الصالح الذى يكسبه الثناء الحسن قال عليه السلام (٢) : « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث »<sup>(٣)</sup> وفي رواية : « إلا من سبع »<sup>(٤)</sup> وكذلك « من مات مرابطاً يكتب له عمله إلى يوم القيامة »<sup>(٥)</sup> وقد من الله تعالى على نوح وإبراهيم وموسى وهارون وإلياس عليهم السلام بقوله : ﴿ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴾<sup>(٦)</sup> ومعناه تركنا عليه ثناء حسناً في كل أمة ، وقال تعالى ممتناً على نبيه وخليله إبراهيم عليه السلام ﴿ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ ﴾<sup>(٧)</sup> يعنى لا إله إلا الله ، فلا يزال في ذريته من يقولها . قال مجاهد وقتادة<sup>(٨)</sup> : ومن تعالى على رسوله المصطفى عليه السلام بقوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾<sup>(٩)</sup> . فعن ابن عباس رضى الله عنهما : يعنى

(١) هو الإمام الحافظ أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد الإشبيلي ولد سنة ٤٦٨ هـ وتلمذ على جمع من كبار العلماء كالغزالي ، وأبي بكر الشاشي ، له مصنفات كثيرة في الأدب والحديث وعلوم القرآن ، توفي بفاس سنة ٥٤٣ هـ . انظر : طبقات المفسرين ( ٢ / ١٦٢ ) للداودي ، والبداية والنهاية ( ١٢ / ٢٢٨ ) لابن كثير ، تذكرة الحفاظ ( ٤ / ١٢٩٢ ) للذهبي .

(٢) بقية الحديث : « من صدقة جارية ، أو علم يُنتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » رواه مسلم ك : الوصية ( ١٦٣١ ) ، والترمذي ك : الأحكام ( ١٣٧٦ ) والنسائي ك : الوصايا ( ٦ / ٢٥١ ) ، وأبو داود ك : الوصايا ( ٣٦٨١ ) ، وأحمد ( ٢ / ٣٧٢ ) ، والبيهقي « السنن الكبرى » ( ٣ / ٣٧٧ ) .

(٣) انظر كلام ابن العربي في « أحكامه » ( ٣ / ١٤٣٦ ) ، ونقله عنه القرطبي في تفسيره ( ١٣ / ٧٧ ) .

(٤) جاء ذلك عن أنس مرفوعاً بلفظ : « سبعة يجرى للبعد أجرهن بعد موته وهو في قبره : من علم علماً ، أو كرى نهراً ، أو حفر بئراً ، أو غرس نخلاً ، أو بنى مسجداً ، أو ورث مصحفاً ، أو ترك ولداً يستغفر له بعد موته » رواه البزار ( كشف الأستار ١ / ٨٩ ) ( ١٤٩ ) - ك : العلم ، وذكره الهيثمي في المجمع ( ١ / ١٦٧ ) وقال : رواه البزار وفيه محمد بن عبيد الله العرزمي وهو ضعيف .

(٥) رواه ابن ماجه ك : الجهاد ( ٢٧٦٧ ) عن أبي هريرة ، ونحوه عن سلمان عند أحمد ( ٥ / ٤٤٠ ) ، وقال البوصيري في الزوائد : إسناده صحيح ( مصباح الزجاجة ) ( ٢ / ٣٩١ ) وصححه القرطبي في تفسيره ( ٤ / ٢٠٧ ) .

(٦) الصفات : ٧٨ .

(٧) الزخرف : ٢٨ .

(٨) انظر تفسير الطبري ( ١١ / ١٩٣ ) - الآثار ( ٣٠٨١٧ ، ٣٠٨١٨ ، ٣٠٨١٩ ) ، الدر المنثور ( ٧ / ٣٧٣ ) للسيوطي ، تفسير ابن كثير ( ٤ / ١٢٦ ) ، القرطبي ( ١٦ / ٥٢ ) .

(٩) الزخرف : ٤٤ .

القرآن شرف لك ولقومك (١). وقال : ﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ ﴾ (٢) أى شرفكم . قال أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى (٣) : إنما وضع الذكر موضع الشرف ؛ لأن الشرف مذكر . وعن الإمام مالك - رحمه الله - فى قوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ قول الرجل : حدثنى أبى عن جدى (٤) ، وقال تعالى ممتناً على سيد المرسلين محمد ﷺ : ﴿ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴾ (٥) ذهب الجمهور إلى أن معناه إذا ذُكِرَتْ ذُكِرَتْ معى ، فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحبُ صلاة يقول (٦) : أشهد أن لا إله إلا الله ، إلا قال : أشهد أن محمداً رسول الله .

ويروى أن المسيح عليه السلام قال : « الذى يعلم ويعمل بما علم يدعى فى ملكوت السموات عظيماً » .

وعن نبى الله سليمان بن داود عليهما السلام أنه قال : « الذكر الجميل خير من الرائحة الطيبة ، والإنسان يوم يموت خير من يوم يولد ؛ لأن الرائحة الطيبة قولاً تبلغ ربع ميل ، والثناء الحسن (٧) والصفات الجميلة قد تبلغ أقصى الآفاق ؛ وذلك أن الإنسان ما دام حياً يزهد فيه نظراؤه ، فإن النفوس كأنها ناظرة إليه ، ومن شأن صاحب المروءة أن يزهد فيما ظفر به لأنه فى يده قد أمن فواته ، وأن يحرص على طلب ما غاب عنه ، ويرغب فى تحصيله ، فإذا مات الإنسان فقد فات ، فتلمح

(١) رواه ابن جرير فى تفسيره (٣٠٨٧٧) (١١ / ٢٠٦) ، وابن أبى حاتم والطبرانى ، والبيهقى فى « شعب الإيمان » وابن مردويه ، كما فى الدر المنثور (٧ / ٣٨٠) .

(٢) الأنبياء : ١٠ .

(٣) الإمام النحوى اللغوى ، صاحب التصانيف الحسان فى مختلف فنون العلوم ولد سنة ٢١٣ هـ ، وتوفى سنة ٣٧٦ هـ . هدية العارفين (٥ / ٤٤١) ومقدمة تأويل مختلف الحديث (٥ - ٨) .

(٤) ذكره القرطبى فى تفسيره (١٦ / ٦٣) وقال : حكاه ابن أبى سلمة عن أبيه عن مالك بن أنس فيما ذكر الماوردى والثعلبى وغيرهما . وذكره كذلك ابن العربى فى أحكامه (٤ / ١٦٨٣) وقال : ولم أجد فى الإسلام هذه المرتبة إلا ببغداد ، فإن بنى التميمى بها يقولون : حدثنى أبى قال : حدثنى أبى عن رسول الله ﷺ ، وبذلك شُرُفَتْ أقدارهم ، وعظم الناس شأنهم ، وتهتمت الخلافة بهم .

(٥) الشرح : ٤ .

(٦) روى عن مجاهد وقتادة وغيرهم وفيه أحاديث مرفوعة انظرها فى تفسير ابن كثير (٤ / ٥٢٤) ، (٥٢٥) .

(٧) فى الأصل : بدون الواو .

الألسنة حينئذ بتكرار أخباره وإثارة فضائله ، ونشر مآثره ، وإذاعة محاسنه ، حتى لقد كان موته سبباً لاشتهار فضائله أكثر من اشتهارها في حياته ، فهو يوم وفاته خيرٌ من يوم ولادته ؛ لأن يوم ولادته إنما يراد به ملك الغاية ، وغاية الإنسان إما عالم فهو ملك باق ، وإما جاهل غير متبع فهو شيطانٌ أو بهمية ، فولادة الإنسان إنما هي ليكون له لسان صدق في الآخرين ، فإن الفضائل بالفعل حق الثناء عليه أيام حياته وكثر انتشار فضائله بعد موته ، وانتشارها بعد موته حياة باقية يتوجهٌ إليها الصالحون ويرغب فيها العارفون ، فيوم كمال الغاية المطلوب والفضل المتوجه إليها الفضل من يوم الولادة ، وقد قيل :

المراء ما دام حياً يستهان به ويعظم الزور فيه حين يفتقد

فاحرص يا أخى - أعزك الله بتقواه ، ونور قلبك بنوره حتى لا تشهد سواه - أن تكون كما الورد ، فإنه كان أولاً بسيطاً غير مركب ، فلما سرى في التراب ، وظهر في عالم العيان بصورة الشجر ذات الغصن والورق والورد عاباً بالتقطير (١) إلى مرتبته ، وأصله من البساطة وصورة المائة لكن بزيادة الكمال من طيب الرائحة وتفريخ القلب وتقويته إلى غير ذلك من الخواص ، فكذا فكن إن كنت ممن سبقت له الحسنى فإنك عندما تعينت صورتك البشرية كانت صفاتك جميعها بريئة من السوء ، فإذا تهذبت بالرياضة والسلوك إلى الله تعالى تطهرت أخلاقك من الشر والنقائص وازدادت كماً بما تحملت به من الآداب والمعارف وسائر الفضائل الروحانية ، والله يؤيدنا بتوفيقه من غير خذلان ويعيننا على سلوك طريقه المستقيم ، فإنه المستعان .

قال مؤلفه : تم ذلك على يد جامعه ومنشئه أحمد بن عبد القادر بن محمد المقرئ الشافعي - غفر الله ذنبه وستر عيبه بجاه سيدنا محمد وآله وصحبه والحمد لله وحده ، تم .

(١) اقطار النبات اقطياراً : ولى وأخذ يجفُّ . القاموس : قطر ( ٣ / ٦٤٤ ) .



حصول الإنعام والمير

فى سؤال

خاتمة الخير



## حصول الإنعام والمير في سؤال خاتمة الخير\*

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد الذى جاءنا بالبينات والهدى فبلغ الرسالة ، وأدى الأمانة ، ونصح الأمة ، وكشف الغمة ، وجاهد فى سبيل الله حق جهاده حتى ظهر دينه على كل دين ، وملته على كل ملة ، وعلى آله وأصحابه وسلم ، وبعد :

فنسأل الله المبتدئ لنا بنعمه قبل استحقاقها، المانِّ به علينا مع تقصيرنا فى الإتيان على ما أوجب من شكره لها أن يجعلنا من خير أمة أخرجت للناس وأن يرزقنا فهماً فى كتابه ، ثم سنة نبيه محمد ﷺ قولاً وعملاً يؤدى له عنه حقه ويوجب لنا نافلة من يده بمنه وكرمه ، وأن يختم لنا منه بخير وعافية بلا محنة، فإن سؤال العبد ربه تعالى أن يختم له بخير ، وطلب ذلك لأخيه المؤمن من أهم الأمور وأصله ثابت بالكتاب والسنة .

قال الله جل جلاله حكاية عن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن إسحاق ابن إبراهيم صلوات الله عليهم : ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ (١) .  
على أن علماء التفسير قد اختلفوا فى قوله : ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ على قولين : أحدهما : أنه تمنى الموت ، والآخر : أنه تمنى الوفاة على الإسلام إذا جاء أجله ، فأما الأول، فعن السدى عن ابن عباس - رضى الله عنهما - وقد ذكر قول يوسف عليه السلام : ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ . . .﴾ الآية . قال : هو أول نبى سأل الله الموت (٢)، وعن ابن جريج (٣) قال : قال ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله :

\* ذكرت هذا الاسم للرسالة من هدية العارفين ( ٥ / ١٢٧ ) فقد ساقه ضمن رسائل المقرئى ، وهو مناسب ومتفق مع موضوع الرسالة .

(١) يوسف : ١٠١ .

(٢) رواه الطبرى فى تفسيره رقم ( ١٩٩٤١ ) من طريق السدى عن ابن عباس ( ٧ / ٣٣٨ ) .

(٣) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج أحد التابعين الأعلام، روى عن أبيه ومجاهد وعطاء وغيرهم، توفى سنة ١٥٠ هـ . تهذيب التهذيب ( ٦ / ٤٠٢ ) ، تذكرة الحفاظ ( ١ / ١٦٩ ) ، شذرات الذهب ( ١ / ٢٢٦ ) .



﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ﴾ الآية، قال: اشتاق إلى لقاء ربه، فأحب أن يلحقه بآبائه فدعى الله أن يتوفاه ويلحقه بهم، ولم يسأل نبي قط الموت غير يوسف عليه السلام<sup>(١)</sup> وهو قول قتادة في قوله: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ قال: لما جمع الله شمل يوسف وأقر عينه وهو يومئذ مغموس في الدنيا وملكها وغضارتها اشتاق إلى الصالحين قبله<sup>(٢)</sup>، وقال ابن عباس: ما تمنى نبي قط الموت قبل يوسف عليه السلام، وفي رواية: لما جمع الله ليوسف شمله وتكاملت عليه النعم سأل لقاء ربه وقال: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ...﴾ الآية، فلم يتمن الموت أحد نبي لا غيره إلا يوسف، وعن ابن أبي نجيح<sup>(٣)</sup>: لما جمع الله بين يوسف وبين أبيه وإخوته وهو يومئذ ملك مصر اشتاق إلى لقاء الله تعالى وإلى آبائه الصالحين إبراهيم وإسحاق ويعقوب قال: ﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ...﴾ الآية.

وأما القول الآخر فعن الضحاك في قوله: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ قال: توفني على طاعتك واغفر لي إذا توفيتني<sup>(٤)</sup>، وعن ابن عباس في رواية عن عطاء: يريد لا تسلبني الإسلام حتى تتوفاني عليه<sup>(٥)</sup>.

وقال الواحدى<sup>(٦)</sup> في قوله: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ هذا دليل فيه على تمنى الموت، بل هو دليل على سؤال أن يكون موته على الإسلام إذا كان، وقال أبو العباس أحمد بن يوسف الكواشى<sup>(٧)</sup>: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا﴾ أى موحداً مخلصاً ولا تجعل لي إلى نفسي رجوعاً بحال ولا تدبير بسبب، فقد ذقت مرارات الأسباب فيما اخترته لنفسى ﴿وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ بآبائه النبيين، أو بأهل الجنة، أو

(١) رواه الطبرى (١٩٩٤٢) (٧ / ٣٣٨).

(٢) أثر قتادة عند الطبرى فى تفسيره (١٩٩٤٤) (٧ / ٣٣٨)، وذكره القرطبى فى تفسيره (٩ / ١٧٦).

(٣) فى الطبرى هذا الأثر مروى عن ابن أبى نجيح عن مجاهد (١٩٩٤٥) (٩ / ٣٣٩).

(٤) فى الطبرى (١٩٩٤٧) (٩ / ١٧٦).

(٥) ذكر القرطبى هذا القول وعزاه إلى جمهور المفسرين (٩ / ١٧٦).

(٦) الواحدى: هو على بن أحمد بن محمد بن على بن متويه الواحدى الإمام المفسر النيسابورى له كتب ومؤلفات كثيرة، منها: أسباب النزول، البسيط والوسيط فى تفسير القرآن، الدعوات، توفي سنة ٤٦٨ هـ. هدية العارفين (٥ / ٦٩٢) لإسماعيل باشا.

(٧) هو موفق الدين أحمد بن يوسف الموصلى الكواشى الشافعى المتوفى سنة ٦٨٠ هـ، وتفسيره هذا اثنان، واحد كبير سماه بالتبصرة، وصغير سماه بالتلخيص. كشف الظنون (١ / ٤٥٧).

هم الذين زين الله تعالى ظاهريهم بأداب الخدمة ونور بواطنهم بنور اليقين والمعرفة وجعلهم راحة لعباده .

وقال القرطبي بعدما ذكر قول قتادة : وقيل : إن يوسف لم يتمن الموت ، وإنما تمنى الوفاة على الإسلام : إذا جاء أجلى توفنى مسلماً ، وهذا قول الجمهور ، ثم ذكر الأحاديث الواردة في النهي عن تمنى الموت (١) وقال : إذا ثبت هذا فكيف يقال : إن يوسف تمنى الموت والخروج من الدنيا وقطع العمل ، هذا بعيد إلا أن يقال : إن ذلك كان جائزاً في شرعته ، انتهى .

وقد أثنى تعالى على الذين يدعونه فيقولون : ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ وسماهم راسخين في العلم ، ومعلوم أن أحداً لا يدعو فيقول : ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ (٢) .

ومعلوم أن أحداً لا يدعو فيقول : رب لا تسلبني سمعي وبصري بعدما جعلتهما لي ، إلا وهو خائف عليهما وجل من ذهابهما ، فلما أثنى الله تعالى على الداعين إياه بذلك كان الثناء في الحقيقة بما استحقوه بمعرفتهم عند النعمة عليهم في هداية الله إياهم للإسلام ، وصانهم بها ، وخوفهم أن يسلبوها ، وهذا أصرح شيء في الحث على طلب خاتمة الخير .

وقال تعالى حكاية عن أهل الجنة أنهم يقولون : ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ . فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ . إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ (٣) فروى أنهم كانوا مشفقين من أن يسلبوا الإسلام فيوردوا يوم القيامة موارد الأشقياء ، وكانوا يدعون الله تعالى أن لا يفعل بهم ذلك ، فلما كانوا مشفقين أن يسلبوا الإسلام جزاهم ربهم سبحانه وتعالى بإشفاقهم عن دينهم الناشئ عن حبهم إياه ، وعرفانهم قدره ، أن ثبتهم عليه حتى إذا هم في الآخرة إلى رضوانه ، وحلول دار المقامة من جناته ، وقال تعالى : ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا﴾ (٤) إلى قوله : ﴿فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ (٥) .

(١) انظر تفسيره «الجامع لأحكام القرآن» (٩ / ١٧٦) .

(٣) الطور : ٢٦ ، ٢٧ .

(٢) آل عمران : ٨ .

(٥) آل عمران : ١٩٣ .

(٤) آل عمران : ١٩١ .

قال القرطبي : أى أبراراً مع الأنبياء أى فى جملتهم (١) وقال ابن عطية (٢) فى المعنى : توفنا معهم فى كل أحكامهم وأفعالهم (٣) ، وقال أبو حيان (٤) : ﴿وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ جمع برر ، على وزن فَعَلَ ، كصَلَف ، أو جمعُ بارر على وزن فاعل كضارب ، وأدغمت الراء فىهما فى الراء ، وهم الطائعون لله ، وقيل : هم هنا الذين برُّوا الآباء والأبناء ، و«مع» هنا مجاز عن الصحبة الزمانية إلى الصحبة فى الوصف . أى : توفنا أبراراً معدودين فى عمل الأبرار ، والمعنى : اجعلنا ممن توفيتهم طائعين لك ، وقيل : المعنى : احشرننا معهم فى الجنة .

فقد تبين من كتاب الله تعالى أن طلب خاتمة الخير — وهو الوفاة على الإسلام — من سنن المرسلين ، وشعار المؤمنين ، فقد ورد عن بعضهم : كان آخر ما تكلم به أبو بكر الصديق رضى الله عنه : ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِماً وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ ، وأما أصل ذلك من السنة ، فقد خرج البخارى ومسلم من حديث قتبية (٥) بن سعيد قال : ثنا يعقوب (٦) يعنى ابن عبد الرحمن القارى ، عن أبى حازم (٧) عن سهل (٨) بن سعد

(١) انظر : تفسير القرطبي (٤ / ٢٠٢) .

(٢) هو العلامة المفسر أبو محمد عبد الحق ابن الفقيه أبى بكر غالب بن عبد الرحمن بن عبد الرؤوف ابن عطية الغرناطى ولد سنة ٤٨١ هـ وكان إماماً بارعاً فى الأدب ، واسع المعرفة ، وهو أجل من صنف فى التفسير . انظر طبقات القراء (١ / ٤٣٣) ، كشف الظنون (١ / ٤٣٩) ، بغية المتلمس (٣٧٦) .

(٣) انظر تفسير المحرر الوجيز (٣ / ٣٢٢) لابن عطية .

(٤) أبو حيان : هو أثير الدين ، أبو عبد الله ، محمد بن يوسف بن على بن يوسف بن حيان الأندلسى ، الشهير بأبى حيان ، ولد سنة ٦٥٤ هـ كان ملماً بالقراءات والتفسير ، واللغة ، ومن مؤلفاته تفسيره «البحر المحيط» توفى سنة ٧٤٥ هـ بمصر . الدرر الكامنة (٤ / ٣٠٢ — ٣١٠) لابن حجر .

(٥) قتبية بن سعيد بن جميل بن طريف أبو رجاء الثقفى أحد أئمة الحديث روى عن مالك ، والليث ، وابن لهيعة ، وروى عنه الأئمة الخمسة توفى سنة ٢٤٠ هـ . انظر التهذيب (٨ / ٣٥٨) ، تذكرة الحفاظ (٢ / ٤٤٦) ، شذرات الذهب (٢ / ٩٤) .

(٦) يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القارى المدنى ، نزىل الإسكندرية ، حليف بنى زهرة ، ثقة من الثامنة ، مات سنة إحدى وثمانين . التقريب (٢ / ٣٧٦) (٣٨٤) .

(٧) أبو حازم : سلمة بن دينار الأعرج النمار أحد الأئمة الزهاد ، قال ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث ، وكان يقص فى مسجد المدينة . مات بعد سنة ١٤٠ هـ . انظر تذكرة الحفاظ (١ / ١٣٣) ، والتهذيب (٤ / ١٤٣) ، شذرات الذهب (١ / ٢٠١) .

(٨) سهل بن سعد بن خالد بن ثعلبة ، الإمام الفاضل المعمر ، بقية أصحاب رسول الله ﷺ ، من =

الساعدي رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

« إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار ، وإن الرجل ليعمل عمل أهل النار فيما يبدو للناس وهو من أهل الجنة » (١) .

ذكره البخارى فى كتاب الإيمان (٢) مطولاً ، وذكره فى كتاب الجهاد ، وترجم عليه باب : « لا يقول : فلان شهيد » (٣) .

حدثنا سعيد<sup>(٤)</sup> بن أبى مريم : ثنا أبو غسان<sup>(٥)</sup> : ثنى أبو حازم ، عن سهل : أن رجلاً من أعظم المسلمين غنائاً عن المسلمين فى غزوة غزاها مع النبى ﷺ ، فنظر النبى ﷺ فقال : « من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا » . فاتبعه رجل من القوم وهو على تلك الحال من أشد الناس على المشركين حتى جرح فاستعجل الموت فجعل ذبابة<sup>(٦)</sup> سيفه بين ثديه حتى خرج من بين كتفيه ، فأقبل الرجل إلى النبى ﷺ مسرعاً فقال : أشهد أنك رسول الله ، فقال : « وما ذاك ؟ » قال : قلت لفلان : من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إليه ، وكان من أعظمتنا غنائاً عن المسلمين فعرفت أنه لا يموت على ذلك ، فلما جرح استعجل الموت فقتل نفسه ، فقال النبى ﷺ عند ذلك : « إن العبد ليعمل عمل أهل النار وإنه من

= مشاهير الصحابة ، وهو آخر الصحابة موتاً بالمدينة سنة ٩١ هـ . انظر : الإصابة ( ٢ / ٨٨ ) ، التهذيب ( ٤ / ٢٥٢ ) ، تهذيب الكمال ( ١٢ / ١٨٨ ) ( ٢٦١٢ ) ، سير أعلام النبلاء ( ٣ / ٤٢٢ ) ، رجال صحيح مسلم ( ١ / ٢٥٥ ) .

(١) رواه البخارى ك : المغازى ب / ٣٩ غزوة خيبر ( ٤٢٠٢ ) ، ( ٤٢٠٧ ) ، وفى ك : القدر ب / ٥ العمل بالخواتيم ( ٦٦٠٧ ) ، وفى ك : الرقائق ب / ٣٣ الأعمال بالخواتيم ( ٦٤٩٣ ) ، ورواه مسلم فى ك : الإيمان ب / ٤٧ ( ١٧٩ / ١١٢ ) ، وفى ك : القدر ب / ١ ( ١١٢ / ١١٢ ) .

(٢) لم يروه فى كتاب الإيمان ، وإنما رواه مسلم — كما سبق — فى هذا الكتاب .

(٣) ك : الجهاد ب / ٧٧ لا يقول : فلان شهيد . حديث رقم ( ٢٨٩٨ ) . انظر فتح البارى ( ٦ / ١٠٥ ، ١٠٦ ) .

(٤) سعيد بن أبى مريم الجُمَحَى مولاهم هو ابن الحكم بن محمد بن سالم المصرى الحافظ روى عن مالك ، والليث ، وعنه البخارى والذهلى وآخرون . قال ابن يونس : كان ثقة فقيهاً ولد سنة ١٤١ هـ ، وتوفى سنة ٢٢٤ هـ . انظر : تذكرة الحفاظ ( ١ / ٣٩٢ ) ، العبر ( ١ / ٣٩٠ ) التقريب ( ١ / ٣٠٥ ) .

(٥) أبو غسان : يحيى بن كثير بن درهم أبو غسان العنبرى ، البصرى ، قال عباس العنبرى : كان ثقة ، وقال أبو حاتم : صالح الحديث . انظر : التهذيب ( ١١ / ٣٦٦ ) ، والتقريب ( ٢ / ٣٥٦ ) ، رجال مسلم ( ٢ / ٣٤٩ ) .

(٦) ذبابة سيفه : أى نصل السيف .

أهل الجنة. ويعمل عمل أهل الجنة وإنه من أهل النار وإنما الأعمال بالخواتيم» (١).  
 فانظر - رحمك الله - كيف نبهنا رسول الله ﷺ على التيقظ ، وأن لا نَغْتَرَّ بما يبدو من ظاهر الأعمال . وإن العبرة بما يُخْتَمُ للعبد به . فلذلك طلب أهل الله من ربهم سبحانه أن يُخْتَمَ لهم بخير ، إذ خاتمة الخير هي المعبرة عند الله ، وهي التي بها ينال العبد النجاة من النار ، والفوز بالجنة .

وقد خرَّج مسلم هذا الحديث مختصراً من طريق أبي هريرة رضى الله عنه ، فقال : ثنا قتيبة بن سعيد ، قال : أنبأنا عبد العزيز - يعنى ابن محمد - عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ، ثم يُخْتَمُ له عمله بعمل أهل النار . وإن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار ، ثم يُخْتَمُ له عمله بعمل أهل الجنة» (٢).

فانظر - رحمك الله - كيف نص في حديث أبي هريرة هذا على ذكر الخاتمة ، لا جرم أن كان طلب الخير أهم ما توجه إليه المتقون فقد جاء في بعض الآثار : المخلصون على خطر عظيم .

وخرج هذا الحديث أيضا أبو بكر بن أبي شيبة من طريق أنس بسند في غاية الصحة وسياقه مفيد لما نحن بصده ، فقال : أنا يزيد بن هارون عن حميد عن أنس - رضى الله عنه - أن رسول الله ﷺ قال : « لا عليكم ألا تعجلوا بحمد أحد حتى تنظروا بما يختم له ، فإن العامل يعمل زماناً من عمره أو برهة من دهره بعمل صالح لو مات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملاً سيئاً ، وإن العامل ليعمل البرهة من دهره بعمل سيئ لو مات عليه دخل النار ، ثم يتحول فيعمل عملاً صالحاً ، وإذا أراد الله بعبد خيراً استعمله قبل موته » . قالوا : يا رسول الله ، وكيف يستعمله ؟ قال : « يوفقه لعمل صالح ثم يقبضه عليه » (٣) .

- (١) أثبتنا هذا الحديث بتمامه من صحيح البخارى - ك : القدر ، ب : العمل بالخواتيم (٦٠٤) .  
 (٢) أخرجه مسلم - ك : القدر ، ب : كيفية الخلق الآدمى (٢٦٥١) .  
 (٣) صحيح : رواه أحمد في مسنده ( ٣ / ١٢٠ ، ١٢٣ ، ٢٣٠ ، ٢٥٧ ) ، وابن أبي عاصم في «كتاب السنة» ( ١ / ١٧٤ ) ( ٣٩٣ ) من طرق ، والآجری في « الشريعة » ( ١٨٥ ) ، عن أنس ، بلفظه ، وروى آخره « إذا أراد الله بعبد خيراً استعمله » مختصراً عند الترمذى (٢١٤٢) ، والحاكم ك : الجنائز ( ١ / ٣٤٠ ) ، وابن حبان ( موارد : ١٨٢١ ) ، وابن المبارك في « الزهد » ( ٩٧٠ ) ، وأحمد في « الزهد » ( ٣٩٨ ) ، وابن أبي عاصم في « السنة » ( ٣٩٧ ) من طريق أبي بكر بن أبي شيبة . وإسناده صحيح على شرطهما كما قال الذهبي والحاكم .

وقال أيضاً : أنا يزيد بن الحباب ثنا معاوية بن صالح أنبأنا عبد الرحمن بن جبير ابن نفير الحضرمي عن أبيه عن عمرو بن سمعة يقول : قال رسول الله ﷺ : « إذا أراد الله بعبده خيراً عسله قبل » . قيل : وما عسله ؟ قال : « يفتح له عملاً صالحاً بين يدي موته حتى يرضى من حوله » (١) . وهذه مسألة من مسائل أصول الدين مهمة جرى فيها خلاف كبير بين الأشاعرة (٢) وبين الماتريدية (٣) من الحنفية ، وهي مسألة الموافاة .

فذهب أصحابنا الأشعرية ومن تابعهم إلى القول بالموافاة ، وهي أن العبرة في حال العبد المكلف بالخاتمة لأعماله ، فمن ختم له من الناس بالإيمان تبين أنه كان عند الله مؤمناً من الابتداء ، وأنه كان حين يخسر ساجداً للصنم معتقداً للشرك مصرحاً بأنه ندُّ لله تعالى كان مؤمناً ، ومن ختم له بالكفر – نعوذ بالله من ذلك – تبين أنه كان كافراً من الابتداء ، وحين كان مصدقاً لله ولرسوله كان عند الله كافراً (٤) .

ومنع الماتريدية أصحاب أبي منصور الماتريدي من الحنفية (٥) هذا القول وأبطلوه واحتجوا بأن الإيمان هو التصديق بما جاء به محمد ﷺ من عند الله تعالى ، وهو أمر حقيقي لا يتبين بانعدامه أنه ما كان موجوداً ، كمن كان قائماً ثم قعد ، أو كان شاباً ثم شاخ لم يتبين أنه كان قائماً ولا شاباً .

(١) رواه أحمد ( ٢٢٤ / ٥ ) ، وابن حبان ( موارد : ١٨٢٢ ) ، وابن أبي عاصم في السنة ( ١٧٥ / ١ ) ( ٤٠٠ ) ، والطحاوي في « مشكل الآثار » ( ٣ / ٢٦١ ) ، والبخاري في « تاريخه الكبير » ( ٨ / ٣٠٢ ) ، والحاكم ك : الجنائز ( ١ / ٣٤٠ ) وصححه وأقره الذهبي .

(٢) الأشاعرة : نسبة إلى الإمام الحسن علي بن إسماعيل الأشعري أحد الأئمة الأعلام . انظر ترجمته في « وفيات الأعيان » ( ٢ / ٤٤٦ رقم ٤٠٢ ) لابن خلكان .

(٣) نسبة إلى الإمام المتكلم أبي منصور الماتريدي الحنفي وكان مذهبه ذائعاً في أقصى المشرق ، وبينه وبين أبي الحسن الأشعري تشابه كثير في الأصول . انظر مقدمة مقالات الإسلاميين ( ٣ / ٢٦ ) ، ( ٢٧ ) .

(٤) وذهب هؤلاء إلى أن الإيمان الذي يعقبه الكفر فيموت صاحبه كافراً ، ليس بإيمان ، كالصلاة التي أفسدها صاحبها قبل الكمال ، وعند هؤلاء أن الله يحب في الأزل من كان كافراً إذا علم أنه يموت مؤمناً ، فالصحابة ما زالوا محبوبيين قبل إسلامهم ، وإبليس ومن ارتد عن دينه ما زال الله ييغضه وإن لم يكفر بعد ، قال شيخ الإسلام ابن تيمية ، وابن أبي العز « شارح الطحاوية » : وهذا مأخذ كثير من الكلاية وغيرهم وليس هذا قول السلف ، ولئن كان يقول بهذا من يستثنى من السلف في إيمانه ، وهو قول فاسد . انظر تفصيله ، والرد عليه في « شارح العقيدة الطحاوية » ( ٣٢٦ ، ٣٢٥ ) لابن أبي العز الحنفي ، « الإيمان » للإمام ابن تيمية ( ٣٣٠ ، ٣٣١ ) .

(٥) وهو مذهب كل من جعل الإيمان شيئاً واحداً ، وعندهم من استثني في إيمانه فهو شاك فيه ، وسماوا الذين يستثنون في إيمانهم الشكاً . انظر شرح الطحاوية ( ٣٣٧ ) .

## « الاستثناء في الإيمان » :

ونشأ عن هذه المسألة مسألة أخرى عظم فيها الخلاف من الفريقين، وأطلق بعض مخالفي الأشعرية لسانه من أجل هذه المسألة بما لا يحمل وهي : هل يقال : أنا مؤمن إن شاء الله أو لا ؟

فذهب أكثر أصحابنا الأشاعرة إلى أنه يجوز إطلاق الإنسان قوله : أنا مؤمن إن شاء الله ، لا للشك ، بل لأن مذهبهم العبرة بحالة الموت ، لا الإيمان الموجود في الحال ولا للكفر الموجود في الحال ، بل ذلك الحال مشتبه عليهم ، وإذا لم يعلموا بها لم يعلموا ما هم عليه في الحال لسقوط ما هو الموجود للحال ، وتذكر - رحمك الله - هنا حال سحرة فرعون وحال أصحاب رسول الله ﷺ في أول أمرهم وما آلت إليه أحوالهم ، يفدك هنا فائدة جليلة ، وقد أشار إلى ذلك بعض أهل العرفان بقوله : «وكم لله من قوم هم في المعاصي والمعاصي لا تضرهم » .  
« رفض الحنفية للاستثناء » :

وخطأ الحنفية من استثنى في إيمانه وقالوا : قد شهد الله لمن آمن بالله ورسوله بقوله : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ . . . ﴾ (١) الآية وخرج بقطع القول للذين قالوا : ﴿ رَبُّنَا اللَّهُ ﴾ (٢) ولم يأمرهم بالاستثناء ، وكذلك قال تعالى : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ . . . ﴾ (٣) فأمر تعالى بذلك من غير استثناء ، وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ . . . ﴾ إلى قوله : ﴿ وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٤) فجعل تعالى قول القائل : ﴿ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ أحسن قول .

## « كلام السلف في الاستثناء » :

وقال النووي (٥) : واختلف العلماء من السلف وغيرهم في إطلاق الإنسان قوله : أنا مؤمن . فقالت طائفة : لا يقول : أنا مؤمن مقصراً عليه ، بل يقول : أنا مؤمن إن شاء الله ، وحكى هذا المذهب بعض أصحابنا عن أكثر أصحابنا المتكلمين ،

(١) يقصد قوله في سورة البقرة : ﴿ آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ﴾ (البقرة: ٢٨٥) .

(٢) فصلت : ٣٠ .

(٣) البقرة : ١٣٦ .

(٤) فصلت : ٣٣ .

(٥) انظر كلام النووي الذي ذكره عنه المصنف في شرح مسلم ( ٣ / ١٤٩ ، ١٥٠ ) .

وذهب آخرون إلى جواز إطلاقه وأنه لا يقول: « إن شاء الله » وهذا هو المختار ، وقول أهل التحقيق .

وذهب الأوزاعي وغيره إلى جواز الأمرين<sup>(١)</sup> ، والكل صحيح باعتبارات مختلفة فمن أطلق نظر إلى الحال وأحكام الإيمان جارية عليه في الحال ، ومن قال: إن شاء الله ، فقالوا فيه : هو إما للتبرك ، وإما لاعتبار العاقبة ، وما قدر الله تعالى فلا يدرى أيثبت على الإيمان أم يصرف عنه ، والقول بالتخيير حسن صحيح نظراً إلى مأخذ القولين ، ورفعاً لحقيقة الخلاف ، وأما الكافر ففيه خلاف غريب لأصحابنا ، منهم من قال : هو كافرٌ ، ولا يقال: إن شاء الله ، ومنهم من قال: هو في التقييد كالمسلم على ما تقدم ، فيقال على قول التقييد: هو كافر إن شاء الله تعالى نظراً إلى الخاتمة ، وأنها مجهولة ، وهذا القول اختاره بعض المحققين والله أعلم . انتهى<sup>(٢)</sup> .

وقد جاء في معنى خاتمة الخير أحاديث وآثار .

قال ابن السني: ثنا نجيح بن إبراهيم بن محمد بن ميمون ثنا صالح بن أبي الأسود عن عبد الملك النخعي عن ابن جدعان ، عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا انصرف من الصلاة : « اللهم اجعل خير عمري آخره ، واجعل خير عملي خواتمه ، واجعل خير أيامي يوم لقاك »<sup>(٣)</sup> .

وقد روى عن الإمام أبي عبد الله أحمد بن حنبل رضى الله عنه أنه كان كثيراً ما يدعو : اللهم أمتنى على الإسلام والسنة .

ومن الأدعية المأثورة : « اللهم ألبسني العافية كي تهينني المعيشة ، واختم لي بخير حتى لا تقرني ذنوبي ، واكفني مؤونة الدنيا وكل هولٍ في الآخرة حتى تدخلني الجنة في عافية » .

(١) وهذا أقوى الأقوال وقد أطلال في صحته وترجيحه الإمام ابن أبي العز في شرح الطحاوية(٣٢٦) . وقال: هذا مذهب عامة السلف ، وكذا في الإيمان ، لابن تيمية ( ٣٣٢ ، ٣٣٣ ) ، شرح السنة للبيغوي ( ١ / ٤٥ ) .

(٢) من شرح مسلم ( ١ / ١٥٠ ) للنووي .


(٣) رواه ابن السني في « عمل اليوم والليلة » (١٢١) وفي سنده أبو مالك النخعي وهو ضعيف كما قال ابن حجر فيما نقله عنه ابن علاف في شرح الأذكار ( ٣ / ٦٠ ) ، ورواه الطبراني في « الأوسط » كما في المجمع ( ١٠ / ١١٠ ) وفيه نفس هذا الراوى وبه أعله الهيثمي .



ومن دعاء بعضهم : اللهم إني أعوذ بك من العجز عند الكبر ، وأعوذ بك من سوء الخاتمة عند الموت .

والله الموفق والهادي إلى سبيل الرشاد ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه الذين أقاموا دين الإسلام بالسيوف الحداد .

والحمد لله وحده . . . تم .



الإشارة والإيماء

إلى حل

لغز الماء



## الإشارة والإيماء إلى حل لغز الماء

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ، وبعد :

فقد وقف ذو القريحة (١) الشحيحة ، والخطير الحائر على ما برزت به الإشارة الكريمة ، من حل لغزٍ قد استغلَّقَ معناه ، وبعُدَ مَرَمَاهُ ، فامتثلت ذلك ولم أكن هنالك أدخل الألغاز غيرِ صناعتي ، والنظر فيها ومعاناتها ليست من بضاعتي ، لكنني سألت الله أن ييسر لي حله ، فأعان عليه ، وأهدى بفضلِهِ إليه ، فإذا هو قد أَلْغَزَ في الماء الذي به حياة الأنفس ، وحياة كل شيء حي وبيانه أنه قال :

ما قولكم في شيء يطير بلا جناح يبيض ويفرخ في البطاح (٢) ؟

هذا إشارة إلى نزول الماء من السحاب ، فإن الطيران هو الاستعلاء في جو السماء والارتفاع في الهواء والمرور فوق الأرض وتحت السماء ، وكذلك الماء فإنه يستعلى في الجو ، فإن الشمس إذا أشرقت وارتفع الندى طار ، وحقيقة الندى النازل من السماء إنما هو أجزاء مائية صغيرة واعتبره هذا تجده عياناً ، فإنك إذا وضعت قشرة بيضاء تحت السماء في ليلة ذات أندية فإنها توجد في السحر قد امتلأت ماء ، فإذا طلعت الشمس تراها ترتفع في الجو بنفسها حتى تغيب عن العيان ، وأما مرور الماء فوق الأرض وتحت السماء ، فأمر مشاهد عند نزول المطر ، فقد بان واتضح أنه يطير بلا جناح ، وإطلاق الطيران عليه يكون من باب الاستعارة .

وقوله : « يبيض ويفرخ في البطاح » استعارة لطيفة ، فإن الماء إذا نزل إلى الأرض أخرجت عند ذلك حبها ، ومن هذا فاستعار اسم البيض والفراخ لما يكون عن الماء ، والاستعارة تكون بأوفى علاقة كما تقرر في علم البيان .

« رأسه في ذنبه » يشير إلى أن وقت نزول الماء من السماء يرى خطوطاً كأنها جبال أو أعمدة ، أو خيوط بحسب غزارته ، فيكون رأس الخط الممتد مما يلي

(١) القَريحةُ : أولُ ماء يُستنبطُ من البئر ، ومعناه هنا : الطبع . القاموس ( ٣ / ٥٨٤ ) .

(٢) البطاحُ : المكان المتسع من الأرض ، والبطاح : جمع بطح وبيطحة ، وبطحاء . القاموس ( ١ /

الأرض ، وفى الحقيقة إنما هو طرفه الآخر ، وذكر الذنب أيضا إنما يكون من باب الاستعارة ، وإذا بالذنب الطرف .

وقوله : « وَعَيْنُهُ فى موضع قته<sup>(١)</sup> » معنى مستغلق شرحه أن الماء إذا اجتمع فى موضع ثم سقط فيه المطر انتشر فى أعلاه - أعنى سطحه - شىءٌ مستدير يقال لما كان مثله فى الخمر عند من لها أحباب ، ولله در أبى الحسن بن هانئ الحكيمى حيث يقول :

كأن صغرى وكبرى من فواقعها حصباء<sup>(٢)</sup> در على أرض من الذهب

فاستعار الغيث لما يتكون فى سطح الماء الذى هو ظهره فى تلك الهيئة ، وشبه تلك الفواقع التى حدثت فى الماء بالعيون وهى شبه تلك الفواقع التى حدثت فى الماء بالعيون ، وهى شبه بالحدقة ومقلة العين فلذلك قال : وعينه فى موضع قته ، ولم يقل : وعينه فى قته تحقيقاً للاستعارة ، وناسب ذكر القتب دون ما سواه آلات الدواب كالسرج والإكاف<sup>(٣)</sup> ونحوهما شيئين أحدهما : أن البعير الذى القتب آلة لظهره يشبه بالسفن ، وفى الأمثال « الإبل سفن البر » ، ويؤخذ هذا المثل من القرآن الكريم ، قال الله تعالى : ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَلَكِ الْمَشْحُونِ . وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾<sup>(٤)</sup> والضمير فى قوله : ﴿ مِنْ مِثْلِهِ ﴾ يعود إلى الفلك وهو معنى حسن ، والثانى : أنه لا يوجد فى الدواب ما يُوقر<sup>(٥)</sup> وهو بارك ثم يثور بحمله سوى البعير ، قال الله تعالى : ﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا يَشُقُّ الْأَنْفُسَ ﴾<sup>(٦)</sup> يعنى - والله أعلم - الإبل ، فشابه البعير - من هذه الحيثية - السفن ؛ لأنها تحمل من الأثقال ما لا يحمله سواها مما أعد للحمل .

وقوله : « ويسمع بأذن واحدة ، ويبصر بعين زائدة »

(١) القتب : المعى ، وما استدار من البطن ، والإكافُ الصغير على قدر سنام البعير ، والجمع : أقتابُ . القاموس ( ٣ / ٥٥٧ ) .

(٢) الحصباء : الحصى ، واحدها حصبةٌ . القاموس ( ١ / ٦٨١ ) .

(٣) الإكافُ : ما يوضع على الدابة للركوب كالبرذعة ونحوها . انظر : الصباح المنير ( ١ / ١٧ ) ، القاموس ( ١ / ١٦٣ ) .

(٤) يس : ٤١ ، ٤٢ .

(٥) يُوقرُ : أى يوضع عليها الأحمال الثقيلة ، والوقر : الحمل الثقيل . القاموس ( ٤ / ٦٤١ ) .

(٦) النحل : ٧ .

استعارة لطيفة ؛ لأن الناس إذا قحطوا وضجوا (١) بالدعاء نزل الغيث غالباً ، فعبر عن نزوله وقت اجتماعهم بالدعاء بالسمع ، فكأنه سميع لصحيح الأصوات باختلاف اللغات ، وتفنن العبارات ، فنزل من أعلى السماوات ، والأذن الواحدة إشارة إلى الجهة، فإن نزوله إنما هو من جهة العلو المعبر عنها بالسماء ، ولا يرد على هذا أن الماء ينبع من الأرض فإنه لا ماء فيها إلا ما استودعته منه في جوفها مما نزل من السماء .

قال الله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٢) ، وكونه يبصر بعين زائدة إشارة إلى ما تقدم تبيانه من ظهور تلك الفواقع التي تشبه مقلة العين ، فصار كأنه يبصر بعين هي واحدة في الهيئة لا متعددة الكيفية ، يعنى استدارتها ، وما أَلطفه حين وصف العين بالزيادة ، إذ هي حادثة لا أصلية كما يحدث الموج في البحر ، فلا هو هو ولا هو غيره ، ولأصحابنا من الصوفية هنا كلام لا يليق بهذا المقام ذكره .

وقوله : « له قَرْنٌ كَالنَّخْلَةِ السَّحُوقِ » (٣) هذا تخيل حسن ، فإن الماء في حال نزوله من السماء يرى كجبال ممتدة عَبْرَ عن هياتها بالقرن (٤) من باب الاستعارة يعمى به .

وقوله : « يعجب من أبصره ويروق » ظاهرٌ فإن الماء يعجب من رآه ويروقه .  
وقوله : « يصلُّ إلى الغرب بالليل » معنى عويص جداً يحتاج إلى إطالة شرح ، وملخصه : أن جميع أنهار الأرض الكبار تنبعث خارجة من جهة المشرق ، وتمر في جريانها أمة نحو الغرب ، ما عدا أنهار ثلاثة وهي : نيل مصر ، وعاصي (٥) مدينة حماة ، ونهر أيل بأطراف بلاد الترك مما يلي الخطأ ، فإن هذه الأنهار الثلاثة تخالف

(١) ضَجُّوا : رفعوا أصواتهم بالدعاء بنزول المطر .

(٢) الزمر : ٢١ .

(٣) السحوقُ : الثوب البالي ، والسُّحُوقُ : البعد ، وسحقت النخلة : إذا طالت . القاموس (٢ / ٥٣٠) .

(٤) القَرْنُ : أعلى الرأس ، والحُصْلَةُ من الشعر ، والحبلُ المفتول من لحاء الشجر . القاموس (٣ / ٦٠٦ ، ٦٠٧) .

(٥) في القاموس : العاصي نهرٌ بمدينة حماة . واسمه الميماس ، والمقلوب ، لُقِّبَ به ؛ لعصيانه فإنه لا يسقى إلا بالنواعير وهي الدلاء يستسقى بها . القاموس (٣ / ٢٤٣) .

سائر أنهار الأرض، وتخرج من جهة الجنوب وتمر إلى الشمال ، ولهذا علل لا يحتمل هذا الموضع إيرادها فاستعار هذا الملمغز لمرور مياه الأنهار نحو الغرب ، وذكره الليل لا يلزم منه الاختصاص دون النهار ، وهذه مسألة من مسائل أصول الفقه ، وهى : أن التنصيص على الشيء باسمه العَلَم لا يدلُّ على الخصوص لقوله ﷺ : « الماء من الماء »<sup>(١)</sup> ومعنى الحديث الغسل بالماء من إنزال المنى<sup>(٢)</sup> ، ولا يلزم منه اقتصار الغسل على نزول المنى ، بل يلزم منه ومن الإيلاج ، وفى هذه المسألة خلاف قديم ولشرحها موضع معروف من كتب الفقه .

وقوله : « ويسجد طول دهره لسهيل<sup>(٣)</sup> » فهذا أعوص مما قبله لكن نبينه فنقول: سهيلُ أحد الكواكب الثابتة التى تعرف بالبينانية<sup>(٤)</sup>، وهو أبداً لا يرى إلا فى ناحية الجنوب ، ومتى تركت عراق الغرب وراءك وسرت لا تراه ، ويصير بتلك الأقطار الشمالية أبدا الخفاء ، كما هو جهات الجنوب أبدي الظهور .

وفى إقليمى مصر والشام يرى محاذيا للأفق أحيانا ، ويخفى أوقاتا ، والسحب إنما تنشأ من البخار دائما ، وهى مركبة من بخارين فتصير عند انتشائها تواجه سهيلاً؛ لأن ناحية الجنوب حيث مدار سهيل ليس فيها بخارٌ<sup>(٥)</sup> كما تقرر فى موضعه من العلم الطبيعى ، ولا يعترض بما يشاهد من بلاد الشام وما وراءها من الشمال والمشرق

(١) رواه مسلم ك : الحيض ( ٨١ / ٣٤٣ ) ، وأبو داود ك : الطهارة ( ٢١٧ ) ، وأحمد فى مسنده ( ٤٧ / ٣ ) ، والنسائى ( ١ / ١١٥ ) ، وابن خزيمة فى صحيحه ( ٢٣٣ ، ٢٣٤ ) عن أبى سعيد الخدرى .

(٢) قال البغوى : العملُ عند أكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم : أن من جامع امرأته فغيب الحشفة ، وجب الغسل ، وإن لم ينزل ، وهو قولُ أبى بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، وعائشة ، وغيرهم . وكان الحكم فى ابتداء الإسلام أن من جامع فأكسل لا يجب عليه الغسلُ ، ويتوضأ كما يتوضأ للصلاة ، ويغسلُ ذكْرَهُ ، ثم صار ذلك منسوخاً بإيجاب الغسل ، وإن لم ينزل . فعن أبى بن كعب قال : كان الماء من الماء ، شئ فى أول الإسلام ، ثم ترك ذلك بعدُ ، وأمروا بالغسل إذا مسَّ الختانُ الختانَ . انظر : شرح السنة ( ١ / ٣٢٠ ) للبغوى ، فتح البارى ( ١ / ٤٧١ - ٤٧٣ ) ، معالم السنن للخطابى ( ١ / ١٤٧ ) .

(٣) سهيلُ : نجم عند طلوعه تنضح الفواكه وينقضى القَيْطُ . القاموس ( ٢ / ٦٣٩ ) .

(٤) جاء فى القاموس : الكواكبُ البينانياتُ : هى التى لا تنزلُ الشمسُ بها ولا القمر . القاموس ( ١ / ٣٥٢ ) .

(٥) هذا قصارى ما وصل إليه العلم فى عصر المؤلف - رحمه الله ، أما العلم الحديث فإنه يثبت أن البخار يتصاعد من جميع الأماكن على سطح الكرة الأرضية بلا استثناء .

من تصاعد الأبخرة في أيام الشتاء من الجبال وقفر<sup>(١)</sup> الأرض ، فنقول وقد نشأ السحاب من هذين أيضاً فما دام الأمر كذلك ، فإن البخار الناشئ من الأرض إنما يسير بالنسيم إلى بخار البخار وهما يتحدان عند تصاعدهما فيكون منهما السحاب ، ولست الآن بصدد الكلام على هذا فله مكان هو أليق به من هنا .

وقوله : « فتقرب به الملوك للخالق » :

تنويه بهذا المعنى ، حيث نصَّ على الملوك ، فإنهم أعلى طبقات البشر ولأمر ما يسود من يسود ، فما من ملك من الملوك إلا وهو إذا أراد الصلاة التي هي أشرف ما تقرب بها العباد إلى ربهم عز وجل ، فإنه يرفع أحوالهم بالماء .

وقوله : « ويوحده بقول صادق » :

أى : يفرده فلا يتقربون في تطهيرهم بغيره ، ولا يرد على هذا التيمم بالصعيد من التراب وغيره ، فإنه بدل لا يصار إليه إلا عند فقد الماء صورة أو معنى .

قوله : « النصرارى تتقرب به واليهود » :

قول ظاهر ما أحد منهم إلا وهو يتقرب بالماء في إزالة أحواله . ولا يردُّ على هذا كون النصرارى الآن لا تغتسل من جنابة ، ولا تتوضأ ، بل ولا توجب إزالة شيء من النجاسات العينية بالماء ، فإن هذا من بدع ضلالتهم التي ابتدعوها ، وليس مما جاء به المسيح عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام ، كما ابتدعوا الصوم ، وأحدثوا فيه أسبوعاً من الأسبوع يلزم اليعاقبة دون الملكية افتراءً على الله ، وكما ابتدعوا الرهبانية ، وكما ابتدعوا ومنعوا من أكل اللحوم في أيام الصوم ، وكما ابتدعوا من بدعهم التي اتبعوها<sup>(٢)</sup> في حواشى الإنجيل عندما طالعتة قديماً .

وقوله : « والكتب المنزلة بذلك شهود » كلام صحيح ، ففي القرآن الكريم والتوراة والإنجيل والزبور وسائر كتب الأنبياء التي توجد اليوم بأيدي اليهود والنصارى وهى نيف على خمسين كتاباً ، فى عدة مواضع شاهدة أن الماء يتقرب به ، ولولا خوف الإطالة لسردتُ منها كثيراً ، فقبح الله النصرارى وجعل عليهم ما يخرج من أسافلهم حيث استدلوا على ترك إزالة النجاسات العينية بقوله فى الإنجيل : « ليس

(١) القفْرُ والقَفْرَةُ : الخلاء من الأرض كالمقار . القاموس ( ٣ / ٦٦٤ ) .

(٢) فى الأصل : ابتدعتها ، والصواب ما أثبتناه ، وحواشى الإنجيل من كتب - المصنف - كما سيأتى .



النجس ما يخرجُ منك ، إنما النجس كلمة تخرج من فيك « فإن هذا لا يقتضى ما زعموه ، إنما فيه شناعة الكلام الخبيث لا حجة لهم غيرها ، وقد بسطت الكلام فى حواشى الإنجيل عليها بما لا يرده إلا جاهل أو معاند .

وقوله : « ريشه كثير ووبره غزير » إشارة إلى كونه يتكون عنه ما يلبسه الإنسان من القطن والكتان ونحوهما من الثياب يقال لها : ريش ورياش ، وهما قراءتان فى قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ﴾ (١) .

فقرأ الجمهور من الناس « وريشا » ، وقرأ الحسن (٢) وعاصم (٣) وجماعة « ورياش » بألف بعد الياء ، وقال الكلبي (٤) : لباس التقوى : العفاف (٥) .

وقيل فى قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا ﴾ أنزلنا من السماء ماء فأبنتنا به لباسا، وبهذا يتبين معنى قوله : ووبره غزير .

وقوله : « طعامه الجوز والعسل » :

معناه : من طعامه الذى يتكون فى الأرض عقيب ريبها منه مما يطعمه الناس الجوز والعسل .

وقوله : « وبه يضرب المثل » يريد : معنى قولهم هو أعذب من الماء ، هو أصفى من الماء ، هو ألدُّ من الماء عند الظمان ، ونحو ذلك ، على ما تضمنه « كتاب الأفعال »

(١) الأعراف : ٢٦ .

(٢) الحسن بن أبى الحسن ، واسمه يسار البصرى ، أبو سعيد التابعى الجليل ، قال قتادة : الزموا هذا الشيخ ، فما رأيت أحداً أشبه بعمر بن الخطاب منه ، يعنى : الحسن توفى سنة ١١٠ هـ . انظر : سير أعلام النبلاء (٤ / ٥٦٣ - ٥٨٨) ، تذكرة الحفاظ (١ / ٧١) ، تهذيب الكمال (٦ / ٩٥ - ١٢٧) (١٢١٦) .

(٣) عاصم هو : ابن بهدلة ، وهو ابن أبى النجود ، الأسدى مولاهم ، الكوفى ، أبو بكر المقرئ ، صدوق ، له أوهام ، حجة فى القراءة ، وحديثه فى الصحيحين مقرون ، من السادسة ، توفى سنة ٢٨ هـ . التقريب (١ / ٢٨٤) .

(٤) الكلبي : هو محمد بن السائب بن بشر الكلبي أبو النضر الكوفى النسابة المفسر ، متكلم فيه فى الحديث ، قيل : ضعيف ، ومتروك ، وكذاب . قال ابن عدى : هو معروف بالتفسير وبطول الباع فيه ، وأما فى الحديث فعنده مناكير . توفى سنة ١٤٦ هـ . انظر تهذيب التهذيب (٩ / ١٥٧) ، ميزان الاعتدال (٣ / ٥٥٦) ، الكامل فى الضعفاء (٦ / ١١٤) (١٦٢٦) لابن عدى .

(٥) انظر هذه القراءات ، ومعنى الآية فى : زاد المسير (٣ / ١٨١) ، المحرر الوجيز (٧ / ٣٨) لابن عطية .

لابن القوطية (١)، وعلى ما هو عند الناس من ضربهم المثل بالماء .

وقوله : « شرابه اللبن والخمر » يعنى : يكون من شرابه اللبن ، فإنه يتولد فى الحيوان ما يتغذاه ، والأغذية كلها من الماء وكلها لا تكون إلا عن الماء ، وأما الخمر فالأمر فيه ظاهر .

وقوله : « ونقله الملح والتمر » هو أيضا من هذا الباب كأنه يقول : ومما ينتقل به مما يكون عنه الملح والتمر ، وحقيقة الملح ما جمد فى أرض خاصة ، فاستحال أو أحواله الأرض إلى طبيعتها ، كما قد علل هذا فى موضعه من العلم الطبيعى ، وأما التمر فإنه يتكون أيضا عن الماء ومما ينتقل به أى يوجد أحيانا .

وقوله : « يكره النسوان ويحبُ الغلمان » فإنه معنى مستغلق بعيد المعنى يحتاج إيضاح ؛ لأنه مما لا يعرفه إلا الأقل من القليل ، ولولا خشية الظن أنى أتكثر بما لا أعرف لما سمحت به ، فإن كثيراً من أصحابنا - غفر الله لهم - يوهم أحدهم أنه يعرف العلم كله ، فإذا فضحته شواهد هذا الامتحان تبين أنه لا يعرف شيئاً .

فنقول : من الأسرار المعتمدة عند أئمة السحرة أنه إذا نزل المطر والبرد فتجردت امرأة من جميع ثيابها واستلقت على قفاها ، ورفعت رجليها وباعدت ما بينهما بحيث يبقى فرجها بارزاً نحو السماء ، فإن المطر والبرد يرتفع نزوله عن تلك المزرعة والساحة التى بها تلك المرأة ، ولا ينزل عليها منه شئ ما دامت المرأة كذلك ، وشرط بعضهم أن تكون المرأة حائضاً .

وأما حبُ الغلمان فسِرُّ بديع لم أر أحداً يذاكرنى به ، وهو أيضاً من علوم القدماء ، وذلك أن العين إذا أرادوا استبطاً (٢) أو كان ماؤها قليلاً وقصدوا غزارته فإنهم يعمدون إلى سبعة غلمان بارعين فى الجمال، فائقين فى الحسن ، مجيدين لضرب العود ، عارفين بصناعة الموسيقى ، ذوى أصوات مطربة ، ثم يقومون صفاً واحداً متحاذين ويبد كل واحد منهم عود وقد استقبلوا بوجوههم منبع العين ، ويحركون أوتار عيدانهم تحريكاً واحداً بإيقاع واحد مدة ثلاث ساعات بطالع

(١) هو أبو بكر محمد بن عمر القرطبي المعروف بابن القوطية النحوى المتوفى سنة ٣٦٧ هـ ، وكتابه « الأفعال وتصاريحها » أول ما صنّف فى هذا الفن . انظر : كشف الظنون ( ١ / ١٣٣ ) .

(٢) أى إخراج الماء منها .

معروف ، فإن ذلك الماء يسيح حتى يبيل أقدامهم فكلما تأخروا تبعهم حتى يحصل به الغرض ، فينصرفوا ، فاعتبر ذلك بأن تجلس جماعة على شاطئ سيماء وقت المد ، ويكون من الجماعة صبي ، فإذا تأملت البحر تجده يقذف موجه إلى جهة الصبي أشد ما يقذف به إلى جهة غيره من الجماعة ، ولله في خليقته أسرار يبدى منها ما يشاء لمن يشاء سبحانه .

وقوله : « يحمل الأثقال وهو ضعيف » كلام صحيح ، فإن السفن تمر فيه وهي موسقة بالأحمال ، ومع حملها فهو في نفسه ضعيف ، فإنه يؤثر فيه كل شيء ويتغير بما يغيره .

« ويقذى<sup>(١)</sup> الأسد وهو ضعيف » صحيح أيضا ، فإن المطر إذا نزل منه قطرة في عين الأسد صار كأنما في عينه قذاة ، وهي القشة ونحوها ، وفي هذا الكلام إشارة إلى أنه ينكى الأسد الذي هو أقوى الحيوانات من كونه نحيفاً يعني لطيفاً فلا شيء ألطف من الماء حاشا الهوى .

وقوله : « إن طلب أدرك وإن طلب أهلك » بلاغة ، فإن الفصيح لا يستعمل هذه الجملة من الكلام إلا في حالة المغالبة كالحرب ونحوها ، ففيه تنويه بقدر هذا المعنى ، وأنه لا يُغالب ، وكذلك هذا الماء من غالبه غلبه وأهلكه ، ومن قوته مع لطافته سرعة نفوذه وسريانه في أضييق المسام .

وقوله : « يقطع في الأرض في ساعة بلا مال ولا بضاعة » إشارة إلى سرعة نزول الماء من السماء ، وهو ظاهر ، ويمكن أن يقال : أراد بالقطع الإبانة ، فإن الماء يقطع في الأرض ، أى : يجعل فيها أحاديث سيماء وقت مسيل الماء في الأودية .

وقوله : « ويسكن القصور » ظاهر إذ ما من قصر إلا وفيه الماء .

وقوله : « ويأوى الليل إلى القبور » تسمية لطيفة ، فإن الندى والظل يكون نزولهما ليلاً أندى ، وما الندى إلا الماء ، وما من قبر بارز لا يحول بينه وبين الماء شيء إلا وينزل عليه الندى ليلاً ، فإذا صدق عليه أنه يأوى إلى القبور .

وقوله : « يبكي على الأحباب ويندب فقد الشباب » :

(١) في الأصل : يفتدى . والقذى : ما يقع في العين ، وفي الشراب ، وقذيت عينه : أى وقع فيها القذى ، وقذى عينه تقديتاً ، وأقذاها : ألقى فيها القذى . القاموس ( ٣ / ٥٧٨ ) .

من المعانى الجيدة ، فإنك تقول : بكت السماء : إذا نزل الغيث ، ويعدون نزول المطر على رمهم وديارهم التى أقفرت(١) من [ ساكنيها ] (٢) بكاء وندماً ، وفى أشعارهم وأشعار من بعدهم من هذا كثير يخرجنا عن الغرض إيراده .

وقوله : « ما ملكه قط بشر ، ولا حازه أنثى ولا ذكر » :

إشارة إلى أن الماء لا يملك ، وذلك ما لا خلاف فيه فقد سئل رسول الله ﷺ عن الذى لا يملك فقال : « الماء والكأ » أو قال : « الماء والنار » (٣) .

وقوله : « تلعب به الصبيان » كلام بين بنفسه ، فمن ذا صبى لا يلعب بالماء ، كذلك كنتم من قبل .

وقوله : « تقلى من سعرة الأثمان » كلام بين نفسه ، وكل أحد يعلم أن الماء حتى عز وجوده اشتراه مبتغيه وطلبه بأعلى الأثمان .

روينا عن ابن السماك(٤) أنه قال لهارون الرشيد : يا أمير المؤمنين ، لو منعت عنك شربة من الماء ، بكم كنت تشتريها ؟ قال : بنصف ملكى ، قال : فلو شربتها واحتبست فلم تخرج ، بكم تشتري خروجها ؟ قال : بنصف ملكى الآخر . قال : فما قدر ملك قيمته بوله ، فبكى الرشيد .

وقوله : « تمازجه الإيقاف » وأظنه تصحيف . وقوله : « وما يتلى فى سورة ق » يشير إلى قوله : ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبَاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴾ (٥) .

وقوله : « يصلى ويصوم » . فصلاته إما دلالته على خالقه سبحانه وتعالى ، أو حمل ذلك على ظاهره وهما قولان مشهوران ، وقد ثبت بنص كتاب الله أن كل

(١) أقر المكان : إذا خلا من فيه من ساكنيه .

(٢) فى الأصل : سألنيها .

(٣) يقصد حديث النبى ﷺ : « المسلمون شركاء فى ثلاث : فى الكأ والماء والنار » رواه أبو داود ك : البيوع (٣٤٧٧) ، والترمذى فى ك : البيوع (١٢٧١) ، والنسائى فى البيوع (٤٦٦٦) ، وابن ماجه (٢٤٧٢) ، وأحمد (٣٦٤ / ٥) ، وقال الترمذى : حسن صحيح .

(٤) ابن السماك : هو محمد بن صبيح بن السماك أحد الأئمة الزهاد الوعاظ . قال عنه أبو نعيم : زايد النساك وصائد الفتاك ، وناصب الشباك ، حدد الشأن ، وشد العيان ، فأوضح البيان ، وأفصح اللسان . انظر حلية الأولياء ( ٨ / ٢٠٣ ، ٢٠٤ ) .

(٥) سورة ق : ٩ .

مخلوق فإنه يسجد لله ، قال الله : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ (١) .  
وكرر هذا في غير موضع . وصيامه في قوله الأول :

خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج (٢) وأخرى تعلقك (٣) اللجم  
« ويقعد ويقوم » : فقعوده : ركوده في المستنقعات والبرك ، وقيامه حال كونه  
مطراً ، وهذا من باب الاستعارة .

وقوله : « خلقته لا تحصى وصفاته لا تستقصى » كلام ظاهر ، فمن يحيط  
بخلقة الماء ويعلمها إلا الخالق تعالى ، ومن ذا يستقصى صفاته يعنى منافعه ، فكفأك  
قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٤) ففيه أعظم دلالة ، والله  
يعلم وأنتم لا تعلمون ، وفوق كل ذى علم عليهم .

هذا ما دل قائد الاختيار عليه ، وقام دليل الفكر إليه ، فأملاه الجنان على  
اللسان ، وخطه البنان في نصف النهار الأول من يوم الثلاثاء لأربع عشرة خلت من  
شهر الله المحرم الحرام سنة ثلاث وعشرين وثمانمائة من غير مراجعة كتاب ، ولا  
تعليق مسودة ، فإن كنت أصبت فله المنة أهل الحمد ومستحقه ، وإن أخطأت  
فعدري مقبول عند أهل الإنصاف لقصور باعى في العلوم النقلية والعقلية ، وقد  
انتهى ما نقلته من الإشارة والإيماء إلى حل لغز الماء .

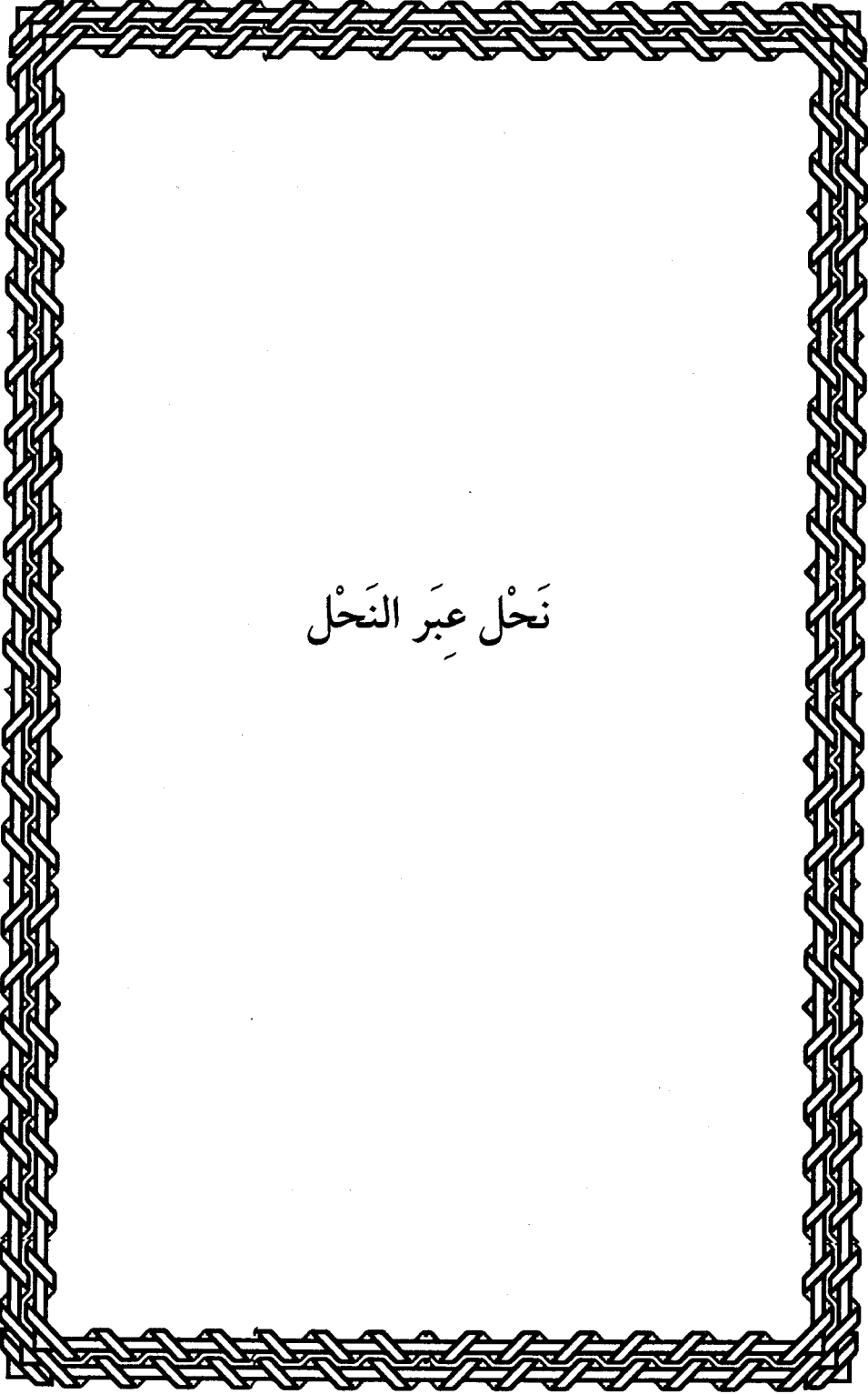
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وسلام على المرسلين  
والحمد لله رب العالمين ، تم .

(١) النحل : ٤٩ .

(٢) من عَجَّ ، يَعَجُّ ، العجاج : القوم أكثروا من فُتُونِهِمْ فِي الرُّكُوبِ . القاموس ( ٣ / ١٥٨ ) .

(٣) عَلَكُهُ : مضغه وَلَجَلَجَهُ ، وعلك اللجم : إذا حركه في فيه . القاموس ( ٣ / ٢٩٩ ) .

(٤) الأنبياء : ٣٠ .



نَحْلٌ عِبْرَ النَّحْلِ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين .

وبعد :

فهذا قولٌ وجيزٌ فى ذكر النحل (١) وما أودع فيه البارى جلّت قدرته من غرائب الحكمة ، وعجائب الصنع ، يعتبر أولو الأبصار ، ويتذكّر أربابُ الاعتبار ، والله الموفق .

### فصل

النَّحْلُ : حيوان ذو هيئةٍ طريفةٍ ، وخلقةٍ لطيفةٍ ، ومُهَجَّةٍ (٢) نحيفةٍ ، وسطه مربعٌ مكعبٌ ، وموخره مخروطٌ ، ورأسه مدورٌ مبسوطٌ ، وفى وسط بدنه أربعة أيدٍ (٣) ، وأرجل متناسبة المقادير ، كأضلاع الشكل المسدّس فى الدائرة .

والنَّحْلُ : أنثى ، واحدها: نحلة (٤) ، وتصغرُ : نُحَيْلَةٌ .

ومن أسمائها : الحَشْرَمُ (٥) ، والدَّبْرُ (٦) .

(١) ذكر صاحب « هدية العارفين » (١٢٧/١) اسم الرسالة ضمن مؤلفات المقرئى بعنوان « نَحْلٌ عِبْرَ النَّحْلِ » ، وهو نفس عنوان مخطوطة « ليدن » المكتوبة سنة ٨٤١ هـ . قلت : ومن ألف فى نفس الموضوع العلامة شمس الدين محمد بن طولون المتوفى سنة ٩٥٣ هـ فقد ألف كتاب « ظرائف النحلة فى لطائف النحلة » .

(٢) المَهَجَّةُ : الرُّوحُ . القاموس (٤/٢٩٠) .

(٣) الصواب أن للنحل أربعة أرجل ويدان فقط كما هو مشاهد ومعلوم وقد وصفه القزوينى وصفاً أدق فى كتابه « عجائب المخلوقات » فقال : « له أربعة أرجل ويدان متناسبة » .

(٤) جاء فى القاموس : النَّحْلُ : ذبابُ العسل للذكر والأنثى ، والنَّحْلُ العطاء بلا عوضٍ ، أو عامٌ ، وقال أبو إسحاق الزجاج : سُمِّيَ النحل نحلاً ؛ لأن الله - تعالى - نحله العسل الذى يخرج منه . وقال الجوهري : النحل والنحلة الدبّر يقع على الذكر والأنثى . والنحل يؤنث فى لغة أهل الحجاز ؛ وكل جمع ليس بينه وبين واحده إلا الهاء . انظر : القاموس المحيط (٤/٣٣٨) ، تفسير القرطبي (١٠/٨٨) .

(٥) الحَشْرَمُ : جماعة النَّحْلِ والزَّنابير ، واحدهُ بهاء . ويطلق على أمير النَّحْلِ ( القاموس ٢/٥٨ ) .

(٦) الدَّبْرُ : جماعة النَّحْلِ والزَّنابير ، والغالب إطلاقها على الثانى . انظر القاموس (٢/١٤٥) .



وقيل : الدَّبْرُ ، للزنابير ، وهو المشهور . فَإِنَّ حَمِيَّ الدَّبْرِ (١) ، إِنَّمَا حَمَتَهُ الزنابير ، لا النَّحْلَ .

وقيل : الحِشْرَمَ : ذكر النَّحْلِ .

ويقال للجماعة من النحل : الثَّوْلُ (٢) ، ولا واحد له ، ويقال لها : الأَوْبُ (٣) ، واحدها آيِبٌ . وتسمى أيضا : نُوباً ، واحدها : نَائِبٌ ، وقيل : النُّوبُ من النحل التي فيها سواد .

وقال ابن قتيبة : « يقال لجماعة النَّحْلِ : دَبْرٌ ، وَثَوْلٌ ، وَخِشْرَمٌ ، ولا واحد لشيء من هذا » .

ومن النَّحْلِ : سُودٌ ، وهى أصغر من الصُّفْرُ . والصُّفْرُ أكبر من السُّود .

والنحلُ تلد من غير لقاح الذكور ، وتتخذ بيوتها مسدسةً .

وهو حيوانٌ فهِيمٌ ، فيه كَيْسٌ (٤) ، وشجاعة ، ونظرٌ فى العواقب ، ومعرفةٌ بفصول السنة ، وأوقات المطر ، وتديير المنزل ، والطاعة الكبيرة ، والاستكانة لأميره وقائده (٥) .

## فصل

النحل تسعة أصناف : منه سِتَّةٌ يأوى بعضها إلى بعضٍ ، وهى تقسم الأعمال

(١) هو عاصم بن ثابت الأنصارى ، سُمى بذلك ؛ لأنه لما قتلته هذيل بعثت قريشٌ من يأتيهم بشيء من جسده ، لأنه قتل عظيماً من عظمائهم يوم بدر وهو عقبة بن أبى معيط ، وقيل : إن عاصماً لما قتل أرادت هذيل أخذ رأسه ليبيعه من سلافة بنت سعد ، وكان عاصم قد قتل ولديها يوم أحد وكانت قد نذرت لئن قدرت على رأس عاصم لتشربن الخمر فى قحفة ، فمنعته الدبْرُ وفى رواية للبخارى : فبعث الله عليهم مثل الظلَّة من الدبْرِ فحمتهم من رُسُلِهِمْ ، فى رواية عروة « فبعث الله عليهم الدبْرَ تطير فى وجوههم وتلدغهم فحالت بينهم وبين أن يقطعوا ... » انظر قصته مفصلة فى صحيح البخارى مع الفتح ك : الجهاد ب/ ١٧٠ (٦/ ١٩١ ، ١٩٢) . ك : المغازى ب/ ١٠ (٧/ ٣٥٩) (٧/ ٤٤٤) ومسدّد أحمد (١/ ٣١٠ ، ٣١١) ، مستدرک الحاكم ك : معرفة الصحابة

(٤/ ٨٠) الروض الأنف (٣/ ٢٢٥) للسهيلى ، سيرة ابن هشام (٣/ ٩٧١) .

(٢) الثَّوْلُ : جماعة النَّحْلِ لا واحد لها ، أو ذكر النَّحْلِ ( القاموس ١/ ٤٢٨ ) .

(٣) فى القاموس (١/ ١٩٤) : الأَوْبُ النَّحْلِ ، جمع آيِبٍ .

(٤) الكيس : خلاف الحُمقِ ، وهو العقل والطرف والذكاء . انظر القاموس (٤/ ١٠٥) .

(٥) انظر كتاب حياة الحيوان (٨/ ١٢٤٩) للدميرى .

بينها، فمنها ما يبنى بالشَّمْع ، ومنها ما يأتى بالعسل ، ويمجّه في أبيات الشُّهد ،  
ومنها ما يأتى بالماء فيمدُّ العسل به .

وهى فى ألوانها ثلاثة أصناف : غُبْر وهى أصغرُها ، وسود وهى أوسطها ،  
وصُفْر وهى أعظمها .

والنحل والنَّمْل : أكسب الحيوان كلّه ، وأدأبُه على عمله . والنحلة الكريمة  
تكون صغيرة مستديرة مختلفة اللون ؛ والنحل المستطيل غير كريم ، ولا عمُول ،  
ولا مُتَقِنٌ لما يعمل ؛ والنحل الصَّغار يُخرجُ تلك الطوال من أبياتها ، وتطردها ؛  
وإذا قويت النحلُ على ذلك فهو منتهى كرم النحل .

والنحل الصَّغير عمالٌ ، وهى سود الألوان كأنها محترقة .

فأما النحل الصَّافى النقى فإنها تُشبه بالنساء البطالات التى لا تعتملنَ ؛ والنحل  
تُخرجُ ما كان بطلاً ، وما لا يُشْفِقُ على العسلِ .

والنحل التى تَسْرَحُ فى الجبال أصغر من نحل السَّهل ، وأكثر عمالاً ، وقد جعل  
الله تعالى فى النحل : المَلِكَ المطاع ، يقال له : اليَعْسُوبُ (١) ، يتوارث الملك عن  
آبائه وأجداده ، لأن اليعاسيب لا تلد إلا اليعاسيب .

فاليعاسيب هى ملوكها ، وقاداتها ، وعليها تأتلف (٢) النحلُ ، وتستقيم  
أمورها، وتنتقل حيث أنتقل ، وتُقيم حيث يقيم ، فاليعسوب فيها كالأمير المطاع .  
ومن العَجَب : أن اليعسوب لا يخرج من الكَوْر (٣) ، ولا يذهب لرعي ؛ لأنه  
إن خرج خرج معه جميعُ النحل ، فيقف العمل ؛ ومتى عجز الواحد منها عن  
الطيران حملته النحل حملاً .

وإن هلك يعسوب الخلية ، أقامت النحلُ بعده متعطلة لا تبنى ولا تُعسل ،

(١) اليعسوب : أمير النحل وذُكرها . والرئيس الكبير كالعسوب . القاموس (٣/٢٢٠) وهو الآن فى  
العلم الحديث يعرف بـ ( ملكة النحل ) .

(٢) تجتمع وتلتف حوله .

(٣) الكَوْرَة : بالضم ، وتكسرُ وتشدَّد الأولى : شىء يتخذ للنحل من القُضبان أو الطين ضيق  
الرأس ، أو هى عسلُها فى الشَّمْع ، والجمع الكَوْرَات : وهى الخلايا الأهلية . القاموس (٣/٩٨) .

وأكتأبت لذلك ، وجعلت تطير مع وجه الأرض في التراب ! فِعَلِمَ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ  
اليعسوب ، فتطلبُ يعسوباً آخر ، فتأتى به فتجعله في تلك الخلية ، فتراجعُ النحلُ  
عملها .

فإن لم تُقَمِّ لها يعسوباً فإنها تهلك عاجلاً .

وجثة اليعسوب : مثل جثة نحلّتين ، وهو يأمرهم بالعمل ، ويرتب على كل  
واحد ما يليق ، فيأمر بعضها ببناء البيت ، وبعضها بعمل العسل ، وَمَنْ لَا يُحْسِنُ  
العملَ يُخرجه من الكور ، ولا يتركه مع النحل فيبطلهم ، وينصبُ بواباً على باب  
البيت ليمنع دخول ما وقع من النحل على شيء من القاذورات .  
واليعسوبُ إذا همَّ بالخروج طناً قبله بيومٍ أو يومين ليعلم الفراخُ ما همَّ به  
فتستعدُّ له .

وأجناس النحل كثيرة : فأما اليعاسيب فهي جنسان : أحدهما أحمر اللون وهو  
أفضل اليعاسيب ، والآخر أسود مختلف اللون ؛ ومنها ما تكون جثته مثل جثة  
أربع نحلّات ؛ وله حُمَّة (١) ؛ وهو أسود النصف المقدّم ، أحمر النصف المؤخر ،  
وإنما كان أكثر من واحد صارَ مع كل يعسوب طائفةٌ من النحل ؛ وإذا خرج  
اليعسوبُ من الخلية تبعته النحلُّ كلها .

وإذا كان اليعسوب عظيماً سُمِّيَ جَحَلًا (٢) بتقديم الجيم على الحاء .

وملوك النحل لا تلذع ، ولا تغضب لأن اليعسوبَ حلِيمٌ جداً .

وإن في هذا القدرَ لعبرة ؛ لأن هذا لو كان في واحد من عقلاء الإنس ، الذين  
فضّلوا على جميع الحيوان ؛ لكان ذلك عجباً ؛ ولذلك قال الله تعالى بعدما قصّ  
علينا ما ألهمه هذا الحيوان على ضعفه ﴿ ..... إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٣)  
أى يعتبرون بما قد ألهمه (٤) النحل من لطيف الصنعة ، ودقة الحيلة ، مع ضعف

(١) الحُمَّة : السَّمُّ أو الإبرةُ يضرب بها الزُّنْبُورُ والحَيَّةُ ونحو ذلك أو يلدغُ بها ، والجمع : حُمَاةٌ  
وحُمى . القاموس (٧١٩/١) .

(٢) وكذا قال صاحب القاموس (٤٤٩/١) الجحلُّ : اليعسوب العظيم .

(٣) النحل : ٦٩ .

(٤) قال القرطبي في تفسيره (٩٢/١٠) في هذه الآية : ومن العبرة في النحل بإنصاف النظر وإلطف  
الفكر في عجب أمرها ، فيشهد باليقين بأن ملهمها الصنعة اللطيفة مع البنية الضعيفة، وحذقها =

## البنية .

ولذلك زعم بعضُ العلماء المتقدمين : « أن النحل أشبه الحيوان في تدبير أمرها بالإنسان » ثم قال : « أمرهنّ شبيه بأمر يسوس المدائن الكثيرة الأهل » .

والنحل تبنى ملوكها بيوتاً على حدة تكون فيها ؛ وكذلك تبنى لذكورها . وزعم بعضهم أن الذكور تنفرد ببناء بيوتها ، والذكور لا تعمل شيئاً ، والعمل للإناث ، وهي تقوّت ملوكها وذكورها . وليس للنحل أقوات إلا العسل .

والذكور لا تكاد تخرج إلا إذا أحبّت أن تحرك أبدانها لتخفّف ، فإنها حينئذٍ تخرج بأجمعها ، فترتفع في الهواء فتدوّى ، ثم ترجع ، فتدخل الخلية .

وإذا كان الزمان جدباً ، وقلّ العسل ، قتلت النحل ذكورها ، وكثيراً ما يهرب النحل الذكور إذا أحست بذلك ، فترى واقعةً على ظهور الخلايا خارجاً ، وهذا شاهد على ما ذكروا من شحّ النحل على العسل وشفقتها عليه ، والحرص على الادّخار ، والأخذ بالوثيقة عند سوء الظنّ ، مع طيب النفس ، والسلس (١) عند رخاء البال ، وإمكان الكسب ، وإن هذا خلقٌ عجيب ، وفهم لطيف .

وكذلك ما ذكروا من طردها ذوات البطالة منها ، الكسالى ، المتكلة على كسب غيرها ، والمعولة على ذخائر سواها ؛ ولو أننا استعملنا مثل هذا التدبير فى كسالاتنا كان أحزم لنا وأنفع لهم .

ومن الشاهد على أنها لأنفسها ادّخرت ما فى بيوتها ، وما جمعت من كدها لا لغير ذلك ، شدة شحها عليه ، وضحها به ، وذبحها عنه ، وولها إذا عرض له ، وإلقاؤها أنفسها فى المهالك ، فإنها تقاتل كل شىء عرض لذخائرها ، ثم لا تهرب منه — كائنا ما كان — إلا ما كان من أمثالها من النحل ؛ فإنه ربما أراد بعضها الغارة على بعض ، فاقتلت حتى يقتل بعضها بعضاً ، أو يهزمه ، فيهرب المقهور منها — حينئذ — ويسلم حوزته .

= باحتيالها فى تفاوت أحوالها هو الله سبحانه وتعالى ؛ كما قال : « وأوحى ربك إلى النحل » ثم إنها تأكل الحامض والمر والحلو والمالح والحشائش فيجعله الله عسلاً حلواً وشفاء ، وفى هذا دليل على قدرته

(١) السلس : السهل اللين المتقاد . القاموس (٢/٥٩٣) .

قال ابن سينا (١) : « وقد قاتل النحلُ نحلاً غريباً زاحمها في الخلية وكان رجلاً يُعِينُ النحلَ الأهلِيَّ فلم تَلْسَعَهُ البتة » (٢) .

والنحل إذا قويت على شيء لسعته أبداً حتى يموت أو يهرب ، ولذلك احتالت الشارة لها بالدخان حتى جَلَّوْها به ، ووصلوا إلى العسل .

قال أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا في كتابه ( الشفاء ) : « وإذا لدغت النحلة حيواناً وخلّفت الإبرة فيه ماتت ؛ وربما قتلت النحلة مَنْ تُخَلِّفُ فيه الإبرة ، وقد قتلت فرساً » قال : « وقد أُخبرتُ بقريةٍ فيها خلايا النحل ، أنهم غزوا مرة ، وكاد الأكرادُ يَنهَبُونَهُمْ ، فسَلَطُوا عليهم النحل ، فهزمت النحلُ أولئك الأكراد لسعاً لهم ، ولدوا بهم » (٣) .

والنحلُ إذا لسعت شيئاً ، فنشبت حُمَّتْها فيه لم تستطع رجوع حُمَّتْها فتصل ، فإذا نصلت حُمَّتْها ماتت .

والحماة : الشعر في أذنانها ، التي بها تلسع ؛ وهي إذا شاءت أخرجتها ، وإذا شاءت ردتها .

وإنما الحمة في العربية : السم ، إلا أنّ العامة تسمي ذلك الشعر حُماة .

قال ابن سينا : « لا يبعد أن تكون إبرة النحلة — مع أنها سلاح — نافعة في إحالة جوهر الرطوبات إلى العسلية ، بأن تأتيها وترسل فيها قوة ما » (٤) .

وإذا دُخِّنَ عليها ، فأحسَّتْ بأنه يُوخِذُ ما في بيوتها من العسل بادرت إلى أكله ، فتأكله أكلاً ذريعاً ، حتّى لو أمكنها استنفاده لفعلت .

وفي ذكور النحل صِنْفٌ تُخَاتِلُ (٥) ، فتدخل في بيوتها ، فتأكل العسل ، وتُسمّى

(١) هو الحسين بن عبد الله الحسن بن علي بن سينا ، أبو علي الشهير بالرئيس ، ولد سنة ٣٧٠ هـ واشتغل بالعلم والطب والمنطق ، له مؤلفات كثيرة : الشفاء في الحكمة ، المبدأ والمعاد ، القانون في

الطب ، وغيرها ، توفي سنة ٤٢٨ هـ بهمدان انظر : هدية العارفين (٥/٣٠٨ ، ٣٠٩) .

(٢) انظر هذه القصة في الشفاء (١/٣٢٥) لابن سينا الرئيس .

(٣) المرجع السابق (١/٤٢٤) .

(٤) المرجع السابق (١/٤٢٤) .

(٥) خَاتَلَهُ : خادعه ، تخاتوا : تخادعوا . القاموس (٢/١٥) .

«اللبصوص» ، فإذا قدرت النحلُ عليها ، أو ظفرت بها في ماثويها (١) قتلتها . ولا تخلو ماثويها — إذا سرحت — من حفظة منها تكون فيها .

وإذا كان النحل كريمًا لم يترك في الخلية هامةً (٢) تضر بالشهد إلا قتلها أو أخرجها؛ وأما غير الكريم فإنه يتوانى ، ويتغافل ويترك أعماله تفسد ، وتهلك . ويعرضُ للخلية من بطالة النحل وتهاونها رائحة منتنة جدًا ، فتفسد .

وجنس النحل ألطف أجناس الحيوان كلها، ولذلك تكره كل رعي يكون منتنًا ، أو زهم (٣) الرائحة ؛ ولا تقرب الأنتان والأقذار ، وتكره أيضا الروائح الزهمة ، والأدهان ، وإن كانت عطرة ، وتلسع المتدهن إذا دنا منها .

وتوافقها الأصوات اللذيذة المطربة ، ولا يضررن بشيء من معاش الناس .

والنحل يحب الصعتر (٤) ، وأجوده الأبيض .

والنحل تستر عن الريح ، وتشرب الماء الصافي ، ولا تشرب إلا بعد إلقاء التفل .

والنحلة ذبابة ذات حمة ، وألسنة .

وبهذا العضو توصل جميع أجناس الأذية إلى غيرها ، وبه توصل أيضا الطعم إلى أجوافها ، لأن طعمها ليس سوى الرطوبات ؛ فبهذا العضو تمتصها ، ثم ترد ألسنتها تلك في أوعيتها من أفواهاها ؛ وسميت ألسنة ؛ وليست بألسنة ، ولا خراطيم ، ولكنها بالألسنة أشبه .

وإذا ترشفت النحل تلك الحلاوة من الأزهار ، والأنوار ، فجمعتها في صدورها ، أقبلت إلى الشهد فأتاعته — أي: أفرغته ، في نخاريبه ، والنخاريب (٥) :

(١) ماثويها : أمكنة إقامتها من ثوى المكان : أطال الإقامة به . القاموس (٤٢٩/١) .

(٢) الهامة : تطلق على الحيات وكل ذى سم ، وربما تقع على ما لا يقتل من دواب الأرض كالخشرات وغيرها وهو المراد هنا . انظر القاموس (٥٣٤/٤) لسان العرب (همم) .

(٣) الزهم : الريح المنتنة العفنة . القاموس (٤٨٨/٢) .

(٤) الصعتر : هو الزعتر النبات المعروف ، وهو طيب الرائحة ويستعمل حالياً في كثير من المستحضرات الطبية . انظر القاموس (٨٢١/٢) ، المنجد في اللغة والأعلام (٣٨٦) .

(٥) النخروب : الشق في الحجر ، أو الثقب في كل شيء ، والنخاريب : الثقب المهيأة من الشمع لتمج النحل العسل فيها . القاموس (٣٤٢/٤) .

بالنون قبل الحاء المعجمة : الثقب المهيأة من الشمع ، وبالتالي المثناة من فوق : خُروق كبيوت الزنابير .

والنحلة إذا وقعت على ضربٍ من الزهر فلم تكتف بما جرت (١) منه انتقلت إلى مثله من جنسه ، ولم تنتقل إلى جنسٍ آخر ، إلى أن تراجع الخلية فتمج ما استوعبت ، ثم تعود إلى الرعى ، فإذا امتلأت بيوت الشهد من العسل ختمت على تلك النخاريب بغطاء رقيق من الشمع ، حتى يكون الشمع محيطاً بها من جميع جوانبها ، كأنها رأس البرنية (٢) مسدودة بالقرطيس ، لينضج العسل ، فإنها إن لم تفعل ذلك فسُدَّ الشهد وتولد فيه دودٌ يُسمى « العنكوبت » فإن قويت على تنقيته منها، سلم الشهد ، وإلا فسد كله .

وإذا أزهرت الأعشاب عملت النحل الشمع ؛ ولذلك ينبغي أن يؤخذ بعض الشمع في ذلك الإبان ، إن احتيج إليه ، فإنها تُعيده من ساعته .

والنحل تعمل في العسل في زمانين : في الربيع ، والخريف ، والربيع أجوده وأكثره .

وهي تجيء إلى بيوتها بشيء آخر ، ليس بشمع ، ولا عسل ، ولكن بينهما ، كأنه خبيص (٣) يابس ، فيه بعض اللين ، إذا غمزته تفرق ، وليس بشديد الحلاوة ، ولا عذب ، يشبه القدماء حلاوته بحلاوة التين ، تجيء به النحل كما تجيء بالشمع ، وتحمّله على أعضادها ، وسوقها .

والعرب تسميه : « الإكبر » (٤) — بكسر الباء وضمها — وهو « الموم » (٥) ؛ ويقال فيه : « العكبر » (٦) ؛ فترى النحلة تطير ، وذلك العكبر متعلق منها ،

(١) جرت : الجرس : اللحنُ باللسان . القاموس (١/٤٧٥) .

(٢) البرنية : إناء له فم واسع من الخرف أو الزجاج . انظر القاموس (١/٢٦٢) المعجم الوسيط (١/٢١١) .

(٣) الخبيص : مخلوطٌ من التمر والسمن . القاموس (٢/٩) .

(٤) الإكبر : شيء كأنه خبيصٌ يابسٌ ليس بشديد الحلاوة يجيء به النحل . القاموس (٤/٧) .

(٥) الموم : الشمع كما في القاموس (٤/٢٩٩) ، وقال الديرى في « حياة الحيوان » (٨/١٢٤٩) : « ويجمع مع ذلك رطوبات دسمة يتخذ منها بيوت العسل ، وهذه الدسومات هي الشمع ، وهو يلقطها بخرطومها ويحملها على فخذيه . . . » نقلاً عن أرسطو .

(٦) العكبر : شيء يجيء به النحل على أفخاذها وأعضادها فتجعله في الشهد مكان العسل . القاموس (٣/٢٨٢) .

فتجعلُه في نخاريب الشُّهد مكان العسل ، ولا تكثر النحلُ منه إلا في السنَّة المجدبة ، وأكثر ما تأتي بالعِكْبُرُ من السُّدْر (١) ، والناس يأكلونه كما يؤكل الخبز فيشبعُ ، ويحملونه في المزاود (٢) إذا سافروا ، وهو مفسدٌ للعسل ؛ والنحل تأكله إذا لم تجد غيره .

والنحل تشربُ من الماء ما كان صافياً عذباً ، وتطلبُه حيث كان ، ولا يأكل من العسل إلا قدرَ شبعه ، فإذا قل العسل في الخلية قرنته بالماء ليكثر ؛ خوفاً على نفسه من نفاذه .

وللنحل نَجْوٌ (٣) ، وأكثر ما تقذف إذا كانت تطيرُ في دفعات ؛ لأن في زبلها نثناً ، وهي تكره النتن ؛ فإذا أنجبت في الخلية أنجبت في موضع معتزل لا يختلط ببنيانها ، ولا يُفسد من عسلها شيئاً .

وإذا امتلأت نخاريب الشُّهد عسلاً ختمتها ، وتختم أيضاً ما يكون فيه فراخها من النخاريب بأرق الشمع .

والختم : أن تسدَّ أفواه النخاريب بشمع رقيق ، ليكون الشمع محيطاً بالعسل في كل وجه ، وربما لُطِّخ الختام - بعد الفراغ منه - بشيء أسود شديد السواد ، حريف الريح ، شبيه بالشمع ، وهو من الأدوية الكبار للضرب (٤) ، والجروح ، ويسمى بالفارسية : «مِيَاى» ، وهو عزيز قليل .

ومن خاصيته أنه يجذب الشوك والنصول ، ويقال : من استصحبه أورثه الغم ، ومنعه الاحتلام .

والنحل تحسُّ بالبرد والمطر ، وعلامة ذلك لزومها الخلية . وفي لطف إحساس كثير من الحيوان عجب عجيب ، وإن في ذلك لعبرة لأولى الألباب ، ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ (٥) .

(١) شجر النبق .

(٢) المزاود : ما يحمل من أوعية في السفر يوضع فيها الزاد . انظر . القاموس (٢/٤٩٠) .

(٣) النَّجْوُ : ما يخرج من البطن من ريح أو غائط ، ومنه نَجَا فلانُ أى أحدث . القاموس (٤/٣٣٣) .

(٤) للضرب : اللدغ . القاموس (٣/١٧) .

(٥) المؤمنون : ١٤ .



## فصل

الشَّمْع : هو جُذْران بيوت النحل التي تبيض وتفرخ فيهن ، ويكون خزانة للعسل .

ويقال : الشمع ، بإسكان الميم وتحريكها (١) .

ويقال : الشُّهد ، بضم الشين وفتحها . والواحدة : شُهدة ، وفيها الوجهان ، والضم لغة أهل الحجاز ، وجمع الشُّهد : شِهَاد . وكل شُهدة : قرص ، والجمع : قُرُوص . ولماوى النحل وبيوتها أسماء ، فإن كانت بيوتها فى الجبال فهى : المباءة ، والوقبة (٢) ، والجَبْح (٣) ، والجَبْح (٤) بالحاء المهملة والحاء المعجمة والفتح والكسر . فإذا عسكت النحل فيما يَتَّخِذُ لها الناسُ من الخشب فهى : النَّحَايت (٥) ، واحدتها : نحيتة ؛ وتسمى الخلايا ، وواحدتها : خلية . وكذلك ما يعمل لها من الطِّين والأخْتَاء (٦) فهى خلايا . وقد يسمى ما تتبوءه فى الجبال أيضا : خلايا .

ومن الخلايا : ما تنصبه فى الحيطان ، وأكثر ذلك تُنصدها (٧) فى المصانع ، وواحدتها : مصنعة ، وهى موضع يُعزَل للنحل ، مُتَبَدِّ (٨) عن البيوت فتنصدها سافاً (٩) سافاً على نشز (١٠) من الأرض ، وتُخالف بين أبوابها فتكون أبواب ساف إلى أدبار ساف كذلك حتى تُنصِدَ جميعاً فربما كان النصدُ منها مثل الدار العظيمة ، ثم تُغطى ليكنها .

(١) انظر القاموس المحيط (٧٥٤/٢) .

(٢) الوَقْبُ : نُقْرَةٌ فى الصخرة يجتمع فيها الماء كالوقبة ونحوها . القاموس (٦٣٩/٤) .

(٣) الجَبْحُ : خلية العسل وجمعه أجْبِحُ ، وأجْبَاحُ . القاموس (٤٣٦ / ١) .

(٤) الجَبْحُ : أمكنة فيها نخيل . وفى قول طرفة : الحجارة . القاموس (٤٣٦/١) .

(٥) من نَحَتْه يَنْحِتُهُ : النَّحْتُ والنَّحِيْتُ ، الحفر الذى يكون فى الشجر أو الخشب . انظر القاموس

(٤/٣٣٥) .

(٦) الأَخْتَاء : من الخُتُّ : وهو البعر ، أو روث البهائم ونحوه . انظر القاموس (١٦/٢) .

(٧) تنصدها : من نصد الشيء جعل بعضه فوق بعض ، وانتصد بالمكان أقام به . القاموس (٣٨٧/٤) .

(٨) مُتَبَدِّ : مبتعد .

(٩) السَّافُ : ما يكون من الصف من الآجر واللِّين فى الحائط وهو اللدماك . انظر : المعجم الوسيط

(١/٢١٣) .

(١٠) النَّشْرُ : المكان المرتفع من الأرض . القاموس (٣٧٢/٤) .

ويقال للخليّة : معسلة . وقطف فلانٌ معسلته إذا أخذ ما فيها من العسل .  
والخلايا الأهلية تسمى في بعض البلدان : الدبّاسات (١) . ولا تعرف في كلام  
العرب ؛ وتسمى أيضاً : الكوّارات ، والجمع : كواير ، والواحدة : كوّارة ، وهى  
عربية .

وقيل : الكواير صغار الخلايا . وقيل : إذا بنت النحلُ بيتاً من غير أن يوضع  
لها ، فهو الكوّارة - بضم الكاف .

ومن لطيف معرفة النحل بما يصلحها : أنهنّ قد علّمنّ ضعفنهن ، فهن يشيّدن  
عشاشهنّ ، وتحصنّنها بالضيق والأعوجاج ، وإذا كان باب الخلية واسعاً ضيقته .

ومن شأن النحل في تدبير معاشها أنها إذا أصابت موضعاً نقياً بنت فيه بيوتاً من  
الشمع أولاً ، ثم تتخذ البيوت التى تأوى فيها ملوكها ، ثم بيوت ذكورها ، ثم  
بيوت إناثها ، وهى تعمل الشمع أولاً ، ثم تلقى فيه البزّر (٢) ، وتقعده عليه ،  
وتحصنه كما تحصن الطير ، فالشمع لها بمنزلة العش للطير ، والبزّر بمنزلة البيض ،  
وهى تملأ بعض البيوت عسلاً ، وبعضها فراخاً .

وهى تتخذ البيوت قبل المرعى ، فإذا استقر لها بيت ، خرجت منه فرغت ، ثم  
آوت إلى بيوتها .

وهى تبيض فى بعض البيوت ، وتحصن وتأوى إلى بعض بيوتها وتنام أيام  
الصيف ، والشتاء ، ويوم المطر ، والريّح والبرد .

## الآفات التى تصيب

### الخلايا

ومن آفات الخلايا : السوس ، ودواؤه أن يطرح فى كل خلية كفّ ملح وأن  
تفتح فى كلّ شهر مرة ، وتدخن بأخشاء البقر (٣) .

(١) الدبّاسات : الدبّس : عسل التمر . وعسل النحل . القاموس (١٤٧/٢) .  
(٢) البزّر : كل حب يُنذر للنبات ، وجمعه بزور ، والمراد به هنا البيض الذى يضعه النحل أو ما  
يمجّه من العسل . القاموس (٢٦٥/١) .

(٣) وكذا قال الديميرى فى « حياة الحيوان » (١٢٥١/٨ ، ١٢٥٢) .

ومن آفاتِها أيضا : دود يتولد فيها صغار ، تنبتُ لها أجنحةٌ ؛ وفراشةٌ رُقْطاء تدخلُ الخلية فتأكلُ العسلَ حتى تَرَبُو ، ولها عينان وسمعان (١) فتضر بالنحل وبالعسل ، ولا تستطيع الخروج من الخلية لعظمتها حتى تُفتق الخلية ، فتؤخذ ، فتذبح .

والسُرْفَةُ (٢) : مضرّة بالخلايا ، وهى دودة رُقْطاء ، شَعْرَاء ، تأكل ورق الشجر ، وتنسج عليه ، وهى من آفات النحل .

ومن آفات النحل : الدَّبْر ، يقتلها ، ويذهب بها إلى بيوتها .

ومن آفاتِها : الخطاطيف والضفادع ، فإنها تلتقف النحل إذا وردت لتشرب .

ومن آفاتِها : الجرادين ، تكمن لها بقرب الخلايا فتلقفها ، ولا تقدر النحل لها على ضرر .

والنحل تمرض على رعى الزهر التى وقعت فيها القملة ، وإذا كان الربيع مُمَحَلًّا (٣) ، أو حارًّا ، شبيهاً بالصيف فى الحرِّ ، وقلة المطر ، أسرع المحلُّ (٤) إلى النحل .

ويعرف خصب الخلية بكثرة دوى النحل فيها ، وخروجها ودخولها . وتسمى فراخ النحل : الطَّرْد ، والجمع طرود . ويسمى أيضا : اللوت ، والنحل تودع فراخها نخاريب الشهد ، وتختم عليها بالشمع ، فإذا آن لها الخروج شقت الختام ، وخرجت .

وملوك النحل : لا ترى خارجاً إن لم تكن مع عنقود من عناقيد الفِراخ ، وإذا خرج معها التفت الفِراخُ به . وإن كانت عدة ملوك افترق الطَّرْد ، فصار مع كل واحد من الملوك فرقة من الطَّرْد .

وإنما قالوا : عناقيد الفِراخ ؛ لأنَّ شكل الفِراخ إذا خرجت من الخلية فى التفافها مثل عنقود .

(١) فى الأصل : وأسمعان ، والصواب ما ذكرناه .

(٢) السُرْفَةُ : دُوَيْبَةٌ تأكل ورق الشجر ، والسُرْفُ : شىء أبيض كأنه دود القَزِّ . القاموس (٢/ ٥٥٤) .

(٣) مَحَلًّا : المَحَلُّ : الجَدْبُ والشدة وانقطاع المطر . القاموس (٤/ ٢١٠) .

(٤) أسرع المَحَلُّ : أى أسرع الهلاك والفناء إلى النحل .

وإذا خرجتُ الفراخُ يبعسُوبها ، وسقطت على شجرة أو غيرها ، احتال القوم على يعسُوبها حتى يأخذوه ، ويلقوه في خلية ، أو نحوها ، فإنَّ الفراخ تصيرُ معه حيثُ يصير ، وإذا أخذَ يعسوب خلية تبعه جميع نحل تلك الخلية ؛ حباً ليعسُوبها ، وإذا هلك الملكُ هلك جميعُ الطرد ، وإن خرج الملكُ طلبه الطردُ حتى يجده بمعرفة رائحته .

والعسل الحسن : عسل الفراخ ؛ لقلته تجربتها ؛ وذلك أنها متبدئة ، فلا تترك غاية .

وإذا خرجت الفراخ الحُدث ، ابتدأت في العمل بعد ثلاثة أيام .  
وإذا أرادوا إدخال الفراخ الخلية دلكوا باطنها بورق طيب الرائحة لعجبها به ، لأن النحل تعجب بالرائحة الطيبة ، وتكره الرائحة الخبيثة ؛ ولذلك ربما كرهت خليتها، وهمت بتركها ، وعلامة ذلك أن يتعلّق بعضها ببعض ، فإذا رأى القوم ذلك عرفوه ، فنضحوا داخل الخلية بشراب حلّو فتألفها ؛ وإذا دهن إنسان يده بدهن كرية الرائحة ثم أدناها إلى النحل لم تلسعه .

وفراخ النحل أزعر (١) من الأمهات ، والأمهات زغب (٢) الرقاب ، قرع الرؤوس ، وفي رؤوسها قبح .

والنحل تُسمّى أول ما تخرج فراخها : « المراضع » . وتسمّى الفراخ : « الرضيع » ، وليس ثم رضاع ، وإنما هذا استعارة ، وإذا تمت الفراخ نحلاً ، قيل : هي نحل أبكار ، إلى أن تُفرخ .

ومنه كتاب الحجاج بن يوسف الثقفي إلى عامله بفارس « أن أبعث إلى بعسل خلار (٣) ، ومن النحل الأبكار ، من الدستفشار (٤) الذي لم تمسه النار » .

(١) أزعر : أقل ، من : زعر : قلّ وتفرق . القاموس (٢/٤٥٢) .

(٢) زغب الرقاب : أى صغيرة الرقاب . القاموس (٣/٤٥٥) .

(٣) خلار : موضع بفارس يُنسب إليه العسل الجيد . القاموس (٢/٩٠) ، حياة الحيوان (٨/١٢٥٩) .

(٤) فى الأصل : المستفشار ، وهو غلط ، وقد ذكره المصنف بعد ذلك كما أثبتناه ، وهو كذلك فى

« حياة الحيوان » للدميرى (٨/١٢٥٩) وذكر معه قول الحجاج وقال : الدستفشار كلمة فارسية

معناها : ما عصرته الأيدي .

وروى : « عَسَلُ أَبْكَارٍ ، يريد الجوارى الأَبْكَار لا يليه غيرهن » .

والنحل الكريم هو الذى يتقن عمله ، فيأتى بوجوه الشُّهد مُلْسًا . وإذا لم يكن كريمًا جاء الشهد قليل الاستواء ، منفتح الخاتم ، كأنها تعمل أعمالها بالبخت كيفما جاء .

ويقال : إن العسل الأبيض عملٌ شبابها ، والعسل الأصفر عمل كهولها .

وذكور النحل أعظم جُثًا من إناثها، ولا حُمَات لها ، وهى أبطل ، وأقل حركة . والنحل إذا كثرت ملوكها فى الخلايا قَتَلَتْهَا ، لئلا تكثُر فتشتت النحل ؛ لأن النحل يتفرَّق على الملوك .

ولشيار (١) عسل الخلايا فى السنّة مرتين : مرّة فى الربيع ، وهو أجود الشيارين ، ومرّة فى الخريف .

ويقال : « شار العسل يُشورُ شورًا ، وشيارًا ، ومشارة . واشتاره يشناره اشتيارًا ؛ وأشاره يُشيرُه إشارة » .

والشور : العملُ فى اجتناء العسل وأخذِه ، ثم العسل نفسه شورًا ، كما سُمى العسلُ أريًا .

والعامّة تُسمى شيار العسل جزارًا فيقولون : « جِزَارُ الشُّهد » ، كما يقولون فى جِزَارِ العسل ، ويسميه آخرون « قِطاف » .

وإذا أرادوا اشتيار العسل دَخَنُوا على النحل حتى يخرج من الخلية ، وذلك جلاؤها ، وقد جلاها يجلوها جلاءً ، وهى جَلْوَةُ النحل ، أى طردها بالدخان .

ويقال لذلك الدخان : « الإيام » (٢) ، ولا يُقال لشيء من الدخان ( إيام ) سواه ، فيقال إذا دُخِنَ عليها : أمها - بالمد - يئومها إياماً فهو آثم ، والنحل مئومة ، وإن شئت مئوم عليها ، فإذا جلوها بالإيام - فى أحد الشيارين - وأخذوا ما فى الخلية من العسل تركوا لها مقدار قوتها فى شتائها وإلا هلكت ؛ وربما جعلوا مكان العسل تمرًا ، أو زبيبا ونحوه من الحلواء ، فتقتاته ، فإن ترك لها من العسل أكثر من حاجتها تبطلت ، وقلَّ عملها .

(١) لشيار العسل : أى جمعه واجتناؤه .

(٢) قال فى القاموس (٢٠٣/١) : الإيام : الدخان .

ومما يَنْشِطُ النحلَ للعمل ، أن تقل الذكورة في الخلية ، فإذا قُطِفَ الشهد ، فمن الناس من يخلِّصُ العسل من الشَّمع بالنار ، ويطبخ الشَّهْدَ حتى إذا ذاب أقره حتى يبرد ، فيعلو الشمعُ جامداً ، فيؤخذ ، ويبقى العسل خالصاً ، ومن الناس من يخلِّصه بالاعتصار بالأيدى وإن كان كثيراً ، فبالأرجل ، وذلك هو الدستفشار ، الذي لم تمسه النار ، وهو أفضل .

وكان للعرب في كل مَصْنَعَةٍ من مصانع العسل معصرة من محيرة يُلْقَى الشهد فيها ، فإذا أُلْقِيَ الشهد فيها تكسّر ، وبرز العسلُ عفواً ، فجرى وسال في حياض ، فيجتمع فيها وقد زایل الشمع وخلص ، فما برز من العسل عفواً وجرى ، فذلك العسل : سَلَفَةٌ (١) ، وأفضل العسل وأصفاه . وما سال إلى الحوض ، وقد زال شمعهُ سُمِّيَ دَوْباً ، ونسيلاً ؛ فإن بقي في الشمع من العسل شيء اعتصر بالأيدى ، ثم يُوعَى العسل في الوِجَاب .

والوِجَاب : أسقية عظام ، السقاء منها جلد تيسٍ (٢) وافرٍ ، وواحد الوجاب : وَجَبٌ .

وكانوا لا ينتفعون بالشمع ، ويرمون به ، فإذا تطاولت الأيام بلى فاسود ، فزبل به المزارع ، فهو : أجود مال .

ويقال لما يُوعَى فيه العسل أيضاً : « زِق » (٣) ، وجمعه : « زِقاق » .

وإذا خلص العسل من شمعهِ وجثّه ، فهو : ماذى .

والجثّ (٤) : كل قذى يخالطه من أجنحة النحل وأبدانها وفراخها وموتأها وغير

ذلك .

(١) سمي بذلك ؛ لأنه أول ما يخرج من العسل ، وسَلَفُ الشيء : مقدمته ، ومنه سَلَفَةُ العَسْكَرِ : مقدمتهم . انظر القاموس (٥٩٨/٢) .

(٢) وكذا قال صاحب القاموس (٥٧٥/٤) .

(٣) الزَّقُّ — بالكسر: السقاء ، أو جِلْدٌ يُجَزُّ ولا ينتف للشراب وغيره وجمعه أَرْقَاقٌ ، وِرْقَاقٌ وِرْقَانٌ . القاموس (٤٦١/٢) .

(٤) في القاموس : الجثّ : كل ما خالط العسل من ميت الجراد ، وغِلافِ الثمرة ، والشمع وكل قذى خالطه من أجنحة النحل وغيرها . القاموس (٤٤٤/١) .

وماذَى العسل أيضا : ناصحه ، ونصوحه : خلوصه ، والنصيحة مأخوذة منه .  
ويقال : الجَثَّ : خرَّشَاء العسل ، أى شمعه ، وما فيه من مَيِّت النحل .  
والنَّفْض : خرَّوْها .

وإذا كانت وَقْبَةُ النَّحْلِ فِي الْجَبَلِ ، وَأَمَكْنَهُمُ الْارْتِقَاءُ إِلَيْهَا ، ارْتَقَوْا فَاشْتَارُوا مَا فِيهَا ، وَإِنْ لَمْ يَمَكْنَهُمُ الْارْتِقَاءُ - وَذَلِكَ أَنَّ النَّحْلَ تَهَرَّبَ بِمَا تَأْتِي فَتَجْعَلُهُ فِي أَمْنٍ مَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنْ وَقَابِ الْجِبَالِ ، فَإِذَا كَانَتِ الْوَقْبَةُ كَذَلِكَ تَدَلُّوا عَلَيْهَا بِالْحَبَالِ الطَّوَالِ ، وَرَبَّمَا وَصَلَتْ الْحَبَالُ ، وَكَثِيرًا مَا تَنْقَطِعُ فَيَعْطَبُ (١) الْمُنْدَلَى ، وَإِذَا تَدَلَّى الْمَشْتَارُ ، وَقَدْ لَبَسَ صَدْرًا أَدَمَ وَأَخَذَ مَعَهُ حَافَتَهُ : وَهِيَ وَعَاءٌ مِنْ أَدَمَ كَالْخَرِيطَةِ (٢) وَاسِعَةِ الْأَسْفَلِ ، يَجْعَلُ فِيهَا آلَتَهُ ، وَصَفْنَتَهُ .

وَالصُّفْنُ : شَيْءٌ مِثْلُ السُّفْرَةِ رُبَّمَا جُعِلَ فِيهَا الْعَسَلُ ، وَرَبَّمَا اسْتُفِي بِهِ الْمَاءُ ، وَمَعَهُ مَسَابَةٌ : وَهِيَ سِقَاءُ الْعَسَلِ ، وَرَبَّمَا كَانَتْ قَرِيبَةً ، وَمَعَهُ أَخْرَاصُهُ : وَهِيَ قَضْبَانٌ يُنْزَعُ بِهَا الشَّهْدُ ، وَمَعَهُ مَحْجَنٌ (٣) يَجْتَذِبُ بِهِ مَا تَأْتِي عَلَيْهِ مِنَ الشَّهْدِ ، كُلُّ ذَلِكَ مَشَاوِرٌ ، الْوَاحِدُ مِنْهَا : « مَشَوَارٌ » ؛ لِأَنَّهُ يَشْتَارُ بِهِ .

وَهِيَ أَيْضًا : « الْمَحَابِضُ » ، وَاحِدُهَا : « مَحْبِضٌ » (٤) . فَإِذَا اسْتَقَرَّ فِي مَبَاءِ النَّحْلِ حَلَّ عَنْهُ الْجِبَالُ ، وَقَدِحَ بَزَنْدَهُ ، وَأَمَّ (٥) عَلَى النَّحْلِ ، ثُمَّ اشْتَارَ ، وَأَوْعَى فِي مَسَابِيهِ وَقَرِيبَتِهِ ، وَصَفْنَتَهُ ، وَرَقَّأَهَا بِالْحَبَالِ إِلَى أَصْحَابِهِ ، أَوْ هَبَطَ بِهَا إِنْ كَانَ ارْتَقَى عَلَى رِجْلَيْهِ . وَإِنْ كَانَ الْعَسَلُ كَثِيرًا مَلَأَ مِنْهُ الْأَسْقِيَةَ الْكَثِيرَةَ .

وَإِذَا كَانَتِ الْخَلِيَّةُ هَكَذَا فَهِيَ عَاسِلَةٌ وَالْجَبْحُ (٦) عَاسِلٌ - أَيْ : كَثِيرُ الْعَسَلِ . وَيُقَالُ لِلَّذِي يَشْتَارُ الْعَسَلَ أَيْضًا : عَاسِلٌ ؛ وَكُلُّ مَوْضِعٍ عَسَلٌ مِنْ وَقْبَةٍ أَوْ خَلِيَّةٍ فَهُوَ : مَعْسَلَةٌ ؛ وَإِذَا كَانَتِ الشَّهْدَةُ رَقِيقَةً خَفِيفَةً الْعَسَلُ فَهِيَ : هَنْ ، وَإِذَا كَانَتِ نَخَارِيْبُهَا

(١) يعطب : يهلك المتدلى .

(٢) الخريطة : وعاءٌ من آدم وغيره يُشْرَجُ أى يشدُّ على ما فيه . القاموس ( ٣٩/٢ ) ، المعجم الوسيط (٣١٢/١) .

(٣) المحجن : العصا المعوجة : وكل معطوف مُعَوِّج . القاموس (٥٩٧/١) .

(٤) المحبض : عود يُشْتَارُ بِهِ الْعَسَلُ ، أَوْ يَطْرُدُ بِهِ الدَّبْرُ وَالنَّحْلُ . القاموس (٥٧٨/١) .

(٥) أم على النحل : دخنٌ عليها كما سبق .

(٦) الجبج : خلية العسل .

فارغة فهي مخربة ؛ ويقال للثقب المهيأة من الشمع التي تمجّ العسل فيها :  
النخاريب، واحدها : نخروب .

وفى لطف حُسْنِ النَّحْلِ أعجوبة قد تحيّر فيها قدماء العلماء ، وذلك أنه إذا أزمع  
شتاءً شات بالكون ، أو مطر من غير أن يرى الناسُ لذلك أمارة ، ترى النَّحْلَ قَبْلَ  
كُونِ ذَلِكَ سَاكِنَةً فِي دَاخِلِ الْخَلِيَّةِ ، فَيَعْلَمُ قَوَّامَهَا — بطول التجارب — أن قد اقترب  
شتاءً ، وبردٌ ، ومطرٌ . وكانت العرب تعلم أن برداً قد اقترب وقوعه ، أو جراداً قد  
دنا مجيئه بما يرون من حال النَّحْلِ ، وذلك أنهم يرونها قبل أن يكون ذلك فاترةً عن  
العمل ، كأنها قد اعتراها كسلٌ وانكسار ، فعند ذلك يترقبون أن سيكون بردٌ أو  
جرادٌ فيكون كذلك (١) .

والبرد ، والجراد ، مُضِرَّانِ بِالنَّحْلِ ، وأضرهُمَا الجراد ؛ لأنه يلحسُ (٢)  
الأرض فتهلك النَّحْلَ .

وكفى عجباً بما تراه من أنك إذا فتحت وعاءَ العسلِ في بيت ضيقٍ وعلى بُعد  
منك خلايا نحل ، فما تشعر بأول من هجوم النَّحْلِ عليك ، وفي البيت بيوت أُخر  
بها أناس لم يشعروا بفتح ذلك الوعاء .

وكذلك الخلية إذا حوكت من أرض إلى أُخرى لم تعرفها نحل تلك الخلية قط ،  
فإذا نُصبت في تلك الأرض الغريبة ، ثم فُتحت وذهب النحل منها في تلك الأرض  
المجهولة من كلِّ وجه ، فإنها تتوب إلى خليتها بعينها ، لا تخطئها ، ولا تضل  
عنها، وربما حُمِلت الخلايا في بعض البلدان — إذا أُجذبت المراعى — إلى بلدان أُخرَ  
شاسعة لطلب المرعى ، ثم تطلق عنها فتسرحُ في تلك البلاد ، وتعمل أعمالها من  
غير تدريب ولا تدريب كما كانت تعملها من قبل ، ثم لا تغلطُ نَحْلَةً فتدخل في  
خلية غير خليتها والخلايا متلاصقة أو مجاورة ، وفي كل هذا عبرة وأعجوبة .

(١) وهذه خاصية جعلها الله — عز وجل — لبعض الحيوانات في التنبؤ ببعض الأحداث الكونية  
كالمنطق والزلازل والرياح ، وقد اكتشف العلماء في عصرنا هذا كثيراً من هذه الأنواع ، وهذا يدل  
على عظيم قدرة الله .

(٢) يلحس الأرض : يأكل ما فيها من النبات والخضر . القاموس (٤/١٢٨) .



## [ الدَّبْرُ : عَسَلُهُ وَأَنْوَاعُهُ ]

ومن الدَّبْرُ : جنس أسود شديد السواد ، عريضٌ قصيرٌ كأنه في الخَلْفَةِ صغار الجُعْلَانِ ، ولها حُمَاتٌ مؤذية ، تعسلُ عسلاً قليلاً في نخاريب تبنيتها من الطين أشباه البلوط ، تلصقها بالصخر ، وتعسل فيها عسلاً صلباً جداً ، ثم تختمها أيضاً بالطين ، فتجدها الرعاة والحطّابون كذلك ، وربما وجدوا منها العشرين والثلاثين في مكان واحد لاصقاً بعضها ببعض ، فيستخرجون العسل الذي فيها فيأكلونه وذلك نزرٌ وقليل .

ومن الدَّبْرُ : جنس آخر أصفر صغير مخطط ، أدغر (١) أملس ، أدقُّ من النحل وأخفّ ، مؤذى اللسع ، وإذا لسع لم تنصل حُمته ، يزعمون أنه يعسلُ عسلاً قليلاً .

والبلاد الباردة أوفق للنحل ، والنجود (٢) أوفق لها من الأغوار .

وجرت العادة بأرض مصر أن فراخ النحل تُجمع من شهر أمشير ، ويبدأ بجناه (٣) في برمودة .

وأجود مراعيه القُرْطُ (٤) ، والجلبان (٥) ، وتُسقى أمهاته العسل عند اشتداد البرد ، وحدوث الهواء الشديد ؛ ومقدار ما تُسقى المائة خلية عشرة أرطال ، والذي يتحصل من المائة خلية في كل سنة ما بين ستة قناطير عسل إلى خمسة قناطير وعشرون رطلاً من الشمع ، ويموت في السنة على الأكثر عشرون خلية .

(١) أدغر : قبيح . قال في القاموس (١٨٩/٢) : لَوْنٌ مُدَغَّرٌ : قبيحٌ .

(٢) النجود : جمع نجد ، وهو المكان المرتفع عن الأرض ، أو الطريق الواضح المرتفع . القاموس (٤١٠) .

(٣) ذكر المصنف ذلك في كتابه « الخطط والآثار » (٥١١/١) ط : دار التحرير في باب ذكر ما يوافق أيام الشهور القبطية من الأعمال في الزراعات وغيرها .

(٤) القُرْطُ : نبات كالرطوبة إلا أنه أجلُّ منها . كذا في القاموس (٥٩٤/٣) وفي « المعجم الوسيط » : هو نبات عشبي يماثل البرسيم .

(٥) الجلبانُ : نبات ذو حب أغبر ، بالتشديد والتخفيف . انظر القاموس (٥١٠/١) وتاج العروس للزبيدي (١٢ / ٣) .

### فصل : فى العسل \* وأنواعه

العسل يؤنث ويذكر ، ويصغر : « عَسَيْلَةٌ » ، ويجمع : عُسُولًا ، وأعسالًا وعُسَلَانًا ، وعَسَلًا إذا أردت ضربًا منه .

ويُسمَى العسل : الأرى<sup>(١)</sup> . وأصل الأرى : العمل . يقال : أَرَتُ النحلة تأرى ، أَرِيًا : إذا عملت العسل ، وبنيت الشهد . ويقال للعسل : لعاب النحل . ويقال له : الشَّوْبُ ، والسَّلْوَى ، والذَّوْبُ .

وقيل : لا يسمَى العسل ذوبًا إلا إذا أُزِيلَ الشمع وجرى ، فحيثذ هو ذوب ، وكل جار ذائب .

ويقال للعسل : النَّسِيل ، والنَّسَيْلَة ، والذَّوَاب ، والطَّرْمُ ، ويُسمَى : جنى النحل ، وريق النحل ، ومُجَاجِ النحل .

والعسل مختلف الألوان ، والطعوم ، والروائح ، والمتانة ، والرقعة والصفاء ، والكدر ، وكثرة الحلاوة وقتها ، وكل ذلك على قدر النبات الذى يجرسه النحل . فعسل النَّدْغِ<sup>(٢)</sup> والسَّحَاءِ<sup>(٣)</sup> أبيض ناصع البياض كأنه رُبْدُ الضَّأْنِ فى البیان .

وهما شجرتان بيضاوا الزهر . والنَّدغ : صَعْتَرُ البر .

والسَّحَاءِ أيضًا : صَعْتَرُ البر . وقيل : السَّحَاءُ : شوك قصار كثير الزهر ، كثير العسل ، لا يرعاه إلا النحل فقط .

وأكثر منابته تهامة<sup>(٤)</sup> ، وقد روى الأصمعى<sup>(٥)</sup> أن .....

\* زيادة منى .

(١) أصله إرى : وأرت القدر تأرى أريا : لذق بأسفلها شبه الجلبة السوداء وبه سمي العسل لالتصاقه ، أرت النحلة : عملت العسل . انظر القاموس (١/١٢٩) .

(٢) النَّدْغُ : السَّعْتَرُ البرى وعسله أمتن العسل . القاموس (٤/٣٤٩) .

(٣) ذكره فى القاموس وقال : السحاءة : نبات شائك يرعاه النحل ، عسله غاية . (٢/٥٣٤) .

(٤) تهامة : أرض أولها ( ذات عرق ) من قبل نجد إلى مكة وما وراءها بمرحلتين أو أكثر ثم تتصل بالغوَر وتأخذ إلى البحر ، ويقال : إن تهامة تتصل بأرض اليمن ، وإن مكة من تهامة اليمن والنسبة إليها . انظر المصباح المنير (١/٧٨) .

(٥) الأصمعى : أبو سعيد عبد الملك بن قريب ، الإمام أبو سعيد البصرى الأديب اللغوى ، ولد سنة ١٢٣ هـ ، وتوفى بالبصرة سنة ٢١٥ هـ له مصنفات كثيرة فى علوم اللغة . انظر : هدية العارفين (٥/٦٢٣) .

..... سليمان (١) بن عبد الملك بن مروان حج فأتى الطائف ، فوجد ريح النَّدْعَ ، فكتب إلى والى الطائف : « انظر لى عسلاً من عسل النَّدْعِ والسَّحَاءِ ، أخضر فى السَّعَاءِ ، أبيض فى الإناء ، من حدب بنى شبابة » ، ويقال : حدَّاب بنى شبابة من فهم بن مالك بن الأزْد ، وليسوا من عَدَوَانَ (٢) وحدَّاب بنى شبابة أكثر أرض العرب عسلاً وعنباً ، وتيناً وربِّي (٣) . واليمن : كلُّها أرض عسلي .

ويقال : إن عسل النَّدْعِ إذا كان فى السَّعَاءِ ، فنظرت إليه رأيتُه كأنه اللبن المُدْرَحُ (٤) ، فإذا أخرجت منه شيئاً فجعلته فى إناء أبيض ، وكذلك جميعُ العسَلِ إذا كان كثيراً فى وعاء رأيتُه أخضر ، فإذا أخرجت منه شيئاً تبينَ لونه إن كان أحمر ، أو أصفر ، أو غيره . والمدرَّحُ : الذى كثر عليه الماء . فإذا كثر عليه الماء أخضرَّ وأصفى عسل العرب : عسل الشَّيْبَعَةِ (٥) ، وهى شجيرة لها نور ذكى .

وعسل الضُّرْمِ (٦) لونه كلون الماء ، وهو أجودُ عسلهم . والضُّرْمُ أبيض اللون ، ونباته شبيه بنبات النَّدْعِ .

ومن عسل العرب المَدْنَحُ ، ونحله تجرس رُمان البرِّ الذى يقال له : « المَطُّ » ، فإن جُلناره كثير العسل .

والعسل الصعترى ، معروف وهو أشد العسل حروفة ، وأرقه .

وكذلك العسل اللّوزى معروفٌ ، وليسَ من عسل أرض العرب ، وهو من أشد

(١) سليمان بن عبد الملك : أبو أيوب كان من خيار ملوك بنى أمية ، ولى الخلافة بعهد من أبيه سنة ٩٦ هـ ، وكان فصيحاً مَقْوَّهاً ، مؤثراً للعدل ، محباً للغزو ، ولد سنة ٦٠ هـ ، وتوفى سنة ٩٩ هـ . انظر ترجمته فى « تاريخ الخلفاء » (٢٥٥) للسيوطى ، الكامل (٢٩٣/٤-٣١١) لابن الأثير ، تاريخ الطبرى (٥٠٥/٦) .

(٢) هو عدوان بن عمرو بن قيس .

(٣) الرُّبِّي : الإحسان والنَّعْمَةُ . القاموس (٢٨٣/٢) .

(٤) المُدْرَحُ : المخلوط ، وقد غلب عليه الماء . القاموس (٢٥٣/٢) .

(٥) الشَّيْبَعَةُ : شجرة تجرسها النَّحْلُ ، وعسلها طيبٌ صافٍ وتُعَبَّقُ بها الثياب ( أى تعطر ) القاموس (٧٨٧/٢) .

(٦) الضُّرْمُ : شجر طيب الريح ، يوجد فى جبال اليمن والطائف ، تجرسه النحل ، وعسله يسمى عسل الضرمة ، وثمره كالبَلْبُوطِ ، وزهره كزهر السَّعْتَرِ ، ولعسله فضلٌ ، ويسمى باليونانية : الأَسْطُوخُوْدُوسُ . انظر القاموس (٢٥/٣) ، تاج العروس للزبيدي .

العسل اعتدالاً ، وفيه رائحة نور اللوز ، وأكثر ما كان يؤتى به من بلاد الجزيرة .

وكل نبات كثير ببلاد فيها نحل ، فإن الغالب على عسلها عسل ذلك الشجر ، وإذا اختلف نباتها لم يغلب على عسلها نبت بعينه .

وقد يصير العسل مرأاً إذا جرست نحلته النور المرّ كعسل الأفسنتين (١) ، وليس من نبات بلاد العرب ، وفي عسله مرارة .

وعسل السدر (٢) قليل الحلاوة ، قليل المتانة .

ومن كل الشجر تجرس النحل ، إلا أن تكون شجرة خبيثة الرائحة زهمة ، أو ذات سم ، فإنها لا تقرب من ذلك شيئاً . وأجود العسل عند العلماء به : ما طاب ريحُه ، وعذب طعمه ، وصدقت حلاوته ، ومتمن حتى إذا مددته امتد ، وخلته لون الذهب ، فإذا قطر على الأرض استدار واجتمع إلى نفسه ؛ فإذا وعى العسل في الجرار علا أرقه ، وسئل أمثته وأجوده .

وأما ما اسود من العسل فإنه رديء ، ما لم يكن سواده من تقادم فإن العسل إذا تقادم مال إلى السواد ، ونقصت حلاوته .

وإذا كان العسل متيناً صلماً فهو ضرب ، وكذلك الشهد ، يقال : « استضرب العسل إذا صلب واشتد » .

وقد يبلغ من شدة العسل في بعض البلاد أن يكسر الشهد كسراً ، والعسل المتقادم الشديد كله يستضرب .

ويقال للعسل المتين : « حميت » ، ويقال للعسل الشديد : « جلس » ويقال لما رقق من العسل : « وديس » .

### فصل : في ماهية العسل

ذكر القدماء من الحكماء أن العسل ظلّ خفيّ يقع على الزهر ، وعلى غيره فيلقطه النحل ، وذكر أن هذا الطل بخار بتصاعده ، فيستحيل في تصاعده ،

(١) الأفسنتين : نبات عشبي برى ، ذو ورق أبيض ، وزهر أقحوانى وهو ذو طعم مرّ .

(٢) شجر النبق .

وينضجُ في الجوّ فيستحيلُ أيضاً ، ويغلظُ في اللَّيْلِ فيقعُ عسلاً ، إلا أنه يختلفُ في وقوعه إلى الأرض ، فمنه ما يقعُ عسلاً كما هو في بعضِ الجبال .  
ومنه ما يقع على الأشجار والحجارة .

وهذا القسمُ يختلفُ بحسب ما يقعُ عليه ، فما ظهر منه لقطه الناسُ وما خفى منه تلتقطه النحل . وتتصرفُ النحل فيما تلتقطه منه تأثير ، فإنه يلقطه ليغتذى به ، وليدخره .

وذكر أرسطو أن غذاء النحل من الفضول الحلوة ، والرطوبات ، يرشح بها الزهر والورق ، فتجمع ذلك كله ، وتدخره ، وهو العسل ؛ وتجمع مع ذلك رطوبات دسمة تتخذ منها بيوت العسل ، وهذه الدسومات هي الشمع ، وهي تلتقطها بخراطيمها ، وتحمّلها على فخذيّها ، وتنقلها من فخذيّها إلى صلبها .

وقال الكواشي (١) في « تفسيره » : إن العسل ينزل من السماء فيثبت في أماكن ، فتأتي النحلُ فشربه ، ثم تأتي الخلية فتلقيه في الشمع المهياً للعسل في الخلية ، لا كما يتوهم بعض الناس أن العسل من فضلات الغذاء ، وأنه قد استحال في المعدة عسلاً .

ومن العسل جنس سُمي ، من شمه ذهب عقله ، فكيف من أكله .

### [ فَوَائِدُ الْعَسَلِ ]

أجودُ العسل : الصادقُ الحلاوة ، الطيب الرائحة ، مع ميلٍ إلى الحرّافة (٢) والحُمرة ، والمثانة ، وأن يكون لرجاً لا يتقطع ، وأن يُجنى في الربيع . وأردؤه : ما قُطف في الشتاء .

وطبعُ عسل النحل : حارٌّ يابس في الثانية ، فيه قوةٌ جالبةٌ ، مفتحةٌ لأفواه العروق ، لجليه الرطوبات من قعرِ البدن .

وهو يمنعُ العفونة والفساد من اللحم .

وإذا لُطخَ به البدنُ منعَ القمل ، والصئبان ، وقتلها .

(١) سبقت ترجمته .

(٢) الحرّافة : هي الحدة في الطعم ، ذات لُدُوعَةٍ في اللسان والحلق .

وإذا أُضِيفَ إليه القُسْطُ (١) ، ولُطِّخَ على الكلف (٢) أزاله .  
 وإذا عمل في ملح ودُهْنٍ على آثار الضَّرْبَةِ التي لوئُها كلوْنُ الباذِنِجانِ أزالها .  
 وهو يَنْقَى القروحَ الوَسِخَةَ ؛ وإذا طَبَخَ حتى يغلظ فإنه يبرئُ الجراحاتِ الطَّرِيَّةِ .  
 وإذا لُطِّخَ مع الشَّبْتِ أبرأَ القَوَابِي (٣) .  
 وإذا خُلِطَ بالملحِ الذَّرَاتِي (٤) ، وقُطِرَ في الأذنِ نَقَّاهَا ، وجفَّفَ قروحها ،  
 وقوى به السَّمْعَ .

الاكتحال به يجلو ظلمة البصر .

والتحنك (٥) والغرغرة به يبرئ الخوانيق (٦) واللوزتين .  
 والعسل يقوى المعدة ، ويُسَهِّى الطعام ، ويلين البطن إن وجد حركةً وقلةً  
 استعداد من الغداء للنفوذ ، فإن تمكن من تنفيذ الغداء عقل .  
 وإن شُرِبَ مسخناً بدُهْنٍ ورد نفع من نهش الهوام ، ومن شُرِبَ الأفيون .  
 ولعقه يُعالج به عضة الكلب الكلب (٧) .

ويحفظ الميت إذا وُضِعَ فيه دائماً . ويحفظ اللحم ثلاثة أشهر والفاكهة ستة

(١) القُسْطُ : عودٌ هندي وعربي مُدرُّ نافع للكبد جداً ، والمغصِ وحُمى الربيع شرباً ، وللزُّكام  
 والنزلات . انظر القاموس (٦١٨/٣) .

(٢) الكلف : شئٌ يعلو الوجه كالسَّمْسِمِ (النَّمْسِ) ، ولونٌ بين السَّوَادِ والحُمْرَةِ ، وحُمْرَةٌ كدِرَّةٍ تعلو  
 الوجه . القاموس (٧٤/٤) .

(٣) القوابي : القُوبَةُ : مرضٌ جلدي يظهر في الجسد ، يتج عنه تقشُّرٌ في الجلدِ ، وتقلُّعٌ في الشَّعْرِ ،  
 وتسمى القُوبَاءُ أيضاً . القاموس (٧١١/٣) .

(٤) في الأصل : الأندرائي ، وهو خطأ ، والتصويب من القاموس واللسان . وغالباً ما يعتمد المصنف  
 على القاموس في تفسير معاني الألفاظ . قال في القاموس (٢٥١/٢) : ومِلْحٌ ذَّرَاتِيٌّ : أى شديد  
 البياض ، من الذَّرَاةِ . ولا تَقُلْ : أنذرائي .

(٥) التَّحْنَكُ : من الحنك وهو باطن أعلى الفم من داخل ، وحنكُه : ذلك حنكُه . القاموس  
 (٧٢٨/١) .

(٦) الخوانيق : الخانوقه داءٌ يمتنع معه نفوذ النَّفْسِ إلى الرِّئَةِ والقلبِ . القاموس (١٢١/٢) .

(٧) أى الذى أصابه مرض الكلب ، وهو ينتقل بالعض فيدخل فيروسه الموجود فى اللعاب إلى الجسم  
 ويحدث هذا المرض ، ومن آثاره تقلص العضلات واضطراب فى الجهاز العصبى . انظر « المعجم  
 الوسيط » .

أشهر ، إذا وُضِعَ فِيهِ .

## فصل

وكفى للنحل شرفاً تنويه الله تعالى بذكرها في مُحْكَمِ كتابه العزيز ، حيث قال : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ . ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (١) .

« أَوْحَىٰ » : معناه أَلْهَمَ .

أى خلق سبحانه وتعالى فى أنفس النحل ابتداءً من غير سبب ظاهر قوةً بها تُدْرِكُ منافعها ، وتجتنب مضارها ، وتحسن تدبير معاشها ، لم يدر مخلوق ما تلك القوة ، وإن شارك النحل فيها كثيرٌ من الحيوان ، فإن لها عليهم مزيةً اختصاصاً بأنه تعالى عبّر عن إلهامها بالوحي تشريفاً لها بخلاف غيرها ، فإنه تعالى قال : ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ (٢) .

وقال ﴿ . . . رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ﴾ (٣) فدخلت النحلة فى هذا العموم ، وامتازت بأن صارت مما أوحى الله سبحانه وتعالى إليها ، وأثنى عليها ، فعلمت مساقط الأنوار من وراء البیداء ، فتقع هناك بروضة عبقّة ، وزهرة أنقّة ، ثم يصدر عنها ما تحفظه رُضاباً وتلفظه شراباً .

وقال الزجاجُ (٤) : « سُمِّيَتْ نَحْلًا ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَحَلَ النَّاسَ الْعَسَلَ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْهَا ، إِذِ النَّحْلَةُ : الْعَطِيَّةُ » (٥) .

وذكر فى كتاب « عجائب المخلوقات » (٦) : « إِنَّ يَوْمَ عِيدِ الْفِطْرِ يُقَالُ لَهُ : يَوْمَ الرَّحْمَةِ ؛ إِذْ فِيهِ أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ صُنْعَهُ » .

(١) النحل : ٦٨ ، ٦٩ . (٢) الشمس : ٧ ، ٨ .

(٣) طه : ٥٠ .

(٤) الزجاج : هو الإمام اللغوى الكبير إبراهيم بن السرى بن سهل أبو إسحاق الزجاج أحد أساطين اللغة والتفسير ، توفى سنة ٣١١ هـ له مؤلفات كثيرة منها ، النوادر : الوقف والابتداء ، معانى القرآن . انظر : هدية العارفين (٥/٥) .

(٥) نقله عنه القرطبى فى تفسيره (٨٨/١٠) ، والدميرى فى « حياة الحيوان » (١٢٤٩/٨) .

(٦) للعلامة زكريا بن محمد بن محمود الكوفى القزوينى الأندلسى ، قاضى واسط ، المتوفى سنة ٦٨٢ هـ . انظر : كشف الظنون (١١٢٧/١) هدية العارفين (٥/٣٧٣) .

## بيوت النحل

وقد جعل الله تعالى بيوت النحل ثلاثة أنواع :

إمّا فى الجبال وكواها ، وإمّا فى الخشب المنحوت من الشجر أو المجوف منها ، وإمّا فيما يعرش الإنسان ، أى يهين من الخلايا ونحوها لقوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي ﴾ الآية ، فقرأ ابن عامر (١) : « يَعْرُشُونَ » بضم الراء ، وقرأ الباقون - بكسرهما - إلا عاصمًا ، فإنه اختلف عنهم فرؤى الرجنان جميعاً (٢) .

وأصل العرش : السرير المتخذ للملك ، ثم استعير لغيره ، فأطلق العرش على البيت ، وجمعه : عروش .

وعرش البيت : سقفه ، والعرش : الخيمة ، والجمع : أعراش وعروش .  
وعرش العرش يعرّشه - بكسر الراء وضمها - عرشاً : عمله ، وعرش الرجل : قوام أمره . وثُلَّ عرشه : هُدم ما هو عليه من قوام أمره (٣) .  
والعرش : المنزل ، وجمعه : عرش . والعرش والعريش : ما يستظل به ، وجمعه : عروش .

وعرش البئر والركية (٤) يعرّشها عرشاً : طواها من أسفلها بالحجارة ، ثم طوى سائرها بالخشب ، فالطى بالحجارة فقط . والعرش : ما عرّشها به من الخشب ، وجمعه : عروش . وعرش الكرم : ما دُعم به من الخشب . يقال : عرش الكرم يعرّشه عرشاً وعروشاً : عمل له عرشاً . فلا يوجد للنحل فى غير هذه الثلاثة .

وأكثر بيوتها فى الجبال ، ثم فى الأشجار ، ثم فيما يعرش الناس ، وهى أقل بيوتها ، وأباح تعالى للنحل أكل ما شاءت من الأشجار بقوله عزّ من قائل : ﴿ ثُمَّ كُلِّي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا ﴾ (٥) فقوله : ﴿ مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ المراد :

(١) هو الإمام المقرئ عبد الله بن عامر بن يزيد اليحصبى ، إمام الشاميين فى الإقراء ، توفى سنة

١١٨ هـ بدمشق . انظر ترجمته فى « طبقات القراء » (٣٥١/٢ - رقم ١٧٩١) لابن الجزرى .

(٢) انظر هذه القراءات وتوجيهها فى القرطبى (٨٩/١٠) ، وابن عطية (٢٠٦/١٠) ، وزاد المسير

(٤٦٥/٤) .

(٣) انظر القاموس (١٩١/٣ ، ١٩٢) .

(٤) الركية : البئر لم تطو ، وجمعتها ركيٌّ ، وركايا . القاموس (٣٨٥/٢) .

(٥) النحل : ٦٩ .



«بعضها» كقوله تعالى ﴿... وَأُوتِيتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ...﴾ (١) يريد به «البعض» ؛ والسبب: الطرق، واحدها: سبيل، وأضافها سبحانه إليه ؛ لأنه الذى خلقها وقد أذن النحل فى سلوكها ، أى تدخل طرق ربها لطلب الرزق فى الجبال ، وخلال الشجر .  
وذلل لها الطرق : أى سهلها ، تقول : « سبيلٌ مذلٌّ » : أى سهلٌ سلوكه ، وقد يكون ( ذللاً ) : حالاً من النحل ، أى تنقاد ، وتذهب حيث شاء صاحبها ، وذلك أنها تتبع أصحابها حيث ذهبوا ، وتقف موقف يعسوبها ، وتسير بمسيره (٢) .  
و (ذُللاً) جمع ذلول وهو المنقاد : أى المطيع .

ثم عدّد تعالى على خلقه ما أنعم به عليهم من العسل الذى يخرج من النحل ، فإن فى خروجه منها عبرة ، فقال سبحانه : ﴿... يخرج من بطونها شرابٌ...﴾  
يعنى : العسل ، فإنه من أفواه النحل ، لدلالة القرآن على أنها ترعى الزهر ، فيستحيل فى أجوافها عسلاً ، ثم تلقيه من أفواهها فيجتمع منه القناطير المقنطرة .

روى عن على بن أبى طالب - رضى الله عنه - أنه قال - وقد حقرّ الدنيا :  
« أشرف لباسها لعاب دودة ، وأشرف شرابها رجيع نحلة » ، وفى رواية : « إنما الدنيا ستة أشياء : مطعوم ، ومشروب ، وملبوس ، ومركوب ، ومنكوح ، ومشوم ؛ فأشرف المطعوم : العسل ، وهو مدقة ذباب . وأشرف المشروب : الماء ، ويستوى فيه البر والفاجر . وأشرف الملبوس : الحرير ، وهو نسج دودة . وأشرف المركوب : الفرس ، وعليها تقاتل الرجال . وأشرف المشمومات : المسك ، وهو دم حيوان . وأشرف المنكوحات : فرج المرأة ، وهو ميال » (٣) فقال قوم : « هذا يدل على خروج العسل من غير أفواه النحل » .

وقال قوم : « لا ندرى أخرج من أفواهها أو من أسافلها ، غير أنه لا يتم

(١) النمل : ٢٣ .

(٢) ونحو ذلك للقرطبي فى تفسيره (٨٩/١٠) ، وانظر تفصيل الكلام عليها فى فتح القدير (١٧٥/٣)

للسوكانى ، المحرر الوجيز (٢٠٧/١٠) لابن عطية ، محاسن التأويل (١٢٧/١٠) للقاسمى .

(٣) ذكره ابن عطية فى « المحرر الوجيز » (٢٠٧/١٠) ، والقرطبي فى تفسيره (٨٩/١٠) وذكره

بطوله الدميرى فى « حياة الحيوان » (١٢٥٤/٨) وقال : والمعروف عنه - أى : على رضى الله

عنه - أنه قال : ..... فذكره .

صَلَاحُهُ إِلَّا بِحِمَى أَنْفَاسِهَا» (١) .

وقد صنع بعض قدماء الفلاسفة بيتاً من زجاج ليرى كيف تصنع النحلة العسل، وتضعه في بيوته من الشمع، بعدما أدخلها في البيت؛ فلطّخت النحلة باطن الزجاج بطين حتى لم يرها.

وقال تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا﴾؛ لأن استحالة الأطعمة لا تكون إلا في البطن.

ثم عدّد تعالى أنواع العسل الذى أنعم به على عباده، فقال: ﴿مُخْتَلَفٌ أَلْوَانُهُ﴾ يعنى من الأحمر، والأبيض، والجامد، والسائل؛ ليتذكروا قدرته سبحانه على الإيجاد والاختراع، فإن الأصل واحد، وما يكون عنه مختلف بسبب وقوع تنوع غذائه، كما قد اختلف أيضا طعمه بحسب مرأعي النحل. ثم وصف تعالى هذا الخارج من النحل بصفة شريفة، وهى (الشفاء) الذى أودعه فيه، فقال تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾، والجمهور على أن الضمير عائد إلى العسل. واحتج من ذهب إلى ذلك، بأن مساق الكلام للعسل، وبقوله ﷺ: «صدق الله وكذب بطن أخيك» (٢) يريد عليه الصلاة والسلام قوله تعالى: ﴿... يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلَفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ...﴾، وهو العسل؛ وهذا تصريح منه - عليه الصلاة والسلام - بأن الضمير فى قوله تعالى: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ﴾ يعود إلى الشراب الذى هو العسل، وهو الصحيح (٣). وبه قال عبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عباس،

(١) ذهب جمهور العلماء إلى أن العسل يخرج من أفواه النحل، وإنما قال من بطونها، لأن استحالة الأطعمة لا تكون إلا فى البطن، فيخرج كالريق الدائم الذى يخرج من فم ابن آدم، وإلى هذا ذهب الزجاج وابن الجوزى. زاد المسير (٤/٤٦٦)، وابن عطية وعزاه إلى الجمهور. المحرر الوجيز (١٠/٢٠٧)، وكذا القرطبي (١٠/٨٩)، والشوكانى فى «فتح القدير» (٣/١٧٦) والدميرى فى «حياة الحيوان» (٨/١٢٥٤).

(٢) رواه البخارى ك: الطب ب/ دواء الميطون (٥٧١٦)، وب/ ٤/ الدواء بالعسل (٥٦٨٤)، ومسلم ك: السلام ب/ ٣١ التداوى بالعسل (٩١/٢٢١٧)، والترمذى ك: الطب (٢٠٨٢)، وأحمد (٣/١٩)، وابن أبى شيبه فى المصنف ك: الطب (٧/٤٤٤).

(٣) وهذا مذهب جمهور العلماء واختاره ابن العربى فى «أحكامه» (٣/١١٥٧)، وابن عطية فى المحرر (١٠/٢٠٧)، والطبرى فى تفسيره (٧/٦٧٤)، وصححه القرطبي (١٠/٨٩).

والحسن ، وقتادة (١) .

وروى عن مجاهد ، والضحاك ، والفراء (٢) ، وابن كيسان (٣) أن الضمير عائد على ( القرآن ) أى : « فى القرآن شفاء للناس » ، وهو ضعيف (٤) لمخالفته ظاهر القرآن ، وصریح حديث المشتكى بطنه .

وقال النحاس (٥) : « أى فيما قصصنا عليكم من الآيات والبراهين شفاء للناس » .

وزعم بعض غلاة الشيعة : أن هذه الآية يُراد بها آل البيت عليهم السلام ، وأن الشراب : القرآن والحكمة ، والنحل المذكور فى الآية : هم آل البيت (٦) ، ورووا حديثاً أن النبى ﷺ قال لعلى - رضى الله عنه : « أنت يعسوب المؤمنين ، والمال

(١) انظر هذه الآثار فى الطبرى (٦٧٣/٧ ، ٦٧٤) ، والدر المنثور (١٤٤/٥) .

(٢) الفراء : العلامة للغوى المفسر يحيى بن زياد أبو زكريا الفراء له مؤلفات كثيرة فى اللغة ومعانى القرآن ، والنحو توفى سنة ٢٠٧ هـ انظر ترجمته فى « هدية العارفين » (٥١٤/٦) .

(٣) ابن كيسان : هو التابعى الجليل : طاوس بن كيسان الخولانى من عباد أهل اليمن وفقهائهم ، ومن سادات التابعين المفسرين توفى سنة ١٠٦ هـ انظر التهذيب (٨/٥) ، التقريب (٣٧٧/١) ، الكاشف (٣٧/٢) .

(٤) قال ابن كثير فى تفسيره (٥٧٥/٢) بعد أن ذكر هذا القول :

« وهذا قولٌ صحيح فى نفسه ولكن ليس هو الظاهر ههنا من سياق الآية ، فإن الآية إنما ذكر فيها العسل ، ولم يتابع مجاهد على قوله ههنا ، وإنما هذا الذى قاله ذكره فى قوله تعالى : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ﴾ ، وقوله تعالى ﴿ قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما فى الصدور ... ﴾ والدليل على ذلك الحديث الذى رواه الشيخان ... » وذكر حديث أبى سعيد المتقدم .

وانظر : أحكام ابن العربى (١١٥٨/٣) فقد أجاد فى بيان بعد هذا القول .

(٥) هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل النحاس إمام جليل من أئمة اللغة والتفسير والحديث ، له مصنفات كثيرة ، منها : « الناسخ والمنسوخ » ، و « إعراب القرآن » و « شرح المعلقات » توفى سنة ٢٣٧ هـ انظر : هدية العارفين (٦١/٥) .

(٦) نقل ذلك ابن عطية الغرناطى فقال : وذهب قوم من أهل الجهالة إلى أن هذه الآية يراد بها أهل البيت وبنو هاشم ، وقد ذكر هذا بعضهم فى مجلس المنصور أبى جعفر العباسى ، فقال له رجل من حضر : جعل الله طعامك وشرابك مما يخرج من بطون بنى هاشم فأضحك الحاضرين وبهت الآخر وظهرت له سخافة قوله . انظر : المحرر الوجيز (٢١٠/١٠) ، وعنه القرطبى فى تفسيره (٩٠/١٠) .

يعسوبُ الكفار « (١) ، وفي رواية : « والمال يعسوب الظلمة » (٢) ، وفي رواية : « والمال يعسوب المنافقين » (٣) . ومعنى يعسوب المؤمنين : أى كبير المؤمنين الذين يلوذون بك ، وإليك ينقادون (٤) والكفار والظلمة والمنافقون إنما يلوذون بالمال كما تلوذ النحل بيعسوبها ؛ ولذلك قالوا : « على أمير النحل » وقد اختلف فى قوله تعالى : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ هل هو على عمومه ، أم لا؟ فذهب قومٌ إلى أنه عام فى كل حال ، ولكل أحد ؛ فعن عبد الله بن عمر - رضى الله عنهما - أنه كان لا يشكو قُرْحَةً ولا شيئاً إلا جعل عليه عسلاً ، حتى الدمّل إذا خرج به طلى عليه عسلاً (٥) .

وعن أبى وجرة عوف بن مالك (٦) بن أبى عوف الأشجعى أنه كان يكتحل بالعسل ، ويداوى به كل سقم . ومرّض عوف بن مالك هذا ، فقيل له : « ألا نعالجك؟ » فقال : « ايتونى بماء » فإن الله تعالى يقول : ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا

(١) رواه البزار فى « مسنده » ( كشف الأستار ٣/١٨٣ ) (٢٥٢٢) ، وابن الشجرى فى « الأمالى » (١٤٤/١) وابن الجوزى فى « الموضوعات » (٣٤٤/١) والطبرانى فى « معجمه » كما فى « المجمع » (١٠٣/٩) وقال الهيثمى : رواه الطبرانى والبزار فى سنده عمرو بن سعيد المصرى وهو ضعيف ، وقال ابن الجوزى : فيه عباد بن يعقوب . قال ابن حبان : يروى المناكير ، وعلى بن هاشم شيعى غال فالحديث لا يصح .

(٢) رواه ابن الجوزى فى الموضوعات (٣٤٥/١) وقال : فيه أبو الصلت الهروى وهو كذاب خبيث .

(٣) رواه ابن الجوزى فى « الأحاديث الواهية » (٢٣٨/١) وحكم بطلانه وانظر تفصيل الكلام على هذا الحديث فى « تنزيه الشريعة » (٣٥٢/١) لابن عراق ، و « الفوائد المجموعة » للشوكانى (٣٤٤) ، اللالكى المصنوعة للسيوطى (٢٦٨/١) .

(٤) انظر هذا المعنى فى « النهاية » لابن الأثير (٢٣٤/٣) .

(٥) ذكره السيوطى فى « الدر المنثور » (١٤٥/٥) وعزاه إلى حميد بن زنجويه عن نافع عن عبد الله بن عمر ، وذكره البغوى فى « شرح السنة » ك : الطب (١٠٧/٧) .

(٦) قوله : ( عن أبى وجرة ) سبق قلم من المصنف ، فالأثر ذكره ابن العربى فى أحكامه (١١٥٧/٣) والقرطبى فى تفسيره (٩٠/١٠) عن عوف بن مالك الأشجعى ، وذكر قبله ما نصه « وحكى النقاش عن أبى وجرة أنه كان يكتحل بالعسل ، ويستمشى بالعسل ويتداوى بالعسل ، روى أن عوف بن مالك ... » فذكره . وعوف بن مالك الأشجعى صحابى جليل وقد ذكر العلماء كنيته فقيل : أبو حماد ، ويقال : أبو عبد الرحمن ، ويقال : أبو عمرو ، نزل بالشام ، وتوفى سنة ٧٣هـ فى أول خلافة عبد الملك . انظر : الإصابة (٤٣/٣) ، أسد الغابة (١٥٦/٤) ، تجريد أسماء الصحابة (٤٢٩/١) ، والتقريب (٩٠/٢) .

... ﴿ (١) ثم قال : « يتونى بعسل » فإن الله تعالى يقول : ﴿ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ﴾ ،  
 وائتونى بزيت ، فإن الله تعالى يقول : ﴿ ... مِنْ شَجَرَةٍ مَبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ ﴾ . . . ﴿ (٢) فجاءه بذلك فخلطه ، ثم شربه فبرئ .

وقال أبو بكر بن أبي شيبة : حدثنا أبو معاوية عن الأعمش ، عن خيثمة عن  
 الأسود ، قال : قال عبد الله : « عليكم بالشفاءين : القرآن والعسل » ﴿ (٣) .

حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن أبي إسحاق ، عن الأسود ، عن عبد الله  
 قال : « العسلُ شفاءٌ من كل داء ، والقرآنُ شفاءٌ لما في الصدور » ﴿ (٤) .

وذهب آخرون إلى أنه ليس بعام في كل علة<sup>(٥)</sup> ، وكل إنسان ، وإنما هو خبر  
 بأنه يُشفى كما يُشفى غيره من الأدوية بعض الأمراض ، لا كلها . واحتجوا لذلك  
 بأن « شفاءً » نكرة في سياق الإثبات ، ولا عموم فيها باتفاق أهل العربية .  
 والتحقيق : أن من قوى يقينه ، وصدق عزمه ، لثبات قدمه ورسوخها في  
 التصديق ، فإنه يشفى بالعسل في كل جميع الأدوية ، ويبرئ به الله على يديه سائر  
 الأمراض ، وأما من ضعف يقينه ، وكان في شك ، وتردد بين ما جاء به القرآن ،  
 وما ذكره الأطباء ، فإنه موكول إلى ما تعلق به .

وقد اعترض على من قال بعموم منافع العسل<sup>(٦)</sup> : أنه يضر بعض الناس كمن  
 عنده صفراء محترقة ، فإنه إذا شرب العسل عظمت مضرته ، أجيبي : بأنه قد تقرر

(٢) سورة النور : ٣٥ .

(١) سورة ق : ٩ .

(٣) رواه أبو بكر بن أبي شيبة في « المصنف » ك : الطب (٤٤٥/٧) ، والحاكم ، في المستدرک

(٤/٢٠٠) (٧٤٣٧) ، والبيهقي في « السنن الكبرى » (٣٤٤/٩) وصحح وقفه عن ابن مسعود ،

ورواه مرفوعاً ابن ماجه ك : الطب (٣٤٥٢) ، والحاكم في المستدرک (٤/٢٠٠) ، وأبو نعيم في

« الحلية » (٧/١٣٣) وصححه الحاكم على شرط مسلم ، وأقره الذهبي ، وصححه البوصيري في

الزوائد (٣/١٢٠) ، وعزاه في « الدر » (٥/١٤٤) إلى ابن مردويه ، والبيهقي في « الشعب » .

(٤) رواه ابن أبي شيبة في « المصنف » ، والطبري في تفسيره (٢١٧٥٤) ، الحاكم في المستدرک

(٤/٢٠٠) (٧٤٣٦) ورجاله ثقات ، وانظر الدر المنثور (٥/١٤٤) .

(٥) أخذ المصنف ذلك من كلام الإمام القرطبي في تفسيره (١٠/٩٠) ، ونحوه للقاضي أبي بكر بن

العربي في أحكامه (٣/١١٥٨) ، وانظر فتح القدير (٣/١٧٦) للشوكاني ، فتح الباري

(١٠/١٤٦) لابن حجر « حياة الحيوان » (٨/١٢٥٥) .

(٦) انظر هذا الاعتراض في تفسير القرطبي (١٠/٩٠) ، المسألة الخامسة .

بأن ما من شيء ، وإن جَلَّتْ منفَعتهُ ، كالماء (١) الذى منه حياةُ كل حيوان ونبات ، إلا وفيه مضرّةٌ ما ، وما من شيء وإن عظمت مضرته كالأفعى ونحوها إلا وفيه منفعة ، فالحكم للغالب ، فما غلبت منفَعتهُ مضرتهُ قيل فيه : نافع بإطلاق ، وما غلبت مضرتهُ منفَعتهُ قيل فيه : ضارٌّ بإطلاق .

ولا ريب عند الأطباء وغيرهم فى عموم منفعة العسل ، والتداوى به فى أكثر الأمراض ، ومدحه لا سيما ما ركب منه : كالسكنجبين (٢) والمعاجين ، فإن أصلها العسل ، ولا يغرّتك ما ألفتّه من استعمال ما ذكرنا بالسُّكر دون العسل ، فإنه أمر محدث لا تكاد تجده فى كتب قدماء أطباء الإسلام ، فضلاً عن أطباء اليونان ومن قبلهم ، وأنت تعرف صحة ذلك إن كنت ممن تمهر فى الطب .

وقد ثبت أن رسول الله ﷺ أمر من يشتكى بطنه بشرب العسل ، فلما أخبره أخو المشتكى بأنه لم يزد إلا استطلاقاً أمره ﷺ بمعاودة شربه ، إلى أن قال ﷺ : « صدق الله ، وكذب بطن أخيك » .

فاعترض بعض من فى قلبه شك بأن الأطباء قد أجمعوا على أن العسل يُسهل ، فكيف يوصف لمن به إسهال ؟ ، وأجيب بالمنع ، فقد نص علماء الطب كمحمد بن زكريا الرازى (٣) ، والرئيس أبى على بن سينا (٤) ، ومن قبلهما جالينوس (٥) فى آخرين ، بأن العسل وإن كان يجذب الرطوبات من قعر البدن ، ويلين الطبيعة ، وإن كان الاستعداد من الغذاء فى النفوذ قليلاً أطلق . هذا هو التحقيق فى ذلك .

فتبين أن العسل ليس بمسهل على كل حال ، وأن حكاية الإجماع غير صحيحة ، فمن الأطباء من ذلك سوى من ذكرنا . وأجاب بعضهم : بأن الإسهال المذكور كان عن امتلاء وهيضبة ، فناسبه شراب العسل ليخرج ما هنالك منها حتى يذهب

(١) قال القرطبي (٩١/١٠) : قيل له : الماء حياة كل شيء ، وقد رأينا من يقتله الماء إذا أخذه على ما يضاذه من علة فى البدن .

(٢) شرابٌ معرب يتداوى به مكون من الخل والعسل .

(٣) هو العلامة أبو بكر الرازى ، الطبيب ، ولد سنة ٢٥١ هـ بالرى ، واشتهر بمؤلفاته الطبيّة ، من مؤلفاته : « الحاوى فى الطب » ، توفى سنة ٣١١ هـ . انظر : معجم المؤلفين (٣/٣٠٤) .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) أحد الأطباء اليونانيين ، اشتهر باكتشافاته الطبيّة فى علم التشريح .

الامتلاء<sup>(١)</sup> ، وقد أغنانا الله ، وله الحمد ، بما أنزله فى كتابه ، وما صحّ من حديث نبيه محمد ﷺ عن أقوال الأطباء التى لا تكاد أدلتها تصحّ ، إذ غايتها أن تكون إقناعيّة . هذا لو كان قول الأطباء فيه ما يخالف ذلك ، وأما ما كان موافقاً فماذا بعد الحقّ إلا الضلال .

وأوع سمعك فائدة جليّة ، وهى أن الطبّ النبوى جميعه قسمان :

أحدهما : ما كان من عادة العرب العلاج والتداوى به .

الثانى : ما جاء بوحي إلهى .

فالأول : قسم من أقسام الطبّ .

والثانى : لا يصح تأثيره إلا مع قوة إيمانية ، ويقين صادق ، وإلا فلا منفعة له ، فإنه إذا اقترن به ما شرطناه ، لأنجع دواء ، وأسرع شفاء ، فطالما استشفى وشفى أهل الله<sup>(٢)</sup> ، وخاصته بآية من القرآن ، وبلعقه من عسل ، أدواء يعجز عنها حذاق الأطباء ﴿ . . . وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ .

(١) فصل العلماء الذين تعرضوا لهذا الحديث هذه المسألة فقالوا : « اتفق الأطباء على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والعادة والزمان والغذاء المألوف والتدبير وقوة الطبيعة ، وعلى أن الإسهال يحدث من أنواع :

منها : الهیضة التى تنشأ عن تخمة ، واتفقوا على أن علاجها بترك الطبيعة وفعلها ، فإن احتاجت إلى مسهل معين أعينت ما دام بالعليل قوة ، فكان هذا الرجل كان استطلاق بطنه عن تخمة أصابته فوصف له النبى ﷺ العسل لدفع الفضول المجتمعة فى نواحي المعدة والأمعاء لما فى العسل من الجلاء ودفع الفضول التى تصيب المعدة من أخلاط لزجة تمنع استقرار الغذاء فيها . وللمعدة حمل كحمل المشفة ، فإذا علقت بها الأخلاط اللزجة أفسدتها ، وأفسدت الغذاء الواصل إليها ، فكان دواؤها باستعمال ما يجلو تلك الأخلاط ، ولا شىء فى ذلك مثل العسل ، لا سيما إن مزج بماء الحار ، وإنما لم يفده فى أول مرة ؛ لأن الدواء يجب أن يكون له مقدار وكمية بحسب الداء ، إن قصر عنه لم يدفعه بالكلية ، وإن جاوزه أوهمى القوة وأحدث ضرراً آخر ، فكانه شرب منه أولاً مقداراً لا يفي بمقاومة الداء ، فأمره بمعاودة سقيه ، فلما تكررت الشرابات بحسب مادة الداء برأ بإذن الله ، وفى قوله ﷺ : « وكذب بطن أخيك » إشارة إلى أن هذا الدواء نافع ، وأن بقاء الداء ليس لقصور الدواء فى نفسه ولكن لكثرة المادة الفاسدة فمن ثم أمره بمعاودة شراب العسل لاستفراغها . . . » كذا فى فتح البارى ( ج ١٠ / ١٧٩ ، ١٨٠ ) لابن حجر ، وقد فصل الكلام على هذه المسألة غير واحد من أهل العلم ، منهم : القرطبى فى تفسيره ( ٩١ / ١٠ ) ، وابن كثير فى تفسيره ( ٥٧٥ / ٢ ) ، والقاسمى فى تفسيره ( ١٢٨ / ١٠ ) ، والدميرى فى « حياة الحيوان » ( ١٢٥٦ / ٨ ) .

(٢) ونحو ذلك فى الفتح ( ١٨٠ / ١٠ ) نقلاً عن الخطابى .

## فصل

خرج أبو داود في «سننه» من حديث عبد الله بن عباس - رضى الله عنهما - أن النبي ﷺ نهى عن قتل أربع من الدواب : الهدهد ، والصرّد (١) ، والنملة ، والنحلة « (٢) .

وكره مجاهد قتل النحل . وقال في «الإبانة» (٣) : «يكره قتلها» وروى الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي الترمذى (٤) في كتاب «نوادير الأصول» (٥) من حديث أبي هريرة - رضى الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال : «إن الزنابير كلّها في النار، يجعلها الله عذاباً لأهل النار ، إلا النحل» (٦) ، وقال أبو يعلى (٧) الموصلى : حدثنا شيبان (٨) بن فروخ ، حدثنا سكين (٩) بن عبد العزيز ، عن أبيه أنس بن مالك -

(١) الصرد : طائر ضخم الرأس يصطاد العصافير . القاموس (٨١٢/٢) .

(٢) رواه أبو داود ك : الأدب (٥٢٦٧) وابن ماجه ك : الصيد (٣٢٢٣) وأحمد في مسنده (٣٣٢/١) ، والطحاوى في «مشكل الآثار» (٣٧١/١) ، والبيهقى في السنن الكبرى (٣١٧/٩) ، ورجاله ثقات .

(٣) هو كتاب الإبانة في فقه الشافعى ، للإمام أبى القاسم عبد الرحمن بن محمد الفورانى المروزى الشافعى المتوفى سنة ٤٦١ هـ ، وهو كتاب مشهور بين الشافعية . انظر : كشف الظنون (١/١) .

(٤) الحكيم الترمذى الإمام الحافظ أكد كبار المحدثين الزهاد الوعاظ المتوفى سنة ٢٥٥ هـ . انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ (٢/٦٤٥) وطبقات الحفاظ (٦٤١) للسيوطى .

(٥) من مؤلفات الحكيم الترمذى الحديثية واسمه ( نوادير الأصول في معرفة أخبار الرسول ) ذكر فيه ثلاثمائة أصل إلا اثني عشر وهو الملقب بـ «سلوة العارفين وبستان الموحدين» . انظر : كشف الظنون (٢/١٩٧٩) .

(٦) رواه الحكيم في «نوادير الأصول» (٢/٢٠٥) .

(٧) أبو يعلى الموصلى : هو الحافظ الثقة محدث الجزيرة أحمد بن على بن المثنى بن يحيى بن عيسى التيمى صاحب «المسند الكبير» سمع من ابن معين وأخذ عنه ابن حبان ، وأبو على النيسابورى ، والإسماعيلى ، توفى سنة ٣٠٧ هـ . انظر : تذكرة الحفاظ (٢/٧٠٧) ، العبر (٢/١٣٤) ، طبقات الحفاظ (٧٠١) .

(٨) شيبان بن فروخ الخطي ، كنيته : أبو محمد وفروخ ، ثقة ، وقال أبو زرعة : صدوق . وقال الساجى : قدرى إلا أنه كان صدوقاً . انظر : التهذيب (٤/٣٧٤) ، التقريب (١/٣٥٦) ، الكاشف (٢/١٥) .

(٩) سكين بن عبد العزيز العبدى البصرى العطار ، وهو سكين بن أبى الفرات . قال ابن حجر : صدوق يروى عن الضعفاء . انظر : التقريب (١/٣١٣) ، والتهذيب (٤/٢٦٣) .



رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : « عُمَرُ الذَّبَابِ أَرْبَعُونَ لَيْلَةً ، وَالدَّبَابُ كُلُّهُ فِي النَّارِ إِلَّا النَّحْلَ » (١) .

وحدثنا الحسن بن عمر بن شقيق ، حدثنا إسماعيل (٢) ، عن الأعمش (٣) ، عن مجاهد ، عن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال : « الذَّبَابُ كُلُّهُ فِي النَّارِ إِلَّا النَّحْلَ » (٤) ، وكان مُجَاهِدٌ يَكْرَهُ قَتْلَ النَّحْلِ .

وخرَّجه أبو أحمد بن عدِّي (٥) في « كتاب الكامل » من حديث عُمَرُو بن نَفِيل (٦) ، عن مجاهد ، عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : قال رسول الله ﷺ : « الذَّبَابُ كُلُّهُ فِي النَّارِ إِلَّا النَّحْلَ » (٧) . وللبخارى من حديث عائشة - رضي الله عنها - قالت : كان النبي ﷺ يعجبه الحلواء والعسل (٨) . وله من حديث جابر

(١) عند أبي يعلى في مسنده (٧ / ٤٢٣١) كما ذكر عن أنس ، وقال ابن حجر : إسناده لا بأس به ، وقال البوصيري في زوائد العشرة : « إسناده حسن » ، وقال السيوطي في اللآلئ (٢ / ٤٦٤) بعد أن ذكر ما تقدم ، وله طرق عن ابن عمر ، وعبيد بن عمير ، وابن عباس ، وانظر مجمع الزوائد (٤ / ٤١) ، العلل المتناهية (٢ / ٤٢٤) لابن الجوزي ، المطالب العالية (٢ / ٢٩٦) لابن حجر .

(٢) إسماعيل : هو ابن مُسْلِمِ المَكِّيِّ ، أبو إسحاق البَصْرِيُّ ، مولى حُدَيْرٍ ، من الأزد ، ضعفه أحمد وابن معين والدارمي . انظر : تهذيب الكمال (٣ / ١٩٨) ، طبقات ابن سعد (٧ / ٢ / ٣٤) الجرح والتعديل (١ / ١ / ١٩٨) .

(٣) سليمان بن مهران التابعي الجليل ، سبقت ترجمته .

(٤) عند أبي يعلى في « مسنده » . وقال ابن حجر فيما نقله السيوطي في « اللآلئ » (٢ / ٤٦٤) : سنده ضعيف ، ويتقوى بما قبله .

(٥) ابن عدى : هو الحافظ الكبير الإمام أبو أحمد عبد الله بن عدى بن محمد بن المبارك الجرجاني صاحب « الكامل في ضعفاء الرجال » توفي سنة ٣٦٥ هـ انظر : تذكرة الحفاظ (٣ / ٩٤٠) ، شذرات الذهب (٣ / ٥١) ، البداية والنهاية (١١ / ٢٨٣) ، طبقات الشافعية (٣ / ٣١٥) .

(٦) كذا في الأصل وهو خطأ ، والصواب : عمر بن شقيق كما في الكامل لابن عدى (٥ / ٤٤) ، (٢٤٥ / ١٢١٢) في ترجمته ، وقال فيه ابن عدى : قليل الحديث ، وقال ابن حزم في المحلى : لا يدرى من هو ، وذكره ابن حبان في الثقات . انظر التهذيب (٧ / ٤٠٧) ، الميزان (٣ / ٢٠٥) .

(٧) رواه ابن عدى في « الكامل » (١ / ٢٨٥) ، (٥ / ٤٤) من حديث لابن عمر ، وهو حديث حسن كما سبق مفصلاً .

(٨) رواه البخارى ك : الطب ، ب ٦ : الدواء بالعسل (٥٦٨٢) ، وابن سعد في « الطبقات الكبرى » (١ / ٢ / ١٠٨) ، ب : ذكر طعام رسول الله وما كان يعجبه .

ابن عبد الله - رضى الله عنه - سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن كان فى شىء من أدويتكم ، أو يكون فى شىء من أدويتكم خيراً ، ففى شُرْطَةِ مِحْجَمٍ أو شربة عسل ، أو لذعة بنارٍ توافق الداء ، وما أحب أن أكتوى » (١) .

وله عن ابن عباس - رضى الله عنهما - عن النبى ﷺ قال : « الشفاء فى ثلاثة : فى شُرْطَةِ مِحْجَمٍ ، أو شربة عسل ، أو كية بنارٍ ، وأنا أنهى أمتى عن الكى » (٢) .

وخرجه مسلم عن جابر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن كان فى شىء من أدويتكم خيراً ، ففى شُرْطَةِ مِحْجَمٍ ، أو شربة من عسل ، أو لذعة بنارٍ » قال رسول الله ﷺ : « وما أحب أن أكتوى » (٣) .

وللبخارى ومسلم من حديث أبى سعيد الخدرى - رضى الله عنه - قال : جاء رجلٌ إلى النبى ﷺ فقال : إن أخى قد استطلق بطنه ، فقال رسول الله ﷺ : « اسقه عسلاً » فقال : لقد سقيته ، فلم يزدّه إلا استطلاقاً ، فقال رسول الله ﷺ : « صدق الله وكذب بطن أخيك » فسقاه فبرئ .

وفى لفظ مسلم أن رجلاً أتى النبى ﷺ فقال : « إن أخى عربٌ (٤) بطنه » ، فقال : « اسقه عسلاً . . . » الحديث (٥) . وفى لفظ البخارى أن رجلاً أتى النبى ﷺ فقال : « أخى يشتكى بطنه » ، فقال : « اسقه عسلاً » ثم أتاه الثانية فقال : « اسقه عسلاً » ، ثم أتاه الثالثة ، فقال : « اسقه عسلاً » ثم أتاه ، فقال : « فعلت » فقال : « صدق الله وكذب بطن أخيك ، اسقه عسلاً » . فسقاه فبرئ .

(١) رواه البخارى ك : الطب ب / ٦ (٥٦٨٣) ، ومسلم ك : السلام ب / ٢٦ لكل داء دواء ( ٧١ / ٢٢٠٥ ) عن جابر .

(٢) رواه البخارى ك : الطب ( ٥٦٨٠ ) ، وابن ماجه ك : الطب ، ب الكى ( ٣٤٩١ ) ، وأحمد ( ١ / ٢٤٦ ) ، والبيهقى فى السنن الكبرى ( ٩ / ٣٤١ ) ، والبغوى فى شرح السنة ( ٣٢٢٩ ) .

(٣) عند مسلم ك : السلام ب / ٢٦ لكل داء دواء . واستحباب التداوى ( ٧١ / ٢٢٠٥ ) ، والبغوى فى شرح السنة ك : الطب ( ٣٢٢٨ ) .

(٤) عربٌ : فسد بطنه : النهاية ( ٣ / ٢٠١ ) .

(٥) انظر صحيح مسلم ك : السلام ب / ٣١ التداوى بسقى العسل ( ٤ / ١٧٣٧ ) - طبعة عبد الباقي .

وخرج ابن ماجه ، والحاكم من حديث عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - أن النبي ﷺ قال : « العسلُ شفاءٌ من كل داء ، والقرآنُ شفاءٌ لما فى الصدور ، فعليكم بالشفاءين : القرآن والعسل » (١) . ولابن ماجه من حديث أبى هريرة - رضى الله عنه - أن النبي ﷺ قال : « مَنْ لَعِقَ العسلَ ثلاثَ غدواتٍ كلَّ شهرٍ ، لم يصبه عظيمٌ من البلاء » (٢) .

## فصل

روى الإمام أبو عبد الله أحمد بن حنبل - رحمه الله تعالى - فى « مسنده » ، وأبو عيسى محمد بن عيسى الترمذى فى « جامعه » ، والحاكم أبو عبد الله فى « مستدرکه » من حديث عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - أنه قال :

كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحيُ يسمع عنده دوىٌّ كدوىِّ النحل ، فَأُنزِلَ عليه يوماً ، فمكثنا ساعة ، ثم سرى عنه ، فاستقبل القبلة ، ورفع يديه ، فقال : « اللَّهُمَّ زِدْنَا ولا تنقصنا ، وأكرمنا ولا تُهِنَّا ، وأعطنا ولا تحرمنا ، وآثرنا ولا تؤثر علينا ، وارضنا وارضى عنا ، ثم قال : « أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة » ، ثم قرأ : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ . . . ﴾ (٣) الآيات ، وهو حديث صحيح (٤) الإسناد .

ولا بن ماجه ، من حديث التَّعمان بن بشير أن النبي ﷺ قال : « إنَّ ما تذكرون من جلال الله : التَّسبيح ، والتَّهليل ، والتَّحميد ، ينعطفن حول العرش ، لهنَّ دوىٌّ كدوىِّ النَّحلِ تُذكَّرُ بصاحبها ، أما يحب أحدكم أن يكون له ، أو لا يزال

(١) سبق مفصلاً .

(٢) رواه ابن ماجه ك : الطب (٣٤٥٠) ، والعقيلي فى « الضعفاء » (٤ / ٣٠) وابن الجوزى فى « الموضوعات » (٣ / ٣١٥) ، وابن عدى فى الكامل (٥ / ٣٢٠) ، وقال ابن الجوزى : لا يصح ، وفيه عبد الحميد بن سالم وهو مجهول ، وضعفه البوصيرى فى « مصباح الزجاجه » (٣ / ١١٩) .

(٣) المؤمنون : ١ ، ٢ .

(٤) رواه الترمذى ك : التفسير (٣١٧٣) ، وأحمد فى مسنده (١ / ٣٤) ، والحاكم فى المستدرک ك : الدعاء (١ / ٥٣٥) ، و ك : التفسير (٢ / ٣٩٢) والبعغوى فى « شرح السنة » ك : الدعوات (١٣٧٦) ، وصححه الحاكم وأقره الذهبى ، وقال البغوى : حديث حسن .

له من يُذَكِّرُ به « (١) وهو صحيح على شرط مسلم .

وفى المستدرک عن أبى سبرة (٢) الهذلىّ ، قال عبد الله بن عمرو فحدثنى حديثاً عن النبىِّ ﷺ فهمته وكتبته بىدى: بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا ما حدث عبد الله ابن عمرو ، عن محمد رسول الله ﷺ : « إن الله لا يُحِبُّ الفاحش والمتفحش ، وسوء الجار ، وقطيعة الرّحم » ، ثم قال : « إنَّ مثل المؤمن كمثل النّحلة وقعت فأكلت طيباً ، ثمَّ سَقَطَتْ ولم تُفْسِدْ ، ولم تكسر ، ومثل المؤمن كمثل القطعة الذهب الأحمر إذا دخلت النار ، فنفخ عليها ، فلم تتغيّر ووَزِنَتْ فلم تنقص » (٣) ، قال : صحيح الإسناد .

وخرَجَ الطبرانى فى « الأوسط » من حديث أبى هريرة - رضى الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ : « مثل بلال مثل النّحلة ، غَدَّتْ تأكل من الحلو والمرّ ، ثم هو حلوا كَلَهُ » (٤) .

روى الإمام أحمد وأبو بكر بن أبى شيبة ، والطبرانى : أن رسول الله ﷺ قال: « المؤمن كالنّحلة تأكل طيباً ، وتضع طيباً ، وقعت فلم تكسر ، ولم تفسد » (٥) .

(١) رواه ابن ماجه ك : الأدب ب / ٥٦ : فضل التسبيح (٣٨٠٩) ، والحاكم فى المستدرک (٥٠٣/١) ، وأحمد فى مسنده (٢٦٨ / ٤) ، ومسدد فى « مسنده » ، وابن أبى الدنيا كما فى زوائد البوصيرى (٣ / ١٩٣) ، وقال: إسناده صحيح وصححه الحاكم على شرط مسلم وأقره الذهبى ، والمنذرى فى الترغيب (٤٣٢ / ٢) .

(٢) أبو سبرة الهذلىّ : هو أبو سبرة بن سلمة الهذلى الكوفى ، يقال: اسمه عبد الله بن عابس ، مقبول ، من الثالثة . انظر : التقريب (٤٢٦/٢) ، ومستدرک الحاكم (١ / ٧٥) .

(٣) رواه أحمد فى « مسنده » (٢ / ١٩٩) ، والحاكم فى المستدرک ك : الإيمان (١ / ٧٥) ك : الفتن والملاحم (٤ / ٥١٣) وقال: صحيح الإسناد ، وأقره الذهبى .

(٤) رواه الطبرانى فى الأوسط كما فى « مجمع الزوائد » (٩ / ٣٠٠) والدر المنثور (٥ / ١٤٦) ، وابن عساکر فى « تاريخه مختصره لابن بدران » (٣ / ٣١٤) ، وقال الهيثمى : سنده حسن ، وحسنه السيوطى فى « الدر المنثور » (٥ / ١٤٧) .

(٥) رواه أحمد (٢ / ١٩٩) ، والطبرانى فى « الأوسط » كما فى المجمع (١٠ / ٢٩٠) عن عبد الله ابن عمرو مرفوعاً ، ورواه أبو بكر بن أبى شيبة فى المصنف ك : الإيمان (١١ / ٢١) عن عبد الله ابن عمرو موقوفاً ، ورواه ابن حبان فى صحيحه « موارد » (٣٠) ، (٢٥٥٢) عن أبى زرينة العبدى وصححه ، وقال الهيثمى فى طريق أحمد : رجاله ثقات غير أبى سبرة ، وقد وثقه ابن حبان .

روى البيهقي في « شعب الإيمان » من حديث مجاهد قال : صاحبت عمر من مكة إلى المدينة فما سمعته يحدث عن رسول الله ﷺ إلا هذا الحديث : « إنَّ مثل المؤمن كمثل النَّحْلَةِ إنَّ صَاحِبَتَهُ نَفَعَكَ ، وإنَّ شَاوِرَتَهُ نَفَعَكَ ، وإنَّ جَالِسَتَهُ نَفَعَكَ ، وكلُّ شأنه منافع ، وكذلك النَّحْلَةُ كلُّ شأنها منافع » (١) .

قال ابن الأثير : « وجه المشابهة بين المؤمن والنحلة : حذق النحل وفطنته ، قلَّةُ أذاه وخفارته ، ومنفعته ، وسعيه ، وتنزهه عن الأقدار ، وطيب أكله ، وأنه لا يأكل من كسب غيره ، ونُحوُله ، وطاعته لأميره ، وأن للنحل آفاتاً تقطعه عن عمله منها الظلمة ، والغيم ، والريح ، والدخان ، والماء ، والنار ، وكذلك المؤمن له آفات تُفترِّه عن عمله : ظلمة الغفلة ، وغيم الشك ، وريح الفتنة ، ودُخان الحرام ، وماء السَّعة ، ونار الهوى » (٢) .

وفي مسند الدارمي (٣) عن علي بن أبي طالب - كرم الله وجهه - أنه قال : «كونوا في الناس كالنحلة في الطير ، إنه ليس في الطير شيء إلا وهو يستضعفها ، ولو تعلم الطير ما في أجوافها من البركة لم يفعلوا ذلك بها . خالطوا الناس بألسنتكم وأجسادكم وزايلوهم بأعمالكم وقلوبكم ، فإن للمرء ما اكتسب ، وهو يوم القيامة مع من أحب » (٤) .

وله عن ابن عباس - رضی الله عنه - أنه سأل كعب الأحبار : « كيف تجد نعت رسول الله ﷺ ؟ فقال : نُجِدُهُ : محمَّد بن عبد الله ، يولدُ بمكة ، ويهاجرُ إلى طيبة ، ويكون ملكه بالشام ، ليس بفجَّاش ولا بصخباب في الأسواق ، ولا يكافئُ بالسَّيئة السَّيئة ، ولكن يعفو ويعفر ، وأُمَّته الحمَّادون ، يحمِّدون الله في كلِّ سرَّاء

(١) رواه البيهقي في « شعب الإيمان » ( ٦ / ٥٠٤ ) ( ٩٠٧٢ ) ، وابن الشجري في « الأملی الحديثية » ( ١ / ٣٦ ) ، ومعناه ثابت مما سبق .

(٢) انظر ما نقله المصنف في « النهاية في غريب الحديث » ( ٥ / ٢٩ ، ٣٠ ) لابن الأثير .

(٣) الدارمي : هو الإمام الحافظ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام التميمي الدارمي نسبة إلى دارم بن مالك : بطن كبير من تميم ، ولد سنة ١٨١ هـ ، وتوفي سنة ٢٥٥ هـ . انظر : تذكرة الحفاظ ( ٢ / ٥٣٤ ، ٥٣٥ ) ، تهذيب التهذيب ( ٥ / ٢٩٥ ، ٢٩٦ ) ، الرسالة المستطرفة ( ٢٥ ) .

(٤) رواه الدارمي في « السنن » ك : المقدمة ( ١ / ١٠٤ ) ب : ٣٠ في اجتناب الأهواء ( ٣١٢ ) من طريق أبي صادق الأزدي عن ربيعة بن ناجذ .

وضراء ، يوضئون أطرافهم ، ويأتزرون في أوساطهم ، يصفئون في صلاتهم كما يصفئون في قتالهم ، دويهم في مساجدهم كدوى النحل يسمع مناديهم في جَوِّ السماء» (١) .

وقال بعض الحكماء لتلامذته : « كُونُوا كَالنَّحْلِ فِي الْخَلَايَا » قالوا : « وكيف النَّحْلُ فِي الْخَلَايَا ؟ » قال : « إنها لا تترك عندها بطَّالاً إِلَّا نَفْتَهُ ، وَأَقْصَتَهُ عَنِ الْخَلِيَّةِ ؛ لِأَنَّهُ يَضِيقُ الْمَكَانَ ، وَيُفْنِي الْعَسَلَ ، وَيَعْلَمُ النَّشِيطَ الْكَسَلَ » (٢) .

وقال الشيخ أبو حامد الغزالي في كتاب « الإحياء » (٣) : انظر إلى النَّحْلِ كيف أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهَا حَتَّى اتَّخَذَتْ مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتاً ، وكيف استخرَّجت من لُعابها الشَّمْعَ وَالْعَسَلَ ، وجعل أحدهما ضياءً ، والآخر شفاءً ؛ ثم لو تأملت عجائب أمرها في تناولها الأزهار والأنوار ، واحترازها من النجاسات والأقذار ، وطاعتها لواحد من جملتها ، وهو أكبرها شخصياً ، وهو أميرها ؛ ثم ما سخرَ اللهُ تعالى لأميرها من العدل والإنصاف بينها حتى أنه ليقْتُلَ منها على باب المنفذ كلَّ ما وقع منها على نجاسة ، لقضيت من ذلك العجب إن كنت بصيراً في نفسك ، وفارغاً من همِّ بطنك وفرجك وشهوات نفسك ، في معاداة أقرانك ، وموالاتة إخوانك .

ثم دع عنك جميع ذلك ، وانظر إلى بنيانها من الشمع ، واختيارها من جميع الأشكال الشكل المسدس ، فلا تبنى منها مستديراً ، ولا مربعاً ، ولا مخمساً ، إِلَّا مسدساً ، لخاصية في شكل المسدس يقصر فهم المهندسين عن درك ذلك ، وهو أنَّ أوسع الأشكال وأحوها : المستدير وما يقرب منه . فإنَّ المربعَ تخرجُ منه زوايا ضائعة ، وشكلُ النَّحْلِ مستديرٌ ومستطيلٌ ، فترك المربعَ حتى لا تبقى الزوايا فارغة ، ثم لو بناها مستديرة لبقيت خارج البيوت فرجٌ ضائعةٌ ، فإنَّ الأشكال المستديرة إذا اجتمعت لم تجتمع متراصةً ، ولا شكل في الأشكال ذوات الزوايا يقربُ في

(١) رواه الدارمي في « السنن » في المقدمة ( ١ / ١٧ ) ، ونحوه عن أبي صالح عن كعب ( ١ / ١٦ ) ، وذكره الدميري في « حياة الحيوان » ( ٨ / ١٢٥٣ ) .

(٢) ذكره الدميري في « حياة الحيوان » ( ٨ / ١٢٥١ ) وعزاه إلى حكيم من حكماء اليونان ، وكذا القاسمي في « محاسن التأويل » ( ١٠ / ١٣٠ ) .

(٣) انظر : « إحياء علوم الدين » لأبي حامد الغزالي ( ٤ / ٤٤١ ) ك : التفكير في مخلوقات الله ، وعنه الدميري في « حياة الحيوان » ( ٨ / ١٢٥١ ) .

الاحتواء من المستدير ، ثم تتراص الجملة منه بحيث لا يبقى بعد اجتماعها فرجة إلا المسدس ، وهذه خاصية هذا الشكل .

فانظر كيف ألهم الله تعالى هذا النحل — على صغر جُرمه — اتِّخاذ هذه الأشكال المتساوية الأضلاع بحيث لا يزيد ضلعٌ عن ضلعٍ ولا ينقص ؛ لطفاً به ، وعناية بوجود ما هو محتاج إليه ليتهنَّى عيشه ، فسبحانه ما أعظم شأنه ، وأوسع فضله وامتنانه ! .

وقال بعض الحكماء : « وبيوت النحل من أعجب الأشياء ؛ لأنها مبنية على الشكل الذي لا ينحرف ، كأنه استنبط بقياس هندسي ، ثم هو من دائرة مسدسة لا يوجد فيها اختلافٌ ، فبذلك اتَّصلت حتى صارت كالقطعة الواحدة ؛ وذلك أن الأشكال من الثلاثة إلى العشرة إذا جُمع كلُّ واحد منها إلى أمثاله لم يتصل ، وجاءت بينها فروجٌ إلا الشكل المسدس ، فإنه إذا اجتمع إلى أمثاله اتَّصل كأنه قطعة واحدة ، كلُّ هذا بغير قياسٍ ولا آلة ، ولا بركاز ، بل ذلك من أثر صنُّع اللطيف الخبير ، وإلهامه أيَّها . »

وقال آخر : « جمع الله تعالى في النحلة السَّمَّ والعسل ، ليكون دليلاً على كمال قدرته ، وأخرج منها العسل ، ممزوجاً بالشَّمع ، وكذلك عملُ المؤمن ممزوجٌ بالخوف والرجاء . »

وفي « تاريخ أصبهان » (١) في ترجمة أحمد بن الحسن ، عن عمر يرفعه :  
« أول نعمة تقع في الأرض العسل » (٢) .

ويقال في المثل : « أنحلُّ من نحلةٍ ، وأهدى من نحلة » ويقال : « كلام كالعسل ، وفعل كالأسل » .

(١) لأبي نعيم الأصبهاني ، وهو مطبوع في مطبعة ليدن .

(٢) الحديث مروى بلفظ « أول نعمة ترفع عن الأرض العسل » رواه ابن حبان في « المجروحين »

(٢ / ١٠٨) ، وابن الجوزي في « الموضوعات » (٣ / ٢٠) ، وابن عدى في « الكامل » (٥ / ٧٥)

(٢٠٩) من حديث ابن عمر مرفوعاً ، وفيه على بن عروة وهو متروك كما في الميزان (٣ /

١٤٥) ، والتهذيب (٧ / ٣١٩) ولذا حكم ابن الجوزي على الحديث بالوضع ، وانظر الآلئ

(٢ / ٢٣٩) للسيوطي فقد أقره ، وانظر كذلك تنزيه الشريعة (٢ / ٢٣٩) الفوائد المجموعة

(١٧٩) للشوكاني .

## فصل

اختلف أهل العلم في أكلِ النَّحْلِ ، فأباحه بعضهم كالجراد . والمذهب تحريم (١) أكلها . وإن كان العسلُ الخارجُ منها حلالاً ، كالأدمية ، لَبْنُهَا حلالٌ ، ولحمها حرامٌ ؛ ولأنَّ النَّبِيَّ ﷺ نهى عن قتلها ، وقد اختلف أيضاً في بيعها ، فقال أصحابنا : بيع النحل وهو في الكوارة صحيح (٢) إن رُئِيَ جميعه ، وإلا فهو بيعٌ غائبٌ ، فإن باعها وهي طائرةٌ ، فقال في « التتمة » (٣) : يصح ، وقال في « التهذيب » (٤) عكسه .  
وصورة المسألة : أن تكون الأمّ في الكوارة ، كما قاله ابن الرِّفعة (٥) والأصحُّ من الوجهين الصّحّة .

والفرق بينها وبين باقى الطير من وجهين :

(١) وهذا هو الصحيح ، والأصل عند الشافعى في هذه المسألة : أن ما لم يرد فيه نصٌّ بتحريم ، ولا بتحليل ، ولا أمر بقتله ، أنه يرجع فيه إلى الأغلب من عادات العرب ، لأن الله تعالى خاطبهم بقوله : ﴿ يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات ﴾ ، وأما ما أمر الشرع بقتله ، أو نهى عن قتله فلا يكون حلالاً كالضفدع والنحلة والهدهد وغيره . كذا في شرح السنة للبغوى ( ٦ / ٤٥٤ ) ك : الصيد والذباح ، ونحوه في حاشية الباجورى على بن قاسم الغزى ( ٢ / ٢٩١ ) ، نحوه للحنفية كما في بدائع الصنائع ( ٥ / ٥٤ ) للكاسانى ، وفي المغنى ( ٥ / ٥٩٠ ) قال ابن قدامة : « ويحرم الزنابير واليعاسيب والنحل وأشباهاها ؛ لأنها مستخبة غير مستطابة » ، وانظر حياة الحيوان ( ٨ / ١٢٥٩ ) للدميرى .

(٢) وهو مذهب الحنابلة ، وقال أبو الخطاب : يجوز بيعها في كواراتها ومفردة عنها ، فإنه يمكن مشاهدتها في كواراتها إذا فتح رأسها ، ويعرف كثرتها من قلته ، وخفاء بعضه لا يمنع صحة بيعة ، انظر المغنى لابن قدامة ( ٤ / ٢٨٧ ) .

(٣) من كتب الشافعية وفي كشف الظنون ( ١ / ١ ) عند ذكره لكتاب الإبانة في فقه الشافعى قال : ومن متعلقاته « تتمة الإبانة » لتلميذه أبى سعيد عبد الرحمن بن مأمون المعروف بالمتولى المتوفى سنة ٤٧٨ هـ ، وتتمة التتمة لأبى الفتوح أسعد بن محمد العجلي الشافعى المتوفى سنة (٦٠٠ هـ) .  
(٤) هو كتاب التهذيب فى الفروع للإمام محبى السنة أبى الحسين البغوى الشافعى المتوفى سنة ٥١٦ هـ . انظر كشف الظنون ( ١ / ٥١٧ ) .

(٥) ابن الرِّفعة : أحمد بن محمد بن على بن مرتفع بن صارم بن الرِّفعة الأنصارى ، نجم الدين أبو العباس المصرف المتوفى سنة ٧١٠ هـ أحد فقهاء الشافعية ، له مؤلفات منها : كفاية البنية ، المطلب العالى فى شرح الوسيط للزغالى فى عشرين مجلداً ، الإيضاح فى المكيال والميزان وغيرها . انظر : هدية العارفين ( ١ / ١٠٣ ) ، السلوك ( ١ / ٩١٢ ) للمقرزى .



أحدهما : أنها لا تُقصد بالجوارح بخلاف غيرها .

والثانى : أنها لا تأكل فى العادة إلا ما ترعاه ، فلو توقّف صحّة البيع على رؤيتها لربّما أضرّ بها ، أو تعذر بسببه بيعها ، بخلاف غيرها من الطيور (١) .

وذهب أبو حنيفة - رحمه الله - إلى أنّه لا يصحّ بيعها كالزنابير وسائر الحشرات (٢) .

واحتج أصحابنا بأنه حيوان طائرٌ ينتفع به ، فجاز بيعه كالشاة ، بخلاف الزنبور والحشرات ، فإنه لا منفعة فيها .

واختلف أيضاً فى زكاة العسل ، فروى أبو عيسى الترمذى من حديث صدقة بن عبد الله (٣) عن موسى بن يسار ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « فى العسل فى كل عشرة أزق (٤) زق (٥) » (٦) .  
قال أبو عيسى : « فى إسناده مقال » .

ولا يصح عن النبى ﷺ فى هذا الباب كبيرُ شيء ، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم ، وبه يقول أحمد وإسحاق (٧) وقال بعض أهل العلم : « وليس فى

(١) انظر : « حياة الحيوان » ( ٨ / ١٢٦٠ ) للدميرى .

(٢) مذهب الحنفية أنه لا يجوز بيعه منفرداً ، ويجوز بيعه تبعاً للعسل ، وأجاز محمد بن الحسن الشيبانى ( تلميذ أبى حنيفة ) أن يباع منفرداً من غير كوارته إذا كان مجموعاً كما هو قول الشافعى . انظر تفصيل ذلك فى بدائع الصنائع ( ٥ / ٢١٥ ) ك : البيوع للكاسانى ، والمغنى ( ٤ / ٢٨٧ ) لابن قدامة .

(٣) فى المخطوط : صدقة بن عبد الله بن موسى بن يسار ، وهو خطأ ظاهر .

(٤) فى المخطوط : « فى كل عشرة آلاف زق » وهو بزيادة كلمة [ آلاف ] وهو خطأ بين فلم تأت هذه الزيادة فى شيء من طرقة لا عند الترمذى ولا غيره .

(٥) الزق : السقاء ، والوعاء من الجلد يُجرّ ولا ينتف ، يستعمل فى الشراب وغير ذلك ، وجمعه أزقاقٌ ، وزقاقٌ . انظر القاموس ( ٢ / ٤٦١ ) .

(٦) رواه الترمذى ك : الزكاة ب / ٩ ما جاء فى العسل ( ٦٢٩ ) ، والبيهقى فى « السنن الكبرى » ك : الزكاة ( ٤ / ١٢٦ ) ، وابن عدى فى « الكامل » ( ٤ / ٧٥ ) ، والبعغوى فى « شرح السنة » ( ١٥٨١ ) وضعفه الترمذى والبعغوى .

(٧) انظر كلام الترمذى فى « السنن » ( ٢ / ٧١ ) ط : دار الفكر ، وشرح السنة ( ٤ / ٢٦ ، ٢٧ ) للبعغوى .

العسل شيء ، وصدقة بن عبد الله (١) ليس بالحافظ ، وقد خولف في روايته هذا الحديث .

وقال أحمد بن حنبل : « صدقة ليس يساوى حديثه شيئاً » (٢) .

وقال ابن حبان : « يروى الموضوعات عن الثقات » .

وقال النسائي : « صدقة ليس بشيء ، وهذا حديث منكر » .

ولذلك لم ير مالك ، والشافعي في العسل زكاة ، وبه قال داود (٣) ، ومن قبله سفيان الثوري ، والحسن (٤) بن حى .

وروى عن عليّ وابن عمر (٥) ، رضى الله عنهما ، وذهب الشافعي في القديم

(١) هو صدقة بن عبد الله أبو معاوية السمين الدمشقي المتوفى سنة ١٦٦ هـ ، جمهور الأئمة على ضعفه ، منهم أحمد والبخارى وابن معين وأبو زرعة ، ولم يوثقه سوى دحيم ، ويعقوب بن سفيان . قال ابن عدى بعد أن ذكر فيه أقوال هؤلاء العلماء :

« وأحاديث صدقة منها ما توبع عليه ، وأكثره مما لا يتابع عليه ، وهو إلى الضعف أقرب منه إلى الصدق » انظر تفصيل ذلك فى « الكامل فى ضعفاء الرجال » ( ٤ / ٧٤ - ٧٦ ) رقم ( ١٧ / ٩٢٤ ) « المغنى فى الضعفاء » للذهبي ( ١ / ٣٠٧ ) تهذيب ( ٤ / ٣٦٥ ، ٣٦٦ ) لابن حجر ، و « الميزان » ( ٣ / ٢٤ ) .

(٢) نقله ابن عدى فى « الكامل » ( ٤ / ٧٤ ) .

(٣) هو الإمام الفقيه داود بن علي بن خلف أبو سليمان البغدادي الأصبهاني ، إمام الظاهرية ، كان حافظاً مجتهداً زاهداً توفى سنة ٢٧٠ هـ . طبقات الشافعية ( ٢ / ٤٢ ) ، الفهرست ( ٣٠٣ ) شذرات الذهب .

(٤) هو الإمام الفقيه الحسن بن صالح بن حى ، وقيل : ابن صالح أحد الفقهاء المتكلمين ومن رجال الحديث الثقات ، أخرج له البخارى ومسلم وأصحاب الكتب الأربعة . انظر : التهذيب ( ٢ / ٢٨٥ ) ، الفرق بين الفرق ( ٢٤ ) .

(٥) حكاه ابن عبد البر عن الجمهور أنهم ذهبوا إلى عدم وجوب الزكاة فى العسل ، ونقله ابن المنذر عن الجمهور أيضاً كما أشار إليه العراقى فى « شرح الترمذى » وكذا ابن رشد فى « بداية المجتهد » ، وإليه ذهب ابن حزم ، والشوكانى ، وأما نقل الترمذى عن الجمهور وجوب الزكاة فيه فعارضه العراقى بنقل ابن المنذر وقال : هو أولى من نقل الترمذى .

انظر تفصيل المسألة فى نيل الأوطار ( ٤ / ١٤٦ ) ، والمحلّى بالآثار ( ٤ / ٣٩ ) لابن حزم ، بداية المجتهد ( ١ / ٢٩٨ ) ، المغنى ( ٢ / ٧١٤ ) لابن قدامة ، وابن العربى فى أحكامه ( ٣ / ١١٥٩ ) ، والقرطبى فى تفسيره ( ١٠ / ٩٢ ) ، ومعالم السنن ( ٤ / ٢٥٥ ) للخطابى .

إلى القول بزكاة العسل (١) .

وقال أبو حنيفة : إن كان النحلُ في أرض العُشْر (٢) ففيه الزكاة ، وهي عُشْر ما أصابَ منه قَلٌّ أو كَثْرٌ ، وإن كان النحلُ في أرض خراج (٣) فلا زكاة فيه كَثْرٌ أو قَلٌّ ، وإن كان في المفاوز والجبال ، على الأشجار وفي الكهوف فلا شيء فيه ، وهو بمنزلة الثمار تكون في الجبال والأودية لا خراجَ عليها ولا عُشْر (٤) .

وقال أبو يوسف (٥) : « إذا بلغ العسل عشرة أُرطالٍ ففيه رطلٌ واحدٌ ، وهكذا ما زاد ففيه العشر ، والرطل هو الفلفلي » .

وقال محمد بن الحسن (٦) : « إذا بلغ العسل خمسة أفراق ، ففيه العشر وإلا فلا » .

والفرق (٧) : ستة وثلاثون رطلاً فلفلية ، والخمسة الأفراق مائة وثمانون رطلاً

(١) وهو مذهب أحمد وإسحاق بن راهويه وأصحاب الرأي ، وبه قال مكحول والزهرى ، والأوزاعي ، وسليمان بن موسى ، وهو قول ربيعة ويحيى بن سعيد الأنصاري ، وابن وهب وهو الصحيح لثبوت بعض الأحاديث فيه خالفاً لمن تكلم فيها . انظر شرح السنة ( ٤ / ٢٧ ) ، المحلى ( ٤ / ٣٧ ) ، بدائع الصنائع ( ٤ / ٩٢ ، ٩٣ ) للكاساني ، المغنى ( ٣ / ٧١٣ ) .  
(٢) قوله : أرض العُشْر : أى أرض المسلمين التى يملكونها ، والتى يجب عليهم فيها العُشْر فيما يخرج من غلتها . انظر : « الأموال » لأبى عبيد ( ٢٠٤ ) ، والمصباح المنير ( ٢ / ٤١٠ ) .  
(٣) أرض الخراج : وهى الأرض التى فتحها المسلمون بالصلح ، ووصول أهلها عليها لتكون لهم ، ويؤدون خراجاً معلوماً عنها وتسمى : أرض صلح . انظر : المغنى ( ٢ / ٧١٦ ) ، الأموال لأبى عبيد ( ٢٠٥ ) .

(٤) انظر تفصيل المذهب الحنفى فى « بدائع الصنائع » ( ٤ / ٩٣ ) للكاسانى والمصادر السابقة .  
(٥) أبو يوسف : يعقوب بن إبراهيم القاضى صاحب أبى حنيفة ، ولى القضاء لثلاثة من الخلفاء : المهدي ، والهادى ، والرشيد ، وهو أول من وضع الكتب فى أصول الفقه على مذهب أبى حنيفة .

انظر : طبقات الفقهاء ( ١٤١ ) للشيرازى ، تذكرة الحفاظ ( ١ / ٩٢ ) ، تاج التراجم ( ٣١٥ ) لابن قطلوبغا ، الأعلام ( ٨ / ١٩٣ ) .

(٦) الشيبانى صاحب أبى حنيفة وأحد تلاميذه ، وقد سبق .

(٧) الفرق : بتحريك الراء ستة عشر رطلاً . قال أبو عبيد : لا خلاف بين الناس أعلمه أن الفرق ثلاثة أصع . قالت عائشة : كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء هو الفرق . وهذا هو المشهور فيصرف الإطلاق إليه ، وأما الفرق : الفرق بإسكاء الراء فقال الخليل بن أحمد : هو مكيال ضخيم من مكاييل أهل العراق . قيل : هو مائة وعشرون رطلاً ، ويحتمل أن يكون نصابه ألفاً ، وأما قول المصنف أنه ستة وثلاثون رطلاً ، فهذا قول محمد بن الحسن فيما نقله الكاسانى =

فللفية (١) .

وقال أحمد بوجود الزكاة فى العسل ، واحتج أصحاب أبى حنيفة لقولهم بما روى عن عطاء (٢) الخراسانى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لأهل اليمن فى العسل :

« إنَّ عليكم فى كل عشرة أفراق فرقا » (٣) وردَّ ذلك بأن عطاء لم يدرك عمر . وقد روى أن عاملاً لعمر على الطائف ، كتب إليه : « إن رجلاً من فهم (٤) كلمونى فى خلائاهم ، أسلموا (٥) عليها وسألونى أن أحميها لهم » (٦) .

فكتب إليه عمرُ : « إنما هو ذبابٌ غيث ، فإن أدوا زكاته فاحمه لهم » .

وقوله : « إنما هو ذبابٌ غيث » : أى يكون مع الغيث ، يريد أنها تعيش بالمطر؛ لأنها تأكل ما ينبت عنه ، فإذا لم يكن غيثٌ لم يكن لها ما تأكل ، فشبها بالراعى والسائمة من النعم ، إذا لم يكن على صاحبها منها مؤونة وجب فيها الزكاة . وقال ابن قتيبة فى كتاب « الغريب » (٧) : وهذا الحديث خرَّجه أبو داود ، ومن

= انظر تفصيل المسألة فى المغنى (٤ / ٧١٤ ، ٧١٥) ، وبدائع الصنائع (٤ / ٩١ ، ٩٢) الكاسانى ، الأموال (٥٩٩ ، ٦٠٠) لأبى عبيد .

(١) كذا نقله عنه ابن حزم فى « المحلى » (٤ / ٣٦) ، وفى « البدائع » (٤ / ٩٢) عن محمد بن الحسن أنه اعتبر كل فرق بستة وثلاثين رطلاً . والرطل : ثمانية عشر مناً ، فتكون جملة ما يخرج منه الزكاة : تسعين مناً بناء على أصله . . قلت : والمنا : مكيال يُكَالُ به السمن وغيره كما فى المصباح (٢ / ٥٨٢) ، والقاموس (٤ / ٢٨٨) .

(٢) عطاء : هو ابن أبى مسلم الخراسانى ، وأبو مسلم عبد الله ، وهو مولى المهلب بن أبى صفرة ، وكان من أهل بلخ ، وسكن الشام ، وثقه ابن معين والدارقطنى ، وابن سعد . انظر : التهذيب (٧ / ٢١٢) التقريب (٢ / ٢٣) ، رجال مسلم (٢ / ١٠٢) لابن منجويه .

(٣) رواه ابن أبى شيبة فى « المصنف » ك : الزكاة (٣ / ١٤١) ، وابن حزم فى « المحلى » (٤ / ٣٦) وأعله بالانقطاع ، والأثر ثابت فله طرق أخرى ستأتى بعد ذلك .

(٤) فهمٌ : هو أبو حنيفة وهو ابن عمرو بن عيلان ، من مشاهير العرب . انظر القاموس (٣ / ٥٣١) . (٥) السلَّمُ : فى البيع مثل السلف وزنا ومعنى ، وأسلمتُ إليه بمعنى أسلفتُ . المصباح المنير (١ / ٢٨٦) والقاموس (٢ / ٥٩٦) .

(٦) سيأتى بعد ذلك مفصلاً .

(٧) هو كتاب « غريب الحديث » له ، وهو مطبوع .

حديث عمرو بن شعيب<sup>(١)</sup> عن أبيه عن جده قال : « جاء هلال — أحد بنى مُتَعان — إلى رسول الله ﷺ بعشور نحل له وسأله أن يحمى له واديا يقال له : سَلْبَة (٢) ، فحمى له رسول الله ﷺ ذلك الوادى ، فلما ولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه كتب سفيان بن وهب إلى عمر يسأله عن ذلك ، فكتب عمر : إن أدى إليك ما كان يؤدى إلى رسول الله ﷺ من عُشور نحلّه ، فاحم (٣) له سَلْبَة ، وإلا فإنما هو ذباب غيث ، يأكله من شاء (٤) . واحتجوا بحديث الحارث<sup>(٥)</sup> بن عبد الرحمن بن سعد ابن ذباب ، عن منير بن عبد الله<sup>(٦)</sup> ، ويقال : منير بن عبيد الله ، عن أبيه ، عن سعد بن أبى ذباب .

وكانت له صحبة ، أنه أخذ عُشْرَ العسل من قومه ، فأتى به عمر رضى الله عنه فجعله عمرُ فى صدقات المسلمين ، قال :

وقدمتُ على رسول الله ﷺ فأسلمتُ وباعتهُ ، فاستعملنى على قومى ،

(١) هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص . قال الذهبي : أحد علماء زمانه ، وثقه ابن معين وابن راهويه ، وقال الأوزاعى : ما رأيت قرشياً أكمل من « عمرو بن شعيب » . وقال القطان : إذا روى عنه الثقات يحتجُّ به . وقال البخارى : رأيت أحمد بن حنبل وعلى بن المدينى وابن راهويه ، وعامة أصحابنا يحتجون لحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، ما تركه أحدٌ من المسلمين . انظر التهذيب ( ٨ / ٤٨ ) ، الميزان ( ٣ / ٢٦٣ ) للذهبي ، الرواة المتكلم فيه ( ٢٦٠ ) للذهبي أيضا .

(٢) سَلْبَة : وادٍ قرب المدينة كما فى مراصد الاطلاع ( ١ / ٣٢١ ) .

(٣) قوله « فاحم له » : قال الخطابى : معناه أن النحل إنما ترعى من البقل والنبات أنوارها ، وما رُخص ونعم منها ، فإذا حُميت مراعيها أقامت فيها وأقبلت تعسلُ فى الخلايا ، فكثرت منافع أصحابها ، وإذا شورت فى تلك المراعى نفرت عن تلك المواضع وأمعت فى طلب المرعى فيقل ريعها ، ويحتمل أن يراد بأن يحمى لهم الوادى الذى يُعسلُ فيه ، فلا يترك أحداً يتعرض للعسل فيشتاره . معالم السنن ( ٤ / ٢٥٥ ) للخطابى .

(٤) رواه أبو داود ك : الزكاة ب / ١٢ زكاة العسل ( ١٦٠٠ ، ١٦٠١ ) والنسائى فى السنن ( ٥ / ٤٦ ) ( ٢٥٠١ ) ، والبيهقى فى « السنن الكبرى » ك : الزكاة ( ٤ / ١٢٦ ) وسنده صحيح ، ورجاله ثقات ، ورواه ابن أبى شيبه فى المصنف ( ٣ / ١٤١ ) عن عمرو بن شعيب عن عمرو مرسلًا ، ولا تعارض فيحمل أنه عمرو . رواه على الوجهين .

(٥) هو الحارث بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد بن أبى ذباب المدنى . قال فى التقريب : ( ١ / ١٤٢ ) صدوق يهيم ، من الطبقة الخامسة ، توفى سنة ٤٦ هـ ، وانظر الميزان ( ١ / ٤٣٧ ) .

(٦) منير بن عبد الله الشامى أبو ذر الأزدى ضعيف ، وذكره ابن حزم فى « المحلى » وقال : لا يدرى من هو . انظر : الميزان ( ٤ / ٤٢١ ) ، والمحلى ( ٤ / ٣٨ ) ، والتقريب ( ٢ / ٢٧٨ ) .

واستعملني أبو بكر رضى الله عنه بعده ، ثم استعملني عمر رضى الله عنه من بعده فذكر الخبر ، وفيه : قلت لعمر : يا أمير المؤمنين ، ما ترى فى العسل ؟ قال : «خذ منه العشر» فقلت : أين أضعه ؟ قال : «ضعه فى بيت المال» ، وفى رواية : فقلت لقومى : «فى العسل زكاة» ، فإنه لا خير فى مال لا يزكى «فقالوا : كم ترى؟ فقلت : «العشر» ، فأخذته ، وأتيت به إلى عمر رضى الله عنه (١) .

وردد هذا أيضا بأن منير بن عبد الله مجهول ، وأبوه مجهول (٢) ، وقد قال فيه بعض رواة عقين (٣) بن عبد الله ، ولا يُدرى من هو ، واحتجوا بما روى عن نعيم (٤) بن حماد ، عن بقية (٥) ، عن محمد بن الوليد الزبيدى (٦) ، عن عمرو بن شعيب ، عن هلال (٧) بن مرة ، أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : فى عشر العسل : « ما كان منه فى السهل ففيه العشر ، وما كان منه فى الجبل ففيه نصف العشر» (٨) .

(١) رواه ابن أبى شيبة فى «المصنف» (٣ / ١٤١ ، ١٤٢) ، والبيهقى فى «السنن الكبرى» (٤ / ١٢٧) ، وابن حزم فى المحلى (٤ / ٣٦) ، وأبو عبيد فى الأموال (١٤٨٧) وسنده ضعيف وأصله ثابت كما سبق بيانه .

(٢) أعل الأثر بذلك الإمام ابن حزم فى «المحلى» (٤ / ٣٧) ، والمصنف ينقل عنه فى هذه المسألة .

(٣) كذا فى الأصل المخطوط ، وتصويبه : متين بن عبد الله كما فى المحلى (٤ / ٣٨) .

(٤) نعيم بن حماد : أحد الأئمة الأعلام ، قال أحمد والعجلي : ثقة صدوق وضع كتاباً فى الرد على الجهمية ، وكان أعلم الناس بالفرائض ، واحتج به البخارى . انظر : الميزان (٤ / ٢٦٧) ، التهذيب (١٠ / ٤٥٨) ، معرفة الرواة (٣٤٧) للذهبي .

(٥) بقية بن الوليد الحمصى من دعاة العلم مختلف فى الاحتجاج به وهو ثقة إذا صرح بالتحديث وروى عنه المعروفون قاله العجلي والحاكم . انظر : الميزان (١ / ٣٣١) ، التهذيب (١ / ٤٧٤) ، تاريخ الثقات (٨٣) ، الكاشف (١ / ١٦٠) ، رجال مسلم (١ / ٩٩) لابن منجويه .

(٦) محمد بن الوليد بن عامر الشامى الحمصى الزبيدى أبو الهذيل . قال ابن المدينى : ثقة ، وقال ابن سعد : كان أعلم أهل الشام بالفقوى والحديث . انظر : التهذيب (٩ / ٥٠٢) ، الثقات (٤١٥) للعجلي ، التقريب (٢ / ٢١٥) ، الكاشف (٣ / ٩٢) .

(٧) ذكره ابن حزم فى المحلى (٤ / ٣٨) وقال : لا يدرى من هو ، وذكره فى «الميزان» وقال هلال بن مرة تفرد عنه عمرو بن شعيب بحديث فى زكاة العسل ، وليس بحجة .

(٨) رواه أبو عبيد بن سلام فى «الأموال» (١٤٩٠) (ص ٥٩٨) ، وابن حزم فى المحلى (٤ / ٣٧) بلفظه ، وأخرجه ابن ماجه فى «سننه» ك : الزكاة (١٨٢٤) من طريق نعيم بن حماد مختصراً ، وسنده ضعيف لتدليس بقية ، وجهالة هلال ، وهو يتقوى بما قبله .

وردَّ بأن بقية ضعيفٌ ، وهلالُ بن مرة لا يُدرى من هو .

وصحَّ عن مكحول ، ومحمد بن شهاب الزهري : « أن في كل عشرة أزقاق زقاً » (١) .

وعن الأحوص بن حكيم ، عن أبيه أنه قال : « في كل عشرة أرتال رطل » .  
وعن سعيد (٢) بن عبد العزيز ، عن سليمان (٣) بن موسى : « في كل عشرة أزقاق من غسل زق » ، قال : والزق يسع رطلين (٤) .

وروى عن عمر بن عبد العزيز زكاة العسل . ولا يصح عنه ، وبه قال ربيعة ، ويحيى بن سعيد ، وعبد الله بن وهب .

واحتج من رأى زكاة العسل بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، قال :  
« جاء هلال إلى رسول الله ﷺ بعشور نحل له ، وسأله أن يحمى له واديا يقال له : سلبة ، فحماه له .

وبحديث عمرو بن شعيب قال : كتب بعض أمراء الطائف إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « إن أصحاب النحل لا يؤدون إلينا ما كانوا يؤدون إلى النبي ﷺ ويسألون مع ذلك أن تحمى لهم أوديتهم ، فاكتب إليّ برأيك في ذلك » .

فكتب إليه عمر : « إن أدوا إليك ما كانوا يؤدون إلى النبي ﷺ فاحم لهم أوديتهم ، وإن لم يؤدوا إليك ما كانوا يؤدونه إليه ، فلا تحم لهم » . قال : « وكانوا يؤدون إلى النبي ﷺ عن كل عشرة قرب قربة » (٥) .

(١) ورد ذلك عنهما مسنداً في « الأموال » لأبي عبيد القاسم بن سلام برقمي (١٤٩٢ ، ١٤٩٣) ، وعند ابن حزم في المحلى (٤ / ٣٧) .

(٢) هو سعيد بن عبد العزيز التنوخي ، الدمشقي ، كنيته : أبو محمد ، وقال أحمد : ليس بالشام رجل أصح حديثاً من سعيد بن عبد العزيز ، هو والأوزاعي عندي سواء . انظر التهذيب (٤ / ٥٩) ، التقريب (١ / ٣٠١) ، مشاهير علماء الأمصار (١٨٤) .

(٣) سليمان بن موسى : الأموي مولاهم ، الدمشقي ، الأشدق ، الفقيه الجليل ، صدوق فقيه ، في حديثه بعض لين . انظر : التقريب (١ / ٣٣١) ، التهذيب (٤ / ٢٢٦) ، سير أعلام النبلاء (٤٣٣ / ٥) .

(٤) أخرجه أبو عبيد في « الأموال » (١٤٩٤) .

(٥) إسناده صحيح وقد سبق .

وعن عمرو بن شعيب أن عمر - رضی الله عنه - كتب : « فى العسل عن كل عشرة قرب قربة » .

ورد بأن حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ضعيف لا يصح (١) .

واحتجوا بحديث عبد الله بن محرز (٢) ، عن الزهرى ، عن أبى سلمة عن أبى هريرة رضی الله عنه أن رسول الله ﷺ كتب إلى أهل اليمن : « أن يؤخذ من العسل العُشْر » (٣) .

واحتجوا بحديث سعيد بن عبد العزيز ، عن سليمان بن موسى أن أبا سياره المتعنى (٤) قال للنبي ﷺ : « إن لى نحلاً » فقال له : « فأد منه العشر » (٥) .

ورد بأنه حديث منقطع ؛ لأن سليمان بن موسى لا يُعرف له لقاء أحد من الصحابة رضی الله عنهم .

واحتجوا بحديث ابن جريج قال : كتبتُ إلى إبراهيم (٦) بن ميسرة أسأله عن زكاة العسل ، فذكر جوابه ، وفيه أنه قال : « ذكر لى من لا أتهم من أهلى أن عروة (٧) »

(١) هذا خطأ قلده فيه المصنف ابن حزم فى المحلى (٤ / ٣٨) ، وجمهور العلماء على تصحيح رواية عمرو بن شعيب المذكورة ، وهو مذهب البخارى وجمهور المحدثين ، والقول بردها رأى ضعيف ليس عليه العمل .

(٢) كذا فى الأصل ، وهو خطأ ، والصواب : محرر ، كما فى مصادر الحديث وهو عبد الله بن محرز قال البخارى : متروك الحديث كما فى « ميزان الاعتدال » (٣ / ٢١٤) .

(٣) رواه عبد الرزاق فى « المصنف » (٤ / ٦٣ ، ٦٩٧) ، والبيهقى فى السنن ك : الزكاة ب : زكاة العسل (٤ / ١٢٦) ، وابن حزم فى المحلى (٤ / ٣٦) ، وسنده ضعيف لما سبق .

(٤) عده ابن حجر فى الإصابة (٧ / ٦٦) من الصحابة ممن سكنوا الشام .

(٥) رواه أبو عبيد فى « الأموال » (١٤٨٨) ، وأحمد فى مسنده (٤ / ٢٣٦) ، وابن أبى شيبة فى « المصنف » (٣ / ١٤١) ، وعبد الرزاق (٦٩٧٣) والدولابى فى الكنى (١ / ٣٧) ، وهو منقطع . قال البخارى : لم يدرك سليمان أحداً من الصحابة . وقال ابن عبد البر : لا تقوم به الحجة .

(٦) إبراهيم بن ميسرة الطائفى ، نزيل مكة ، ثقة حافظ جليل ، من الثقات المتقين ، توفى سنة ١٣٢ هـ . انظر التقريب (١ / ٤٤) ، التهذيب (١ / ١٧٢) ، الكاشف (١ / ٤٩) ، تهذيب الكمال (٢ / ٢٢٢) .

(٧) عروة بن محمد بن عطية السعدى : تابعى مقبول كان عاملاً لعمر بن عبد العزيز على الشام . توفى بعد سنة ١٢٠ هـ . انظر (٢ / ١٩) .



ابن محمد السعدي قال له : « إنه كتب إلى عمر بن عبد العزيز يسأله عن صدقة العسل ، فردّ إليه عمر : قد وجدنا بيان صدقة العسل بأرض الطائف ، فخذ منه العسل » (١) .

ورد بأنه حديث منقطع ، فإنه عمن لم (٢) يُسمّ .

وعورض قولهم بما رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن إبراهيم بن مسيرة ، عن طاوس ، أن معاذ بن جبل لما أتى اليمن ، أتى بالعسل ، وأوقاص (٣) الغنم ، فقال : « لم أومر فيها بشيء » (٤) .

وبحديث وكيع عن سفيان الثوري ، عن عبيد الله (٥) بن عمر ، عن نافع قال : بعثنى عمر بن عبد العزيز على اليمن ، فأردت أن آخذ من العسل العشر ، فقال المغيرة بن الحكم الصنعاني : « ليس فيه شيء » فكتبت إلى عمر بن عبد العزيز فقال : « صدق ، هو عدلٌ رضى » (٦) .

## فصل

كان سعيد (٧) بن العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف يُقال له : « عكّة العسل » ، وكان غير طويل . وكان يُقال لمصعب بن الزبير : « أنية النحل » ؛ من كرمه .

(١) رواه عبد الرزاق في « المصنف » ( ٤ / ٦١ ) ، وابن حزم في المحلى ( ٤ / ٣٧ ، ٣٨ ) .

(٢) وكذا أعله ابن حزم لقوله : من لا أتهم من أهلى ، وهو موضوع خلاف بين المحدثين إذا قال الثقة : حدثني من لا أتهم ، أو حدثني الثقة هل يعتبر ذلك تعديلا له أم لا . انظر : تدريب الراوى ( ٢ / ١٣١ ) .

(٣) أوقاص : جمع وقصّ : وهو ما بين الفريضتين من نُصِب الزكاة مما لا شيء فيه . المصباح المنير ( ٢ / ٦٦٨ ) .

(٤) رواه عبد الرزاق ( ٦٩٦٥ ) ، وابن أبي شيبة في « المصنف » ( ٣ / ١٤٣ ) والبيهقى في السنن ( ٤ / ١٢٧ ) ، وابن حزم في المحلى ( ٤ / ٣٨ ) .

(٥) هو الإمام الثقة : عبيد الله بن عمر بن حفص بن عمر بن الخطاب من أشراف المدينة وأفاضلهم وأهل الحفظ فيهم توفى سنة ١٤٤ هـ . انظر : التهذيب ( ٧ / ٣٨ ) ، تذكرة الحفاظ ( ١ / ١٦٠ ) سير أعلام النبلاء ( ٦ / ٣٠٤ ) .

(٦) رواه ابن أبي شيبة ( ٣ / ١٤٣ ) ، وعبد الرزاق ( ٦٩٦٥ ) ، وابن حزم في المحلى ( ٤ / ٣٩ ) ، ورجاله ثقات ، ونحوه في « الأموال » لأبي عبيد ( ١٤٩٦ ) .

(٧) سعيد بن العاص ، قتل أبوه بيدر ، وكان لسعيد عند موت النبي ﷺ تسع سنين ، وذكر في الصحابة ، وولى إمرة الكوفة لعثمان ، وإمرة المدينة لمعاوية ، توفى سنة ٥٨ هـ ، وقيل غير ذلك . انظر : التقريب ( ١ / ٢٩٩ ) ، الإصابة ( ٣٢٦١ ) ، طبقات ابن سعد ( ٥ / ١٩ ) .

وحكى أن عبد المؤمن بن علي القيسي الكومي<sup>(١)</sup> القائم بدولة الموحدين ، أتباعُ أبي عبد الله محمد بن تومرت ، ببلاد المغرب ، نام ذات يوم بالنهار - وهو صبي - تجاه أبيه ، وأبوه قائم يعمل آتية الفخار فسمع أبوه دويًا من السماء فرفع رأسه ، فرأى سحابة سوداء من النحل قد هوت على الدار ، فنزلت كلها على عبد المؤمن وهو نائم فغطته ، ولم يظهر من تحتها ، ولا استيقظ ! فرأته أمه على تلك الحال ، فصاحت وخافت عليه ، فسكتها أبوه ، فقالت : « أخاف عليه » فقال : « لا بأس عليه ، وإنى لمتعجب مما يدل عليه هذا » . ثم إنه غسل يده من الطين ، ولبس ثيابه ، ووقف ينظر ما يكون من أمر النحل ، فطار عنه بأجمعه ، واستيقظ الصبي وما به من ألم ! فتفقدت أمه جسده ، فلم تر به أثرًا ، ولم يشك إليها ألمًا ، وكان بالقرب منهم رجلٌ معروف بالزجر فمضى إليه أبو عبد المؤمن ، وأخبره بما رآه من النحل مع ولده ، فقال :

« يوشك أن يكون له شأن ، ويجتمع على طاعته أهل المغرب » فكان من أمر عبد المؤمن ما هو معروف<sup>(٢)</sup> .

ويقال : أولٌ من أوقد الشمع ، واستصبح به : جذيمة<sup>(٣)</sup> الأبرش ، وهو أيضا أول من نصب المجانيق في الحرب .

وأول من اتخذ الشمع الغلاظ التي فيها الأمان<sup>(٤)</sup> : الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان<sup>(٥)</sup> ، ثم صالح بن علي بن عبد الله بن عباس<sup>(٦)</sup> بمصر . وإنما

(١) أمير دولة الموحدين بالمغرب ، تولى بعد وفاة ابن تومرت وتوفى سنة ٥٥٧ هـ .

(٢) القصة ذكرها الدميري في « حياة الحيوان » ( ٨ / ١٢٥٣ ) نقلا عن « وفيات الأعيان » لابن خلكان في ترجمة عبد المؤمن بن علي ملك المغرب .

(٣) جذيمة الأبرش : هو جذيمة بن مالك التنوخي القضاعي من ملوك العراق في أيام الدولة التنوخية . انظر الأعلام ( ٢ / ١٠٥ ) .

(٤) نوع من المكيال سبق بيانه .

(٥) الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم ، الخليفة الفاسق أبو العباس ولد سنة ٩٠ هـ ، وتولى سنة ١٢٥ هـ ، وكان فاسقًا ، شربيا للخمر منتهكًا حرمان الله ، مات سنة ١٢٦ هـ . انظر « تاريخ الخلفاء » ( ٢٨٥ - ٢٨٧ ) للسيوطي .

(٦) أحد أمراء بني العباس ، كان والياً على مصر ، وأنشأ بها مدينة العسكر وهو عم أبي العباس السفاح ، أول خلفاء الدولة العباسية . انظر الوافي بالوفيات ( ٣ / ٣١٤ ) .

كانت لبني أمية ، ومن قبلهم من الملوك بالشام ، سوى الوليد شمع . فى الشمعة منها الرطلان ، والثلاثة الأرتال ، وكانت لها أتوار<sup>(١)</sup> صغار ، فى التور منها شوكة<sup>(٢)</sup> تكون الشمعة فيها ، ومسرجة<sup>(٣)</sup> عليها شوكة .

وكتب أبو بكر محمد بن عمرو بن حزم<sup>(٤)</sup> إلى عمر بن عبد العزيز ، وهو عامله على المدينة : « إن من قبلى من الأمراء كان يُجرى عليهم رزق الشمع » .

فكتب إليه : « إنك طالما مشيت فى طُرُق المدينة بلا شمع يمشى به بين يديك ، فأعرض عن هذا ، ولا تعاودنى فيه » .

وكانت ملوك بنى أمية تستصبح بالزيت فى القناديل ، ويمشى بين أيديها بالشمع الطوال ، الذى طول الواحدة منها ثلاثة أشبار ، وكان من دونهم يستعملون من الشمع الفتائل المثنى بعضها على بعض ، فلما كان زمن يزيد<sup>(٥)</sup> بن عبد الملك اتُخذ له من الشمع الطوال ما فيه ستة أرتال ، وأكثر من ذلك ، ثم أسرف الوليد ابن يزيد بن عبد الملك<sup>(٦)</sup> فى استعماله الشمع فى مجالسه ، ولم يكن أبو جعفر المنصور<sup>(٧)</sup> يستصبح إلا بالزيت فى القناديل ، وربما خرج إلى المسجد ومعه من يحمل سراجاً بين يديه ، ثم إنه حُمِل بين يديه ما فيه الرطل والمن من الشمع ، وكان إذا أراد قراءة الكتب أو كتابتها ، أحضر معه شمعة فى تور ، ثم ترفع إذا فرغ .

(١) التور : إناء صغير يُشرب فيه ( القاموس ١ / ٣٨٥ ) .

(٢) وذلك كهيئة الشمعدان فى وقتنا هذا .

(٣) المسرجة : ما يكون فيه الفتيلة والدهن لغرض الإضاءة . انظر « المعجم الوسيط » .

(٤) أبو بكر محمد بن عمرو بن حزم : من سادات التابعين ، واسمه كنيته كان فقيهاً ، تولى القضاء لعمر بن عبد العزيز . توفى سنة ١٢٠ هـ . انظر سير أعلام النبلاء ( ٥ / ٣١٣ ) ، تهذيب التهذيب ( ١٢ / ٣٨ ) ، تاريخ خليفة بن خياط ( ٣٢٠ ) .

(٥) يزيد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم ، أبو خالد ، الأموى ، الدمشقى ، ولد سنة ٧١ هـ ، وولى الخلافة بعد عمر بن عبد العزيز بعهد من أخيه سليمان ، وتوفى أواخر شعبان سنة ١٠٥ هـ . انظر تاريخ الخلفاء ( ٢٧٩ ) ، والبداية والنهاية ( ٩ / ٢٤١ ) ، الكامل ( ٤ / ٣٦٧ ، ٣٦٨ ) ، تاريخ الطبرى ( ٦ / ٥٧٤ ) .

(٦) سبق ترجمته .

(٧) هو المنصور أبو جعفر عبد الله بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس ، وأمه سلامة البربرية ، ولد سنة ٩٥ هـ ، وكان فحل بنى العباس هيبه وشجاعة وحزماً ورأياً وجبروتاً . انظر تاريخ الخلفاء ( ٢٩٩ ) ، الكامل ( ٥ / ٢٢٠ - ٢٢٦ ) لابن الأثير .

لما زفت بوران<sup>(١)</sup> بنت الحسن بن سهل على الخليفة المأمون<sup>(٢)</sup> : عبد الله بن هارون الرشيد ، أوقد على المأمون فى تلك الليلة شمعة عنبر ، وزنها أربعون منواً .  
وكان ثمن الشمع والخيش فى أيام المتوكل جعفر بن محمد المعتصم فى كل سنة ألف ألف ومائتى ألف درهم .

وحكم الصابى<sup>(٣)</sup> عن بعض الرسل قال : « ذهبنا إلى باب مسعود - يعنى ابن محمود بن سبكتكين<sup>(٤)</sup> بغزنة . فشهدنا بالباب أصناف العساكر ، وملوك جرجان ، وطبرستان ، وخراسان ، والهند ، والسند ، والترك ، وقد أقيمت الفيلة عليها الأسرة والعماريات<sup>(٥)</sup> الملبسة بالذهب ، مرصعة بأنواع الجواهر ، وإذا بأربعة آلاف غلام مُرد<sup>(٦)</sup> وقوف سماطين ، وفى أوساطهم مناطق<sup>(٧)</sup> الذهب ، وبأيديهم أعمدة الذهب ، ومسعود جالس على سرير من الذهب لم يوضع على الأرض مثله ، وعليه الفرش الفاخرة ، وعلى رأسه تاجٌ مرصعٌ بالجواهر واليواقيت ، وقد أحاط به الغلمان الخواص بأكمل زينة ثم قام مسعود إلى سماط<sup>(٨)</sup> من فضة ، عليه خمسون خواناً من الذهب ، على كل خوان<sup>(٩)</sup> خمسة أطباق من ذهب فيها أنواع الأشربة ، فسقاهاهم الغلمان ، ثم قام مسعود إلى مجلس عظيم الأقطار فيه ألف دَسْت من الذهب ، وأطباق كبار خسروانية ، فيها الكيزان ، وعلى كل طبق ذرافة ذهب ، وأطباق ذهب عليها المسك والعنبر ، والكافور ، وأشجار الذهب مرصعة بالجواهر

- (١) بوران : هى خديجة بنت الحسن بن سهل ، وزير المأمون ، وكان فى حفل زواجها بالمأمون سنة ٢٠٩ هـ ترف كثير وصفته مصادر التاريخ . انظر تاريخ الخلفاء ( ٣٦٤ ، ٣٦٥ ) .  
(٢) المأمون عبد الله أبو العباس بن الرشيد ، ولد سنة ١٧٠ ، وكان مؤدبه اليزيدى من الفقهاء ، وبرع فى الفقه والعربية وأيام الناس ، ولما كبر عنى بالفلسفة وعلوم الأوائل ومهر فيها ، فجره ذلك إلى القول بخلق القرآن ، توفى سنة ٢١٨ هـ . انظر تاريخ الخلفاء ( ٣٤٩ ) للسيوطى .  
(٣) الصابى : هو إسحاق بن إبراهيم بن هلال الصابى : تولى للمطيع العباسى دواوين الرسائل والمظالم ، توفى سنة ٣٨٤ هـ . انظر النجوم الزاهرة ( ٢ / ٣٢١ ) .  
(٤) أحد الملوك الصالحين . انظر « تاريخ آل سبكتكين » لأبى الفضل البيهقى .  
(٥) العماريات : جمع عمارية ، وهى اليهودج الذى يركب فيه .  
(٦) الأُرد : من ليس له لحية .  
(٧) ما يُشدُّ على الوسط كالحزام فى هذه الأيام . انظر القاموس ( ٣ / ٣١١ ) .  
(٨) السَّمَط : خيطُ النظم ، وقلادةٌ طويلة . انظر القاموس ( ٢ / ٦١٢ ) .  
(٩) الخِوان : ما يؤكلُ عليه الطعام . القاموس ( ٢ / ١٣٠ ) .

واليواقيت، وشموعٌ في رأس كل شمعة قطعة من الياقوت الأحمر، تلمع لمعان النار، وأشجار العود قائمةٌ بين ذلك، وفي جوانب المجلس بحيرة في جوانبها من الجواهر، والعنبر، والفصوص، والؤلؤ شيء يقصر الوصف عنه، وذكر أشياء أخر .

ولما زفت قطرُ الندى بنت الأمير أبي الجيش خمارويه بن أحمد بن طولون - على الخليفة المعتضد<sup>(١)</sup> بالله أبي العباس أحمد بن الموفق أبي أحمد طلحة بن المتوكل، وقد حملها إليه أبوها من مصر إلى بغداد بجهاز جليل القدر إلى الغاية، قال المعتضد: « أكرموها بشمع العنبر »، فوجد في خزائنه أربع شمعات من عنبر في أربعة أنوار من فضة، فلما كان وقت العشاء جاءت قطر الندى إليه وقدامها أربعمئة وصيفة، في يد كل وصيفة منهنّ تور ذهب، أو فضة، وفيه شمعة عنبر، فقال المعتضد: « أطفئوا شمعنا واسترونا » .

ولما ماتت عبدة، ورشيده: ابنتا المعز لدين الله أبي تميم معد بن منصور أبي الطاهر إسماعيل الفاطمي، خُتِمَ على مقاصير كل واحدة منهما، وعلى صناديقهما، وما يجب أن يختم عليه من موجودهما بأربعين رطلاً من الشمع، وكتب موجود عبدة في ثلاثين رزمة ورق .

وكان راتب أبي طاهر محمد بن بقية<sup>(٢)</sup>: وزير عز الدولة بختيار بن معز الدولة أحمد بن بويه، من الشمع في كل شهر ألفى من، ومنّ، ومن الثلج في كل يوم ألف رطل .

وفي سنة اثنتين وثمانين وستمئة قدم عبد الرحمن الشيرازي والأمير صمداعوا الططري، والصاحب شمس الدين محمد بن الصاحب شرف الدين التيتي برسالة الملك أحمد أغا سلطان ابن هولاکو إلى البيرة<sup>(٣)</sup>، وعلى رأس الشيخ عبد الرحمن الجتر - كما هي عادته في بلاد التتر - فخرج إلى لقائهم من أمراء حلب الأمير جمال الدين أقوش الفارسي، ومنع عبد الرحمن من حمل الجتر<sup>(٤)</sup> على رأسه .

(١) أحد خلفاء بني العباس ولد سنة ٢٤٣ هـ، وكان ملكاً شجاعاً مهيباً، ظاهر الجبروت، وافر العقل، شديد الوطأة، توفي سنة ٢٨١ هـ. انظر تاريخ الخلفاء (٤١٩ - ٤٢٦) للسيوطي .

(٢) كان وزيراً لعز الدولة البويهى بن بختيار بن معز الدولة سنة ٣٦٢ هـ. انظر « وفيات الأعيان » .

(٣) البيرة: هي إقليم غرناطة بالأندلس. انظر « مراصد الاطلاع » .

(٤) الجتر: قبة من حرير أصفر مزركش بالذهب، توضع على رأس السلطان في الأعياد .

ومن حَمَلُ السلاح أيضا ، وعدل بهم عن الطريق في مسيرهم حتى قدموا دمشق في ليلة الثلاثاء ثاني عشرين من ذي الحجة من غير أن يراهم أحد ، لا في مسيرهم ، ولا وقت قدومهم ، فأنزلوا بقاعة رضوان من القلعة ، وأجرى لهم في كل يوم ألف درهم سوى الحلوى والفاكهة وغير ذلك من أنواع المأكَل ، وهى ألف درهم أخرى ؛ فقدم الخبِر بقتل أحمد أغا ، وتملك أرغون بن أبغا بن هولوكو بعده ، فسار السلطانُ الملك المنصور سيف الدين قلاوون الألفى من قلعة الجبل بديار مصر إلى دمشق ، فقدمها يوم السبت ثاني عشر جمادى الآخرة سنة ثلاث وثمانين وستمئة ، ونزل بقلعتها ، وألبس فى تلك الليلة ألفاً وخمسمائة مملوك أقبية (١) من حرير أطلس أحمر بطُرز ، وعلى رؤوسهم كلفئات\* (٢) زركش، وبأوساطهم حوايص (٣) ذهب ، وأشعل بين يديه ألفاً وخمسمائة موكبية كبيرة بيد كل منهم شمعة ، واستدعى عبد الرحمن ورفقته وأدوا رسالة أحمد أغا ، وعادوا إلى موضعهم ، ثم استدعاهم واستعاد كلاً منهم ثانيا ، وردهم إلى مكانهم ، وأحضرهم مرة ثالثة ، وسألهم عن أشياء ، ثم أخبرهم بقتل من أرسلهم ، وقيام أرغون من بعده وأعادهم إلى قاعة رضوان ، ثم نقلهم منها ، وأخذ ما معهم ، ومن جملته : مسبحة لؤلؤ قيمتها مائة ألف درهم ، وشيء كثير ما بين ذهب ولؤلؤ ، واعتقلوا حتى مات عبد الرحمن فى ثامن عشر شهر رمضان ، ونقل ابن التيتى إلى قلعة الجبل .

وفى سنة إحدى وتسعين وستمئة ركب السلطان صلاح الدين خليل بن قلاوون من قلعة الجبل إلى دمشق ، ثم خرج منها فى ليلة الثلاثاء تاسع شوال بعد ما رُسِمَ لجميع أهل الأسواق أن يخرج كل واحد منهم ويده شمعة موكبية قد أشعلت فامتثلوا ذلك ، ووقفوا من باب النصر إلى مسجد القدم ، فعندما ركب السلطان اشتعلت تلك الشموع دفعة واحدة ، فسار بينها حتى نزل مخيمه . فكانت من الليالى المذكورة ، والوقودات المشهورة .

وفى ليلة الجمعة حادى عشر شعبان سنة اثنتين وثلاثين وسبعمائة كان زفاف ابنة

(١) أقبية : جمع قباء ، وهو ثوب يلبس فوق الثياب أو القميص . القاموس ( ٣ / ٥٥٧ ) .

(٢) كلفئات : غطاء للرأس يلبس على العمامة . انظر : صبح الأعشى ( ٤ / ٦ ) .

(٣) الحوايص : مثنى بالأحزمة يجعل على الوسط ، ومنها الحواصة : سير يشدُّ به حزام السرج .

انظر القاموس ( ١ / ٧٣٩ ) .

الأمير سيف الدين تنكز نائب الشام على الأمير آنوك ابن السلطان الملك الناصر محمد بن قلاوون<sup>(١)</sup> بعد ما أقام - المهم - سبعة أيام بلياليها ، وحضره نساء الأمراء بأجمعهن وجلس السلطان فى ليلة السابع على باب القصر من قلعة الجبل ، وتقدم الأمراء على مراتبهم واحداً بعد واحد ، لعرض شموعهم التى يقدمونها ، فكان الأمير منهم يُقبل الأرض ، ويتأخر فيقدم شموعه ، حتى انتهوا فكانت زنة شمعهم المحضر فى تلك الليلة ثلاثة آلاف قنطار وستين قنطاراً ، وفى تلك الشموع ما اعتنى به ، ونقش نقشا بديعا تنوع صناعه فى تحسينه ، وبالغوا فى التأنق فيه ، ثم جلس السلطان ليلة العرس ، وأشعلت بأسرها بين يديه ، وقد جلس ابنه آنوك تجاهه ، فأقبل الأمراء وكل أمير يحمل بنفسه شمعة ، ومن خلفه مماليكه تحمل بقية شمعه ، ويتقدم واحداً بعد واحد - على قدر رتبته - وهو يقبل الأرض ، فما تم مرور آخرهم حتى مضى معظم الليل ، فنهض السلطان وعبر إلى حيث مجتمع النساء ، فقامت نساء الأمراء بأسرهن وقبلن الأرض واحدة بعد أخرى ، وقدمن ما أتين به من التحف الفاخرة ، والنقوش ، حتى انتهين ، ثم قمن يرقصن عن آخرهن واحدة بعد واحدة ، والمغانى تزفهن ، وأنواع المال من الذهب والفضة ، وشقاق الحرير تُلقى على المغنيات فحصل لهن من ذلك ما يجلب وصفه .

ثم جلس السلطان من الغد ، وخلع على جميع الأمراء ، وبعث إلى نسائهم ، كل واحدة بتعبية قماش على مقدار زوجها ، فكان هذا العرس من الأعراس العظيمة ، ذبح فيه من الخيل ، والبقر والغنم ، والأوز والدجاج ما يزيد على عشرين ألف حيوان ، وعمل فيه من السكر برسم الحلوى والمشروب ثمانية عشر ألف قنطار ، وكانت شورة العروس التى حملها أبوها تنكز . وذكر القاضى شهاب الدين أحمد بن القاضى محيى الدين يحيى بن فضل الله العمري<sup>(٢)</sup> فى كتاب «مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار» عند ذكر مدينة «ذلة» من بلاد الهند ، ما نصه : «وأما العسل فأكثر من الكثير ، وأما الشمع فلا يوجد إلا فى دور السلطان ولا يُسمح فيه لأحد» والله أعلم .

(١) من سلاطين دولة المماليك . انظر : «السلوك» للمصنف (١ / ٧٢١) .

(٢) أحد الأئمة الأعلام ولد سنة ٦٩٧ هـ ، وكان رحمه الله صاحب نظم ونثر ومآثر ، سمع الحديث ، قرأ على الشيوخ ، وكتابه «مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار» من كتبه التى تدل على مقدار علمه . توفى سنة ٧٤٦ هـ . انظر ترجمته فى : «الدرر الكامنة» (١ / ٣٣١) ، «تاريخ ابن الوردي» (٢ / ٣٥٤) ، النجوم الزاهرة (١٠ / ٢٣٤) ، فوات الوفيات (٧/١) .

## فصل

ومن جيد ما قيل في الشمعة قول الموفق أبي الحجاج يوسف بن محمد بن الخلال صاحب ديوان الإنشاء بمصر (١).

وصحيحة بيضاء تطلعُ في الدُّجى      صباحاً وتشفى الناظرين بدائها  
شابت ذوائبها أوانَ شبابها      واسودَّ مفرقها أوانَ فنائها  
كالعين في طبقاتها ودموعها      وسوادها وبياضها وضيائها

ولما نزل أبو علي الحسن الأعصم بن أبي منصور أحمد بن أبي سعيد الحسن بن بهرام الجنابي القُرْمَطِيُّ (٢) إلى الرملة ، وقد قدم من الإحساء (٣) لحرب جوهر القائد لسنة ست وستين وثلاثمائة ، أحضر إليه الفراشون في بعض الليالي الشموع على العادة ، فقال لكاثبه أبي نصر بن كُشَاجِم (٤) : « ما يحضرك في هذه الشموع » فقال : « إنما نحضر مجلس السيد لنسمع من كلامه ، ونستفيد من أدبه ، فقال الحسن بن أحمد بديهاً :

ومجدولة مثل صدر القنا      تعرّت ، وباطنها مكّتسى  
لها مقلّة هى روح لها      وتاج على هيئة البرنس (٥)  
إذا غازلتها الصبا حرّكت      لساناً من الذهب الأملس  
وإن رنقت لنعاس عرا      وقطت من الرأس لم تنعس  
وتتسج في وقت تلقيحها      ضياءً يجلى دجى الخندس  
فنحن من النور فى أسعد      وتلك من النار فى أنحس

(١) تولى ذلك في عهد الدولة الفاطمية للخليفة الحافظ ، وظل على ذلك حتى أيام العاضد ، وتوفى سنة ٥٦٦ . انظر « وفيات الأعيان » .

(٢) نسب إلى القرامطة ؛ لأنه كان من أمرائهم المتغلبيين على الشام ، مات بالرملة سنة ٣٦١ هـ بلفسطين . انظر النجوم الزاهرة ( ٤ / ٧٤ ) .

(٣) الإحساء أقليم في الجزيرة العربية ، في المملكة السعودية حالياً . انظر « مراصد الاطلاع » .

(٤) كشاجم : هو أبو الفتح محمود بن الحسين السندی من شعراء سيف الدولة و« كشاجم » لقب له . انظر « الأعلام » .

(٥) البرنس : قلنسوة طويلة أو كل ثوب رأسه منه ، درّاعة كان ، أو جبّة ، أو غير ذلك .  
القاموس (١/ ٢٦٢) .



فقام أبو نصر ، وقبل الأرض واستأذن في إجارتها ، فأذن له فقال :  
 وليلتنا هذه ليلةٌ      تشاكلُ أشكالَ إقليدس  
 فيا ربةَ العودِ حتَّى الغنا      ويا حاملِ الكأسِ لا تحبس  
 فخلع عليه وعلى جميع من حضر مجلسه ، وحمل إليه حلة سنية .

ولله درُّ الأديب مظفر بن محاسن الدلال ، أحد شعراء دمشق في الأيام  
 الناصرية يوسف بن غازي صاحب حلب ، حيث يقول :

كُنْ مُحْسِنًا مَهْمَا اسْتَطَعْتَ فَهَذِهِ الدِّ      نِيَا وَإِنْ طَالَتْ قَصِيرٌ عَمْرُهَا  
 إِنْ الْمَأْتَرُ فِي السُّورَى دِرَاتِهِ      يَفْنَى مَوْثُرُهَا ، وَيَبْقَى ذِكْرُهَا  
 فَتَرَى الْكَرِيمَ كَشْمَعَةٍ مِنْ عَنَبِرِ      ضَاءَتِ ، فَإِنْ طُفِيتْ تَضَوَّعَ نَشْرُهَا

وما أحسن قول أبي الحسين عمر بن يعقوب الأنباري<sup>(١)</sup> - أحد عدول بغداد -  
 وقد رثى الوزير محمد بن محمد بن بقرية ، الملقب بنصر الدولة ، وزير عز الدولة  
 بختيار ابن معز الدولة أحمد بن بويه لما قتله عضد الدولة أبو شجاع فناً خسره ابن  
 ركن الدولة أبي الحسن بن بويه ، وصلبه بقوله :

علوٌ في الحياة ، وفي الممات ..... الأبيات

التي لم يقل في مصلوب مثلها ، فلم يزل عضد الدولة يطلبه مدة سنة حتى أتاه  
 بأمان فقال له :

« ما حملك على رثاء عدوى ؟ » .

فقال : « حقوقٌ وجبت ، وأياد سلفت ، فجاش الحزن في قلبي ، فرثيت .  
 وكان بين يدي عضد الدولة شموع تزهَر فقال : « هل يحضرك في هذه الشموع  
 شيء » فأنشد ارتجالاً :

كَأَنَّ الشَّمُوعَ وَقَدْ أَطْهَرَتْ      مِنَ النَّارِ فِي كُلِّ رَأْسٍ سِنَانًا  
 أَصَابِعُ أَعْدَائِكَ الْخَائِفِينَ      تَضَرَّعُ تَطَلُّبُ مِنْكَ الْأَمَانَا  
 فخلع عليه ، وأعطاه فرساً وبدره .

(١) شاعرٌ ببغداد ، اشتهر بقصيدته في رثاء الوزير ابن بقرية الذي قتله عضد الدولة . انظر : تاريخ  
 بغداد ( ٣ / ٣٥ ) .

وقال مجير الدين محمد بن علي بن يعقوب بن تميم (١) ، وقد اجتاز ليلة بدار  
بعض أصحابه ومعه شمعة فطفيت ، فأوقدها من داره :

يا أيها المولى الشريف ومن له      فضلٌ يفوقُ به علي أهلِ الأدب  
لما أزرْتُك شمعتي لتبرِّها      جاءت تحدث عن سراجك بالعجب  
وافته حاسرة فقبل رأسها      وأعادها نحوى بتاج من ذهب

وينسب لأمير المؤمنين المستنجد بالله أبي المظفر يوسف (٢) ، الثاني والثلاثين من  
خلفاء بني العباس أنه قال في الشمعة :

وصفراء مثلى في القياس ودَمَعُها      سجام على الخدين مثل دُموعي  
تذوبُ كما قد ذُبْتُ وجداً ولوعة      ويحوى حشاها ما حَوَتْهُ ضلوعي  
وللمستنجد أيضا :

وباخلٍ أشعل في بيته      في مَرَّةٍ منه لنا شمعه  
فما جرَّت من عينها دَمَعَةٌ      حتى جرت من عينه دَمعه (٣)

وقال الأديب الكاتب الناسك : فخر الدين أبو الطاهر إسماعيل بن علي بن  
محمد بن عبد الواحد بن أبي اليمن بن عز القضاة يصف شموعاً :

وزهرِ شموعٍ إن مَدَدَنَ بنانها      لمحو سطور الليل ناب عن البدرِ  
وفيهنَ كافوريةٌ خَلَّتْ أنها      عمودٌ صباح فوقه كوكبُ الفجرِ  
وصفراءَ تحكى شاحباً شاب رأسه      فأدمعهُ تجرى على ضيعة العُمرِ  
وخضراءَ يبدو وقدها فوق قدها      كترجسة تزهو على الغُصنِ النضرِ  
ولا غرو أن يحكى الأزاهرِ حسنها      أليس جناها النحل قدما من الزهرِ

(١) شاعر دمشقي من أمراء الجند بحماة ، وخدم للملك المنصور صاحب حماة ، وتوفي سنة ٦٨٤هـ .  
شذرات الذهب ( ٣٨٩ / ٥ ) .

(٢) ولد سنة ٥١٨ هـ ، وأمه كرجية اسمها طاوس ، خطب له أبوه بولاية العهد سنة ٥٤٧ هـ ، قال  
ابن الجوزي : كان المستنجد موصوفاً بالفهم الثاقب ، والرأى الصائب ، والزي الغالب وله نظم

بديع ، ونثر بليغ ، توفي سنة ٥٦٦ هـ . انظر « تاريخ الخلفاء » ( ٥٠٥ - ٥٠٧ ) .

(٣) ذكر السيوطي هذين البيتين من شعره في تاريخ الخلفاء ( ٥٠٦ ) .

وقال الشريف الأديب الشاعر : أبو الحسن علي بن محمد بن الرضى بن محمد ابن حمزة بن أميركا ، المعروف بابن دفتر خوان الطوسى :

وعجيبه تحكى بقدر نخلة ذهبية لهبية تشكو الصدى  
ومقطها منها يُعيدُ حمامةً بيضا ، ويلقيها غراباً أسودا

وقال العلامة أبو الفضل أحمد بن يوسف بن أحمد التيفاشى (١) :

غصن بدا من فضة أمسى بتبر مُسمرا  
يجنى المقسطُ وردة مِنْهُ وَيُلْقَى عَنَبَرا

وقال الأمير سيف الدين أبو الحسن علي بن عمر بن قزل (٢) المعروف بابن

المشد :

ولم أرَ مثل شمعتنا عروساً تجلت في الدجي ما بين جمع  
نصبتها لخفض العيش جزما فأذن ليلنا منها برفع  
كأن عقود أدمعها عليها سلاسلُ فضةٍ أو قصبُ طلح

وقال الأديب العارف شهاب الدين أبو الفضل محمد بن عبد المنعم بن محمد

المعروف بابن الخيمى (٣) الأنصارى - فأحسن ما شاء :

وشمعة مزقت ثوب الظلام بما بثت من النور في الأرجاء متسعا  
وأحرقته نارها ما مزقت فترى بالقسط تخرجه من ظهرها قطعاً

وقال مظفر بن إبراهيم بن جماعة بن علي الأعمى :

جاءت بجسم لسانه ذهب تبكي وتشكو الهوى وتلهبُ  
كأنها فى يمين حاملها رُمحٌ لُجِينٌ لسانه ذَهَبُ

(١) القاضى الأديب المتوفى سنة ٦٥١ هـ ، له من التصانيف : الدرّة الفائقة فى محاسن الأفارقة ، أزهار الأفكار فى جواهر الأحجار ، سجع الهديل فى أخبار النيل ، وغير ذلك . انظر هدية العارفين ( ٥ / ٩٤ ) .

(٢) من شعراء أمراء التركمان ، ولد بمصر سنة ٦٠٢ هـ ، واستمر فى دواوين الإنشاء ، وتوفى بمصر سنة ٦٥٦ هـ . انظر البداية والنهاية ( ١٣ / ١٨٣ ) .

(٣) شاعر يمانى الأصل ولد بمصر سنة ٦٠٢ هـ ، وتوفى بها سنة ٦٥٨ هـ ، كذا فى فوات الوفيات لابن شاعر الكتبى ( ٢ / ٢٣٠ ) .

وقال عبد الجبار بن أبي بكر بن محمد بن حمديس أبو محمد الأزدي الصقلي (١) :

قناةٌ من الشمع مركوزةٌ  
تحرَّقُ بالنار أحشاؤها  
تمشى لنا نُورُها في الدُّجى  
فأوحب لآكلةٍ جسمها

لها حربَةٌ طُبعت من ذهب  
فدمع مُقلَّتُها باللهب  
كما يتمشى الرضا في الغضب  
بروح تُشاركها في العطب

وقال :

مصفرة الجسم وهى ناحلةٌ  
تظعنُ صدر الدجى بعالية  
إن تَلِفَتْ روحُ هذه اقتبست  
كحياة باللسان لاحسةٌ

تستعذب العيش مع تَعَذُّبها  
صنوبرى لسان كوكبها  
من هذه فضلةٌ تعيشُ بها  
ما أردكت من سوادٍ غيبتها

وقال السرى بن أحمد الرفاء الكندى الموصلى (٢) :

أعددتُ لليل إذا الليل غسق  
قضبانَ تبرٍ عُرِّبت من الورق

وقال من أبيات :

ولما دنا الليل فرجته  
بشمعٍ أُعيرَ قدود الرماح  
غصون من التبر قد أزهرت  
فيا حسنَ أرواحها فى الدجى

بروح تحيِّفَ جثمانها  
وسُرجَ ذراها وألوانها  
لهيباً يُزيِّنُ أفنانها  
وقد أكلت فيه أبدانها

(١) عبد الجبار بن محمد بن حمديس الأزدي ، أبو محمد الصقلي الأديب المتوفى بحزيرة ميورقة سنة

٥٢٧ هـ ، له ديوان شعره ، وعدة الفرائد . هدية العارفين ( ٥ / ٤٩٩ ) .

(٢) من شعراء سيف الدولة بحلب ، توفى ببغداد سنة ٣٦٠ هـ .

وقال القاضي ناصح الدين أبو بكر بن محمد الأرجاني من قصيدة :

نمت بأسرار ليل كان يُخفيها  
 قلبٌ لها لم يزل طولُ اللسان لها  
 غريقةٌ في دموعٍ وهى تحرقها  
 تنفست نفسَ المهجور إذ ذكرت  
 يخشى عليها الردى مما ألمَّ بها  
 بدتْ كنجمٍ هوى فى إثرِ عفرية  
 نجم رأى الأرض أولى أن ييوءَها  
 كأنها غرةٌ قد سال شاذخها  
 أو ضرةٌ خلقتُ للشمس حاسدةً  
 ما طنبت قطُ فى أرضٍ مخيمةٍ  
 فالوجنة الورد إلا فى تناولها  
 قد أثمرت وردةً حمراء طالعةً  
 وردٌ تشاكُ به الأيدي إذا قطفت  
 صُفراً غلائلها ، حُمرٌ عمائمها  
 وصيفةٌ لستَ منها قاضياً وطراً  
 صفراء هنديةٌ فى اللون إن نُعتت  
 فالهند تقتلُ بالنيران أنفسها  
 قُدتْ على قَدِّ ثوبٍ قد تبطنها  
 أبدت إلى ابتساماً فى خلا  
 فقلت فى جنح ليلٍ وهى واقفةٌ  
 لو أنها علمت فى قُربٍ من نُصبتْ

وقال المرتضى أبو محمد عبد الله بن القاسم بن مظفر بن على الشهرزورى<sup>(١)</sup> :

وأطلعتُ قلبها للناس من فيها  
 فى الحى يجنى عليها ضربٌ هاديا  
 أنفاسُها بدوامٍ من تلظيها  
 عهدَ الخليط فبات الوجد يبكيها  
 نسيمٌ راح إذا وافى يُحييها  
 فى الأرض فاشتعلت من نواصيها  
 من السماء فأضحى طوع أهليها  
 فى وجهٍ دهماءَ يرهاها تجليها  
 فكلما حُجبت قامت تُحاكيها  
 إلا وأقمر للأبصار داجيها  
 والقامة الغُصن إلا فى تشيها  
 تجنى على الكف إن أهويت تجنيها  
 وما على غصنها شوكٌ يوقها  
 سُودٌ ذوائبها ، بيضٌ لياليها  
 إن أنت لم تكسها تاجاً يحليها  
 والقدر والدين إن أتمت تشيها  
 وعندها أنها إذ ذاك تُحييها  
 ولم يقدر عليها الثوب كاسيها  
 وعبرتى أنا محض الحزن يُمرها  
 ونحن فى حضرةٍ جلّت أياديها  
 من الورى لثنت أعطافها تيبها

(١) قاضى الموصل ، وكان من المشتغلين بالفقه والحديث واشتهر بالصلاح والدين ، توفى سنة

ناديتها ودموعها تحكى سوابق عبرتى  
والنارُ من زفراتها تحمى تلهب زفرتى  
ماذا التجنب والبكا ء فأعربت عن قصتى  
قالت: فجعت بمن هوىـ ت فمحتتى من منحتى  
بالنار فَرَّقَ بيننا وبها أفرَّقَ حملتى

وقال أيضا :

إذا صال البلى وسطا عليها تلقته بذل فى التوانى  
إذا خضعت تقط بحسن مس فتحنى فى المقام بلا توانى  
كأنى مثلها فى كل حال أمرتُ بكم ، وتحببى الأمانى

وقال الفتح بن خاقان<sup>(١)</sup> فى كتاب العقيان : « ركب عبد الجليل بن وهبون وأبو الحسن غلام البكرى نهر إشبيلية فى ليلة أظلمُ من قلب الكافر ، وأشد سواداً من طرف الظبى ، ومعها غلام وضىُّ قد أطلع وجه البدر ليلة تمامه ، على غصن بان من قوامه ، وبين أيديهم شمعتان قد أزرتا بنجوم السماء ، ومزقتا رداء الظلماء ، وموهتا بذهبٍ ، ونورهما لجين الماء ، فقال عبد الجليل ارتجالاً :

كأنما الشمعتان إذ سمتا خدَّ غلام محسِّن الغيدى  
وفى حشا النهر من شعاعهما طريق نار الهوى إلى كبدى  
وقال غلام البكرى :

أحبب بمنظر ليلة ليلاء تجنى بها اللذات فوق الماء  
فى زورق يزهو بغرة أغيد يختالُ مثل البانة الغناء  
قرنت يدها الشمعتين بوجهه كالبدر بين النسر والجوزاء  
والتاج فوق الماء ضوء منهما كالبرق يخفقُ فى غمام سماء

(١) أبو النصر الفتح بن عيسى بن خاقان القيسى المتوفى قتيلا سنة ٥٣٥ هـ ، له قلائد العقيان فى محاسن الأعيان . انظر : كشف الظنون ( ٢ / ١٣٥٤ ) .

وكتب بعض الأدباء إلى الأفضل شاهنشاه بن أمير الجيوش بدر الجمالي ، وقد أسرج الشموع على حافات النيل :

أبدعت للناس منظرًا عجباً      لا زلت تُحیی السرور والطربا  
ألفت بين ضدين مُقتدرًا      فمن رأى الماء خالط اللهب  
كأنما الليل والشموعُ به      أفق سماءٍ تألقتُ شهباً  
قد كان من فضةٍ فصيرَه      توقد النار فوقه ذهباً  
وقال أبو الحسن على بن أبي البشر :

شربنا من غروب الشمس شمسا      مشعسة إلى وقت الطلوع  
وضوء الشمع فوق النيل باد      كأطراف الأسنة في الدروع  
وقال الغزّي (١) :

كالشمع يكي ولا يدري أعبرته      من صُحبة النار أو من فُرقة العسل  
آخر :

وقُصِب من الشمع مصفرة      وراح مدارِ كلونِ العقيق  
فعشق الفراش لناريهما      فإما حريقٌ وإما غريق

ولأبي الحسن على ، المعروف بدوخلة الكاتب :

لقد أشبهتني شمعةٌ في صباتي      وفي هولٍ ما ألقى وما أتوقَّعُ  
نحولٌ وحرق في فناءٍ ووحدة      وتسهيّد عينٍ الاصفراءِ وأدمعي

### خاتمة المؤلف

تم بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً أبداً إلى يوم الدين . سبحان رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

(١) هو عيسى بن عثمان بن عيسى الغزّي ، فقيه شافعي ، له مؤلفات كثيرة ، أشهرها « أدب الحكام في سلوك طرق الأحكام » ، توفي سنة ٧٩٩ هـ . انظر : البدر الطالع للشوكاني ( ١ / ٥١٥ ) ، هدية العارفين ( ٥ / ٨٠٩ ) .

## الفهارس العامة

- ١ - الآيات القرآنية
- ٢ - الأعلام
- ٣ - الأحاديث
- ٤ - القبائل
- ٥ - البلدان
- ٦ - النقود والدراهم والموازين
- ٧ - أسماء المراجع
- ٨ - الفهرس





## فهرس الآيات القرآنية

الصفحة	الآية	م
١٩٠	إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها	١
٢١٨	إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل	٢
٢٠١	إنك من تدخل النار فقد أجزيته	٣
١٩٩	أنا حملنا ذريتهم فى الفلك المشحون	٤
٢٠٠		
١٩١	إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس	٥
١٩٢		
١٩٣		
١٩٩	جنات عدن يدخلونها	٦
٢٠٠		
١٩٣	ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء	٧
١٩١	فلا أقسم بمواقع النجوم	٨
٢٠٤	قل لا أسألكم عليه من أجر	٩
٢٠٨	قل ما سألتكم من أجر	١٠
١٩٢	ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك	١١
١٩٧	والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم	١٢
١٧٢	وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين	١٣
١٧٥	واجعل لى لسان	١٤
١٨٦	واذكرون ما يتلى فى بيوتكن	١٥
١٧٥	وإنه لذكر لك ولقومك	١٦
١٩٨	وأورثنا القوم الذين كانوا	١٧
١٧٥	ورفعنا لك ذكرك	١٨
١٩٨	ولا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى	١٩
١٩٨	ولنسكننكم الأرض	٢٠
١٨٧	يا أيها النبى قل لأزواجك	٢١
١٨٩	يا نساء النبى لستن كأحد من النساء	٢٢

## الأعلام

الصفحة	الأعلام	م	الصفحة	الأعلام	م
٦٤	أبو بطلال	١٨	٤٦	أبان بن سعيد	١
٣٤١	أبو بكر الأرجاني	١٩	٦٦	إبراهيم الإمام	٢
٣٤، ٢٩	أبو بكر الصديق	٢٠	٤٧، ٤٦	إبراهيم بن جعفر	٣
٤٦، ٤٥			٢٠	إبراهيم بن محمد	٤
٤٨، ٤٧			٤٣	إبراهيم بن مهاجر	٥
٦٣، ٥٥			٣٢٧	إبراهيم بن ميسرة	٦
٧٩، ٦٤			٢٣	إبراهيم بن هاشم	٧
١١٤ ،			٦٨	إبراهيم بن يحيى	٨
٣٢٤			٣١٦	ابن الأثير	٩
٤٤ ،	أبو بكر بن أبي شيبة	٢١	٢٦٣	ابن السني	١٠
٢٦٠ ،			١٦٠ ،	ابن جرير	١١
٣٢٧			١٨٠ ،		
٣٣٠	أبو بكر محمد بن حزم	٢٢	٢٠٠		
٧٠ ، ٦٩	أبو جعفر المنصور	٢٣	٣٢٢	ابن حبان	١٢
٧٢، ٧١			١٧٨	ابن دريد	١٣
٧٣ ،			١٧٩	ابن سيده	١٤
٣٣٠			١٨٣ ،	ابن عطية	١٥
٧٢	أبو الجهم بن عطية	٢٤	١٩٩ ،		
٣٣ ،	أبو حازم	٢٥	٢٠٠ ،		
٢٥٨ ،			٢٥٨		
٢٥٩			٤٤	أبو إسحاق	١٦
٣١٧	أبو حامد الغزالي	٢٦	٤١	أبو البحتري	١٧

الصفحة	الأعلام	م	الصفحة	الأعلام	م
٣٢٢	أبو يوسف القاضي	٤٧	٣٢٠	أبو حنيفة النعمان	٢٧
٣٢	أحمد بن حنبل	٤٨	٣٢٢		
٢٦٣			٣٤٢	أبو الحسن الكاتب	٢٨
٣٢٣			٢٠٢	أبو الحسن الواحدى	٢٩
٣١٧	أحمد بن محمد بن الحسن	٤٩	٣١١	أبو داود	٣٠
٣٣٤	أحمد بن القاضي	٥٠	٣٢٣		
٣٣٢	أحمد بن الموفق	٥١	٥٩	أبو ذر	٣١
٢٥٦	أحمد بن يوسف	٥٢	٣٤	أبو زكريا العجلانى	٣٢
٣٢٠	إسحاق بن راهوية	٥٣	٥٩	أبو سالم الجيشانى	٣٣
٦٨	إسماعيل بن خالد	٥٤	٣١٥	أبو سبرة الهذلى	٣٤
٧١	إسماعيل الديباج	٥٥	١٨٤	أبو سعيد الخدرى	٣٥
٣١٢	إسماعيل بن على	٥٦	٣٣، ١٤	أبو سفيان	٣٦
٩٧	الأسود بن سريع	٥٧	٤٧، ٣٤		
٣٠٧	الأشجعى	٥٨	٥٧		
٢٩٧	الأصمعى	٥٩	٣٢٧	أبو سيارة المتعى	٣٧
٣٣٥	الأعصم بن أبى منصور	٦٠	٥٦	أبو عبيدة بن الجراح	٣٨
٦٦	أفلح بن مالك	٦١	٣٠٩	أبو على بن سينا الرئيس	٣٩
٢٦٣	أنس بن مالك	٦٢	٣٢٠	أبو عيسى الترمذى	٤٠
٣١١			١٨٥	أبو العباس القرطبى	٤١
٢٦٣	الأوزاعى	٦٣	٣٤	أبو قحافة	٤٢
			٦٧، ٦٦	أبو مسلم الخراسانى	٤٣
	الباء		٥٦	أبو موسى الأشعرى	٤٤
٥٨، ٣٨	البخارى	٦٤	٣٣٥	أبو نصر كشاجم	٤٥
٥٩			٣١١	أبو يعلى الموصلى	٤٦

الصفحة	الأعلام	م	الصفحة	الأعلام	م
٣٠٩	جالينوس	٧٩	٢٥٩		
٣٩	جبير بن مطعم	٨٠	٣١٢		
١٢٦	جذيمة بن مالك	٨١	٣٣٢	بختيار بن معز الدولة	٦٥
١٦	الجعدي بن درهم	٨٢	١٦	بشر بن أرطاة	٦٦
٧٥	جعفر المتوكل	٨٣	٦٦	بكير بن ماهان	٦٧
			٣١٦	البيهقي	٦٨
	الحاء		٧٨	بنو إسرائيل	٦٩
٢٤٨	حاتم الطائي	٨٤	١٣	بنو أمية	٧٠
٢٤٨	حاتم بن عبد الله	٨٥	٦٤	بنو العباس	٧١
٣٢٤	الحارث بن سعد	٨٦	٧٦	بنو بويه الديلم	٧٢
٩٥، ٤٤	الحاكم	٨٧	٢٦، ١٣	بنو هاشم	٧٣
٣١٤			٦٨		
٢٦	حبيب بن عامر	٨٨	٣٣٠	بوران بنت الحسن	٧٤
٢٤٤	الحجاج بن يوسف	٨٩			
٢٧	حرب بن أمية	٩٠		التاء	
٣٣٥	الحسن بن أحمد	٩١	٣٢٠	الترمذي	٧٥
٢٧٢	الحسن البصري	٩٢		التاء	
٣٩	الحسن بن صالح	٩٣	١٨٥	الثعلبي الحفر	٧٦
٥٤	الحسن بن عبد الله	٩٤	١٨٧		
٩٥	الحسن النخعي	٩٥	١٢٥	ثعلبة بن سلامان	٧٧
٤٥	حشرج بن نباته	٩٦			
٧٢	حفص بن سليمان	٩٧		الجيم	
٢٩، ٢١	الحكم بن أبي العاص	٩٨	٦٣	جابر بن عبد الله	٧٨
٣٥، ٣١			٣١١		

الصفحة	الأعلام	م	الصفحة	الأعلام	م
	السين		٥٤		
٣٩	السدى	١١٥	٥١	الحكم بن أبي العباس	٩٩
٧٤	سديف بن ميمون	١١٦	٥١	الحكم بن هشام	١٠٠
٣٣٩	السرى بن أحمد الكندى	١١٧	٥٧، ١٧	حمزة بن عبد المطلب	١٠١
٣٢٤	سعد بن أبي ذباب	١١٨	١٤	حميد بن عبد الرحمن	١٠٢
٥٦	سعد بن أبي وقاص	١١٩			
١٣٢	سعد بن إياس	١٢٠		الخفاء	
٢٥٩	سعيد بن أبي مريم	١٢١	٥٤	خالد بن الوليد	١٠٣
٦٤	سعيد بن جبير	١٢٢	٥٥، ٤٦	خالد بن سعيد بن العاص	١٠٤
٤٥	سعيد بن جهمان	١٢٣	٥٦	خالد بن يزيد بن معاوية	١٠٥
٤٦	سعيد بن العاص	١٢٤	٣٠٨	خيثة	١٠٦
٣٢٨					
٣٢٧	سعيد بن عبد العزيز	١٢٥		الدال	
٤٨	سعيد بن القشيب	١٢٦	٣١٦	الدارمى	١٠٧
٦٣، ٤٨	سعيد بن المسيب	١٢٧	٦٥	داود كراز	١٠٨
٢٣	سعيد بن هشام	١٢٨			
٣٠٨	سفيان الثورى	١٢٩		الزاي	
٣٢٨			٥٣	الزبير بن بكار	١٠٩
٥٦	سفيان بن عبد الله الثقفى	١٣٠	٥٠	الزهري	١١٠
٧٣	سفيان بن معاوية	١٣١	٦٦	زياد بن صالح	١١١
٤٥	سفينة	١٣٢	٤٦	زياد بن لييد	١١٢
٣١١	سكين بن عبد العزيز	١٣٣	١٩	زيد بن على	١١٣
١١٤	سلمة بن وردان	١٣٤	٦١	زينب بنت جحش	١١٤
٥٨	سليمان بن الأشعث	١٣٥			

الصفحة	الأعلام	م	الصفحة	الأعلام	م
	<b>الضاد</b>		٥٦	سليمان بن حبيب	١٣٦
٣٦	الضحاك بن مزاحم	١٥٤	٥٥	سليمان بن داود عليه السلام	١٣٧
			٥٩٨	سليمان بن عبد الملك	١٣٨
	<b>الطاء</b>		٦٠	سليمان بن كثير	١٣٩
٣٠٥	طاووس بن كيسان	١٥٥	٣٢٦	سليمان بن موسى	١٤٠
٥٥	طرفة بن حاجب	١٥٦	٨٧	سيبويه	١٤١
٥٥	طلحة بن خويلد الأسدي	١٥٧	٢٥٨	سهل بن سعد	١٤٢
			٣٣٤	سيف الدين تنكز	١٤٣
	<b>العين</b>		٣٣٣	سيف الدين قلاوون	١٤٤
٣٣، ١٥	العباس بن عبد المطلب	١٥٨			
٥٠			٢٦٧	<b>الشين</b>	
٤٨	العاص بن وائل	١٥٩	٥٦	شاهنشاه بن أمير الجيوش	١٤٥
٤٨	عامر بن وائل	١٦٠	٥٥	شرحبيل بن حسنة	١٤٦
٥٩	عامر بن سعيد	١٦١		شرحبيل بن عمرو بن مالك	١٤٧
٣٣٩	عبد الجبار بن حمد	١٦٢	٥٠	الشعبي	١٤٨
٢٥٨	عبد الحق بن عطية	١٦٣	٣١١	شيبان بن فروخ	١٤٩
٩٦	عبد الرحمن بن سليمان	١٦٤			
٣٣٢	عبد الرحمن الشيرازي	١٦٥		<b>الصاد</b>	
٣٤	عبد الرازق بن همام	١٦٦	٢٦٣	صالح بن أبي الأسود	١٥٠
١١٣	عبد الغنى بن أبي عقيل	١٦٧	٣٣٣	صلاح الدين بن قلاوون	١٥١
٣٤، ٣٣	عبد الله بن الزبير	١٦٨	٣٣، ١٤	صخر بن حرب	١٥٢
٥٨	عبد الله بن زحر	١٦٩	٤٧، ٣٤		
٣٠	عبد الله بن زياد	١٧٠	٥٧		
٣٠	عبد الله بن عباس	١٧١	٣٢١	صدقة بن عبد الله	١٥٣

الصفحة	الأعلام	م	الصفحة	الأعلام	م
٣١	عتبة بن أبي ربيعة	١٨٩	٣١١		
٦٩، ٥١	عثمان بن أبي العاص	١٩٠	٩٦، ٩٥	عبد الله بن عمر	١٧٢
٢٩، ٢٤	عثمان بن عفان	١٩١	٣١٢		
٣٧، ٣٥			٣٢١		
٤٨، ٣٩			٩٥	عبد الله بن عمر الجعفي	١٧٣
٧٩			٣١٥	عبد الله بن عمرو	١٧٤
٥٥	عرفجة بن هرثمة	١٩٢	٤٩	عبد الله بن كعب	١٧٥
٣٢٧	عروة بن محمد	١٩٣	٣٤	عبد الله بن المبارك	١٧٦
٣٢٣	عطاء الخراساني	١٩٤	٣٢٧	عبد الله بن محرز	١٧٧
٦٩	عقال بن شيبة	١٩٥	٦٩	عبد الله بن محمد بن علي	١٧٨
٣٨، ١٧	عقيل بن أبي طالب	١٩٦		السفاح	
٥٥، ٥٤	عكرمة بن أبي جهل	١٩٧	٣٠٥	عبد الله بن مسعود	١٧٩
١٦، ١٤	علي بن أبي طالب	١٩٨	٢٥٠	عبد الله بن مسلم بن قتيبة	١٨٠
٣٢، ٢٤			٢٨٠		
٥٠، ٤٩			٣٢٤		
٦٣، ٥٢			٧٤، ٧٣	عبد الله بن المقفع	١٨١
٨١			٣٣١	عبد الله بن هارون الرشيد	١٨٢
٣٠٤			٧٩	عبد الله بن هولانكو	١٨٣
٣٢١			٦٠	عبد المطلب بن ربيعة	١٨٤
٥٨	علي بن عبد	١٩٩	٢٩	عبد المطلب بن هاشم	١٨٥
٥٧	عمار بن ياسر	٢٠٠	٢٥٠	عبد الملك بن جريج	١٨٦
٥٨	عمارة بن زرعة	٢٠١	٣٢٧		
٦٨	عمر بن عبد العزيز	٢٠٢	٣٢٩	عبد المؤمن بن علي القيس	١٨٧
٤١	عمرو بن حزم بن زيد	٢٠٣	٢١	عتاب بن أسيد	١٨٨



الصفحة	الأعلام	م	الصفحة	الأعلام	م
٧٩	قرة بن كعب	٢٢٠	٢٩	عمرو بن الحمق	٢٠٤
٢٤	قصي بن كلاب	٢٢١	٢٦٠	عمرو بن سمعة	٢٠٥
٣٣٢	قطر الندى بنت الأمير	٢٢٢	٣٢٤	عمرو بن شعيب	٢٠٦
٣٣	قيس بن عدى	٢٢٣	٣٢٧		
٥٥	قيس المكشوح	٢٢٤	٥٣	عمرو بن عثمان بن عفان	٢٠٧
			٥٥، ٤٢	عمرو بن العاص	٢٠٨
	الكاف		٢٠	عون بن عبد الله بن جعفر	٢٠٩
٢٥٦	الكواشى	٢٢٥	٣٠٧	عوف بن مالك	٢١٠
	اللام			الغين	
٦٥	لاهب بن قريط	٢٢٦	٣٤٢	الغزى	٢١١
			٣٤١	غلام البكرى	٢١٢
	الميم			الفاء	
٧٤	المأمون	٢٢٧		فاطمة بنت رسول الله ﷺ	٢١٣
٣٣١	المتوكل جعفر بن محمد	٢٢٨	٥٠	فاطمة بنت الحسن	٢١٤
٧٦	المستكفي عبد الله المتكفي	٢٢٩	٥٠	الفتح بن خاقان	٢١٥
٣٣٧	المستنجد بالله أبى المظفر	٢٣٠	٣٤١	الفضل بن الربيع	٢١٦
٥٦	المغيرة بن شعبة	٢٣١	٧٤	الفضل بن العباس	٢١٧
٤٧، ٤٦	المهاجر بن أمية	٢٣٢	٦٠	فناحسرو بن ركن	٢١٨
٢٤٧	مجاهد بن جبير	٢٣٣	٣٣٦		
٢٤٩				القاف	
٣٠٥				القرطبي	٢١٩
٣١١			٢٥٧		
٣١٢			٢٥٨		

الصفحة	الأعلام	م	الصفحة	الأعلام	م
٣٥٠، ٢١	معاوية بن المغيرة	٢٥٥	٧١	محمد بن إبراهيم	٢٣٤
٤٧	معمربن راشد	٢٥٦	٤٠	محمد بن إسحاق	٢٣٥
١١٤	معن بن عيسى	٢٥٧	٣٨	محمد بن إسماعيل البخارى	٢٣٦
٣٢٦	مكحول الدمشقى	٢٥٨	٣١	محمد بن الحنفية	٢٣٧
٣٢٠	موسى بن سيار	٢٥٩	٧١	محمد الديقاج	٢٣٨
٤٠	موسى بن عقبة	٢٦٠	٢٧٢	محمد بن السائب الكلبى	٢٣٩
			٥٣	محمد بن الصاحب	٢٤٠
	النون		٣٣٢	محمد بن بقية	٢٤١
٣١٤	النعمان بن بشير	٢٦١	٣٩، ٣٨	محمد بن شهاب	٢٤٢
٣٢٨	نافع	٢٦٢	١١٤		
٣٠٦	النحاس	٢٦٣	٣١١	محمد بن على الترمذى	٢٤٣
٣٢٢	النسائى	٢٦٤	٣١٤		
٦٥	نصر بن سيار	٢٦٥	٥٤، ٣٠	مروان بن الحكم	٢٤٤
٣٢١	نعيم بن حماد	٢٦٦	٩٧	مروان الحمّار	٢٤٥
			٦٧، ٤٣	مروان بن محمد	٢٤٦
	الهاء		٦٠	مسلم بن الحجاج	٢٤٧
٧٤	هارون الرشيد	٢٦٧	٣١٣		
٢٦، ٢٤	هاشم	٢٦٨	١٧	مسلم بن عقيل	٢٤٨
٧٨			٦٧	مسلمة بن عبد الملك	٢٤٩
١٧	هانئ بن عروة	٢٦٩	٥٥	مسليمة بن ثمامة	٢٥٠
٤٤، ٢٣	هشام بن عبد الملك	٢٧٠	٤٢	مطعم بن عدى	٢٥١
٣٢٦	هلال بن مرة	٢٧١	٣٣٨	مظفر بن إبراهيم بن جماعة	٢٥٢
			٣٣٦	مظفر بن محاسن	٢٥٣
			٤٦	معاذ بن جبل	٢٥٤

الصفحة	الأعلام	م	الصفحة	الأعلام	م
٥٧،٥٦	يزيد بن أبي سفيان	٢٧٥		الواو	
٢٦٠	يزيد بن الحباب	٢٧٦	٢٥٦	الواحدى	٢٧٢
٦٧	يزيد بن معاوية	٢٧٧	٥٢	وكيع بن الجراح	٢٧٣
٧٨	يعقوب بن إسحاق	٢٧٨			
٢٥٨	يعقوب بن عبد الرحمن	٢٧٩		الياء	
٥٧،٥٦	يعلى بن منبه	٢٨٠	٣٨	يحيى بن بكير	٢٧٤
٣٣٥	يوسف بن محمد الخلال	٢٨١	١١٤		

## فهرس الأحاديث

الصفحة	الحديث	م
٥٩	اتقى الله يا فاطمة وأدى فريضة ربك	١
٩٦	أجعلتنى لله نداً	٢
٣٢٧	أد منه العشر	٣
٥٨	إذا أخذتما مضاجعكما	٤
٢٦٠	إذا أراد الله بعبده خيراً عسله	٥
٥١	إذا بلغ بنو هذا أربعين رجلاً ملكوا	٦
٥٤، ٥٣	إذا بلغ ولد الحكم ثلاثين رجلاً اتخذوا مال الله دولاً	٧
٢٤٩	إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث	٨
٢٤٩	إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من سبع	٩
٣١٣	اسقه عسلاً	١٠
٩٤	اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد	١١
١٠٠	أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون	١٢
٣٠٤	أشرف لباسها لعاب دودة ( موقوف )	١٣
٣٠	أشهد أن رسول الله لعن أباك	١٤
١٠١	أغيظ رجل عند الله رجل تسمى ملك الأملاك	١٥
١٠٩	أفضل الأعمال أحزمها	١٦
١٤	الأئمة من قريش	١٧
٢٦٣	اللهم اجعل خير عمري آخره	١٨
٥٨	اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً	١٩
٣١٤	اللهم زدنا ولا تنقصنا	٢٠
٩٤	اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد	٢١

الصفحة	الحديث	٢
٥١	أليس ابن المخزومية	٢٢
٣٩	أنا وبنو عبد المطلب لا نفترق في جاهلية ولا إسلام	٢٣
٤٠	أنا وهم لم نزل في الجاهلية ولا الإسلام	٢٤
١٠١	إن أخنع الأسماء عند الله رجلٌ تسمى بشاهان شاه	٢٥
٣٢٤	إن أدوا إليك ما كانوا يؤدون إلى النبي ﷺ فاحم لهم	٢٦
٣١٥	إن الله لا يحب الفاحش والمتفحش	٢٧
٦٣	إن آمن الناس علىّ في صحبته وماله أبو بكر	٢٨
٢٥٩	إن الرجل ليعمل لعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس	٢٩
٣٢٣	إن رجلاً من فهم كلموني في خلائهم ( موقوف )	٣٠
٣١١	إن الزنابير كلها في النار	٣١
٢٥٩	إن العبد ليعمل فيما يرى الناس عمل أهل الجنة	٣٢
١١١	إن العالم يستغفر له من في السموات ومن في الأرض	٣٣
٣١٣	إن كان في شيء من أدويتكم	٣٤
٣١٥	إن مثل المؤمن كمثل النحلة	٣٥
٣٥	إن معاوية أصبح قريباً لم ينفذ	٣٦
٥٢	إن ملكت يا معاوية فأحسن	٣٧
٣١٤	إن مما تذكرون من جلال الله	٣٨
٩٣	إن من شرار الناس من تدركهم الساعة	٣٩
٧٦	إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد	٤٠
٦١	أنت أبرأ الناس	٤١
٣٠٦	أنت يعسوب المؤمنين	٤٢
٣٧	إنما بنو عبد المطلب وبنو هاشم شيء واحد	٤٣
٩٢	إنهم مجوس هذه الأمة	٤٤

الصفحة	الحديث	م
٥٩	إني لأعطي الرجل وغيره أحب منه	٤٥
٣١٨	أول نعمة تقع في الأرض العسل	٤٦
٣٠٧	ايتوني بماء ( موقوف )	٤٧
٣٢٤	جاء هلال إلى رسول الله ﷺ بعشور نحل له	٤٨
٣٢٥	خذ منه العشر ( موقوف )	٤٩
١١٠	الخلق عيال الله	٥٠
٣١٢	الذباب كله في النار إلا النحل	٥١
٥٢	رأيت في النوم بنى الحكم أو بنى أبي العاص	٥٢
٥٢	رأى النبي بنى أمية على منابرهم	٥٣
٣١٣	الشفاء في ثلاثة	٥٤
٣١٣، ٣٠٩	صدق الله وكذب بطن أخيك	٥٥
٥٨	عرض على ربي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً	٥٦
٩٦	عرف الحق لأهله	٥٧
٣٠٨	العسل شفاء من كل داء ( موقوف )	٥٨
٣٠٨	عليكم بالشفاءين : القرآن والعسل	٥٩
٣١٢	عمر الذباب أربعون ليلة	٦٠
٣٢٠	في العسل في كل عشرة أذق زق	٦١
٣٣	قد أتاني كتابك وقديما غرك يا أحمق	٦٢
٢٨	كن كذلك	٦٣
٣١٦	كونوا في الناس كالنحلة ( موقوف )	٦٤
٥٩	كيف ترى جُعَيْلاً	٦٥
٨١	لتتبعن سنن الذين من قبلكم	٦٦
٨١	لتتبعن سنن من قبلكم	٦٧

الصفحة	الحديث	م
٢٧	لعداوتك لله ولرسوله	٦٨
٩٣	لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد	٦٩
٩٣	لعن الله زوارات القبور	٧٠
٣٢٨	لم أؤمر فيها بشيء ( موقوف )	٧١
٥٩	لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله	٧٢
٦٣	لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً	٧٣
٣٢٥	ما كان منه فى السهل ففیه العشر	٧٤
٣١٥	مثل بلال مثل النحلة	٧٥
٢٥٩	من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا	٧٦
١١٤	من أنفق زوجين فى سبيل الله	٧٧
٩٦	من حلف بغير الله فقد أشرك	٧٨
١١٣	من شهد اليوم جنازة	٧٩
١٣	من صام اليوم	٨٠
١٣	من عاد اليوم مريضاً	٨١
٣١٤	من لعق العسل ثلاث غدوات كل شهر	٨٢
٢٧٠	الماء من الماء	٨٣
٣١٠	المؤمن كالنحلة تأكل طيباً	٨٤
٣١٦	نجده محمد بن عبد الله يولد بمكة ويهاجر إلى طيبة ( موقوف )	٨٥
٢٨	نعم إنه وطئ على عنقى	٨٦
٣١١	نهى عن قتل أربع من الدواب	٨٧
١١٣	هل منكم أحد اتبع اليوم جنازة ؟	٨٨
١١٣	هل منكم أحد أطعم اليوم مسكيناً	٨٩
٢٨	والله لأقتلنك	٩٠

الصفحة	الحديث	م
٢٩	ويل لأمتي مما في صلب هذا	٩١
٥٩	والله إنني لأعطي الرجل وأدع الرجل	٩٢
١٠٠	ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى	٩٣
٣٣	ويلك يا أبا سفيان ألم بأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله	٩٤
٣٢	لا تقتلن أولادكن	٩٥
٢٦٠	لا عليكم أن لا تعجلوا بحمد أحد حتى تنظروا بما يختم له	٩٦
٩٥	لا ينبغي لأحد أن يسجد لأحد	٩٧
١٠٤	يا معاذ والله إنني أحبك	٩٨
٧٧	يا معشر قريش إن هذا الأمر لا يزال فيكم	٩٩
٣٢٧	يؤخذ من العسل العشر	١٠٠
١٠٠	يقول الله عز وجل : العظمة إزارى والكبرياء ردائى	١٠١



## فهرس القبائل

الصفحة	اسم القبيلة	م
١٤٨	البربر	١
١٥٠	الرواشدة	٢
١٦٦	السلاجقة	٣
١٣٤	الشواكرة	٤
١٢٤	المروانية	٥
١٣٥	بلى بن عمرو	٦
١٤٤	فزارة بن ذبيان	٧
١٣١	هلباء سُويد	٨
١٥١	هوازن بن منصور	٩

## فهرس البلدان

الصفحة	اسم البلد	م	الصفحة	اسم البلد	م
١٣٥	عذاب	٢٧	١٣٤	إخميم	١
١٣٣	فاقوس	٢٨	١٤٣، ١٣٤	أسوان	٢
١٣٦	فرشوط	٢٩	١٣٤	أشمون	٣
١٥١، ١٤١	فسطاط	٣٠	١٤٩	أطفيح	٤
١٣٥	قمولة	٣١	١٤٧	إهرت	٥
١٦٥	مرو	٣٢	١٤٦	البهنسا	٦
١٤٠، ١٣٤	منفلوط	٣٣	١٦٨، ١٤٦	الجزيرة	٧
١٤٩، ١٤٧	منوف	٣٤	١٣٠	الحوف	٨
١٣٢	منية غمر	٣٥	١٤٢	العلاقي	٩
١٦٤	واسط الحجاج	٣٦	١٦٥	المحمدية	١٠
			١٤٢	اليمامة	١١
			١٦٢	الأنبار	١٢
			١٤٩	يا	١٣
			١٥١، ١٤٢	بليس	١٤
			١٤٩	بوش	١٥
			١٣٧	جرجا	١٦
			١٣٦، ١٣٤	جهينة	١٧
			١٤٩	حلوان	١٨
			١٤٩	دير الطين	١٩
			١٣٢	زفتى	٢٠
			١٤٧	سفت	٢١
			١٤٠	سملوط	٢٢
			١٣٥	سوهاى	٢٣
			١٣٤	سيوط	٢٤
			١٣٦	طوخ	٢٥
			١٢٧	عزة	٢٦

## فهرس النقود والدرهم والموازين

الصفحة	الحديث	م
١٥٧	البغلية	١
١٧١	البندقية	٢
١٦٠	الجريب	٣
١٥٧	الجواز	٤
١٥٧	الجواقية	٥
١٧١	الحموية	٦
١٦٣، ١٥٨	الرطل	٧
١٦٢، ١٦١	السكة	٨
١٦١	السميرية	٩
١٦٤، ١٦٣	الصاع	١٠
١٧٣	الفلوس	١١
١٦٣	القدح	١٢
١٦٠	القفيز	١٣
١٦٠	الكسروية	١٤
١٧١	المؤيدية	١٥
١٧١	النوروزية	١٦
١٦٤	الهبيرية	١٧
١٦٦	جريب	١٨
١٥٨	دينار	١٩
١٥٨	سُود واقية	٢٠
١٥٨	طبرية	٢١
١٥٨	قيراط	

### ثبت بالمراجع

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - صحيح البخارى
- ٣ - صحيح مسلم
- ٤ - سنن أبى داود
- ٥ - سنن النسائى
- ٦ - سنن ابن ماجه
- ٧ - سنن الترمذى
- ٨ - البداية والنهاية - ابن كثير - طبع دار الحديث
- ٩ - معجم قبائل العرب - عمر رضا كحالة - مؤسسة الرسالة
- ١٠ - القاموس المحيط - الفيروزآبادى - مؤسسة الرسالة .
- ١١ - المعجم الوجيز - مجمع اللغة العربية
- ١٢ - المعجم العربى الأساس - مؤسسة لاروس
- ١٣ - المخصص - ابن سيده - دار الكتب العلمية
- ١٤ - مختار الصحاح - الرازى - دار المنار
- ١٥ - الأعلام - خير الدين الزركلى - دار العلم للملايين
- ١٦ - الضوء اللامع - السخاوى - دار الجيل
- ١٧ - شذرات الذهب - لابن العماد الحنبلى - دار الكتب العلمية
- ١٨ - معجم البلدان - ياقوت الحموى - دار صادر
- ١٩ - نهاية الأرب - النويرى
- ٢٠ - صبح الأعشى فى صناعة الإنشى - القلقشندى

- ٢١ - حياة الحيوان - كمال الدين الدميري - دار الكتب العلمية
- ٢٢ - الفرق بين الفرق - البغدادي
- ٢٣ - مروج الذهب ومعادن الجوهر - المسعودي
- ٢٤ - وفيات الأعيان - ابن خلكان
- ٢٥ - معجم الأدباء - ياقوت - دار صادر
- ٢٦ - مقالات الإسلاميين - الأشعري
- ٢٧ - جلاء الأفهام - ابن القيم
- ٢٨ - معالم السنن - الخطابي
- ٢٩ - الإعلام بقواطع الإسلام - ابن حجر
- ٣٠ - زاد المعاد - ابن القيم الجوزية
- ٣١ - التفسير القيم - ابن القيم
- ٣٢ - مدارج السالكين - ابن القيم
- ٣٣ - طبقات الحفاظ - للسيوطي .
- ٣٤ - تذكرة الحفاظ - الذهبي .
- ٣٥ - شرح صحيح مسلم - النووي .
- ٢٦ - مجمع البحرين - حسن الصغانى .
- ٣٧ - صحاح اللغة - الجوهري .
- ٣٨ - لسان العرب - ابن منظور .
- ٣٩ - المزهرة - جلال الدين السيوطي .
- ٤٠ - مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع .
- ٤١ - النجوم الزاهرة - ابن تعزي بردي .
- ٤٢ - التعريفات - الجرجاني .
- ٤٣ - الجامع لمفردات الأدوية - ابن البيطار .

- ٤٤ - الملل والنحل - الشهرستاني .
- ٤٥ - أحكام القرآن - لابن العربي .
- ٤٦ - هدية العارفين - إسماعيل باشا البغدادي .
- ٤٧ - الدرر الكامنة - ابن حجر .



## الفهرس

٣	المقدمة
٧	مقدمات
١١	التنازع والتخاصم فيما بين بنى أمية وبنى هاشم
٨٥	تجريد التوحيد المفيد
١٢٣	البيان والإعراب عمّن في أرض مصر من قبائل الأعراب
١٥٥	النقود القديمة الإسلامية
١٧٧	معرفة ما يجب لآل البيت النبوى من الحق على من عداهم
٢١٣	المقاصد السنية في معرفة الأجسام المعدنية
٢٢٩	الإمام بأخبار من بأرض الحبشة من ملوك الإسلام
٢٤٥	حرص النفوس الفاضلة على بقاء الذكر
٢٥٣	حصول الإنعام والمير في سؤال خاتمة الخير
٢٦٥	الإشارة والإيماء إلى حل لغز الماء
٢٧٧	نحل عبر النحل
٣٤٣	الفهارس العامة



رقم الإيداع ٩٨/٤٩٠٣

I.S.B.N. الترقيم الدولي

977 - 300 - 001 - X