

سعيد الأفغاني

استاذ العربية في كلية الآداب
ورئيس قسم اللغة العربية وآدابها

من تاريخ النحو

دار الفكر

سعيد الأفغاني

من تاريخ النحو

تاريخ ونصوص

وفق منهج شهادة فقه اللغة في الجامعة اللبنانية

دار الفكر

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

إذا وجد المختصون في علم ما فائدة و متعة حين يخلون بأنفسهم إلى تراجع من سبقهم في هذا العلم ، فإن متعتهم بتاريخ العلم نفسه أحفل وأعظم .

إننا نشي عادة على من يؤلف كتاباً في حياة عالم ، إذ يتيح لنا أن نعايشه فنعاين جده ودأبه ، ونلذ نضاله لكشف الغامض ودفع العلم إلى الأمام ولو خطوة ، ونجد الأسوة في استهانتة بالعراقيل والمعوقات ، ووقوفه للزمان والحساد والخصوم والجاهلين ، وإن في حياة كل عالم من هذا لنصيباً . لذلك نشكر لهذا المؤلف ما يسر لنا من لذائد سامية .

لكن المسهم في تاريخ العلم لا يحصل على الشكر والثناء في وقت قصير ، وقد يقتضيه سطر واحد يخطه في تاريخ العلم من الجهد وطول العمل ما لم يعاناه المؤلف الأول في مجلد . ومن ظن أن حياة باحث تفي بتاريخ علم فقد ظن باطلا ، إنما يتم ذلك بتضافر جهود الباحثين في أجيال متلاحقة : يتسلم كل جيل تراث من قبله ويعمل في دأب وروية ليتقدم به قليلاً أو كثيراً . وموضوعنا في هذه الدراسة : من تاريخ النحو العربي .

وبعد ، فماذا يراد من كلمة « مذهب » أو « مدرسة » حين يقال في علوم اللغة العربية : مذهب البصريين أو مدرسة الكوفيين ؟

إن نظرة فاحصة في دراسات المحدثين تقودنا إلى الشك في بعض ما عدوه من المسلمات انسحاباً على أذيال بعض القدماء ممن تكلم في النحو والنحاة . لقد أدار هؤلاء التصنيف على البلدان فقالوا : «نحاة الكوفة» و «نحاة البصرة» و «نحاة بغداد» حين ألفوا في الطبقات . فساق هذا - مع تساهل كبير - إلى أن قيل فيما بعد : «مذهب البصرين» و «مذهب الكوفيين» و «مذهب البغداديين» .

وقد حان الوقت لتصحيح هذه التسمية ، فالأقدمون ومن تأثر بنظرتهم من المحدثين جعلوا البصرين أهل القياس لأن من ضبطه منهم كثيرون جداً ولهم فيه عناية بالغة ، على حين عدوا الكوفيين أهل سماع لأنهم سجلوا كل ما سمعوا ، وأراغوا القياس عليه فلم يحكموه إحكام الأولين وإن أربوا عليهم في السماع مقداراً لا ضبطاً وجودة .

* * *

هذه الصفحات محاولة في وضع الأمور في نصابها حيال ما يسمى بالمدارس أو بالمذاهب النحوية من جهة ، ووقفه تاريخية فاحصة متروية عند نشأة هذا الفن من جهة أخرى .

والفن أو العلم كائن حي يخضع لما يخضع له الأحياء من سنن الحياة : يبدأ جنيناً فريضاً فطفلاً فيافعاً ففتى فشاباً . . .

وحول نشأة النحو بعض غموض اجتهدت في جلائه بما لدي من أضواء ، ممتحناً الأخبار والروايات ، متحريراً فيها ما يشبه الحق وطبيعة الأشياء ؛ حتى إذا اطأنت إلى نتيجة أثبتها بعد امتحانها ، ضارباً صفحاً عن سطحيات وعناوين وتهاويل كثيرة يسميها أصحابها دراسات ، الموضوع منها والمترجم سواء .

ورأيت أن ألحق بهذه الدراسة نصوصاً مختارة لستة مؤلفين عظام في هذا الفن ، تقوم كتبهم معالم في طريقه الطويلة ، مع موجز من تراجمهم كما

وردت في « بغية الوعاة للسيوطي » مع اختصار أحياناً ، وتعريف يسير بكتبهم التي اخترنا منها نصاً أو أكثر ، (١) بحيث تتبين للمطالع ملامح واضحة من الطريق الذي شقه النحو على مدى العصور . وسيعجب القارئ حين يرى أنه بدأ بقمة شائخة هي كتاب سيويه ، ثم أخذ ينحدر مع الزمان . . . ظاهرة غريبة لا أعرف لها مثيلاً في تاريخ العلوم والفنون .

ولئن أسعف هذا الملحق من يبتغي النظرة العجلى ، إنه لن يغني بحال عن الدراسة الشخصية المتوسعة المتأينة التي يجب أن يقوم بها مستقلاً الباحث أو الطالب الجامعي : إمعان في الآثار وتأنٍ في استنباط النتائج ، وصبر على ما يتطلبه البحث من جهد ووقت .

والله المسؤول أن يأخذ بأيدينا ويسدد خطانا في خدمة العلم الخالص :
متعلمين ومعلمين .

بيروت : الجامعة اللبنانية (قسم اللغة العربية)

سعيد الأفغاني

(١) مراعين في اختيارها حاجة الدارسين في شهادة (فقه اللغة العربية) في كلية الآداب بالجامعة اللبنانية .

نوطة تاريخية

جاء الاسلام واللغة العربية مستكملة أدوات التعبير ، ولها تراث أدبي حافل مفصح عن شتى المشاعر الوجدانية والاجتماعية، قد اتفقت الكلمة على الاعتداد بهذا التراث والاعجاب به منذ عصر الجاهلية حتى اليوم .

والعرب أمة فصاحة وبلاغة تتأثر بالبيان الرفيع والجملة الوجيزة الموحية ، وكانت أسواق العرب في جاهليتها قد قامت بالاصطفاء من لغات القبائل (١) ، وأخذ الشعراء والبلغاء أنفسهم بما أجمعوا على استحسانه منها حتى تنافسوا في ذلك وأصبحت هذه اللغة المصطفاة هي المتفق على التعبير بها عما يخالج النفوس من أغراض وأحاسيس . وصرنا نسمع شبه هذا الاجماع على سلامة لغة قبائل الجزيرة والطنن بلغات أهل السواحل لمخالطتهم الأجانب في الأسفار والتجارات .

(١) انظر في كتابنا « أسواق العرب في الجاهلية والاسلام » فصل سوق عكاظ .

فلما كانت الفتوحات واختلاط العرب الفاتحين بالشعوب التي كانت تحت سيطرة الفرس والبيزنطيين والأحباش، ودخول كثير من هؤلاء في الاسلام ، واضطرارهم إلى تعلم ما استطاعوا من العربية ، وكان بين العرب الفاتحين وهؤلاء الشعوب اختلاط وأخذ وعطاء ، تسرب الفساد إلى لغة كثير من العرب وبدأ يسمع لحن في التخاطب، قليلا في الأول ثم أخذ في الانتشار حتى لفت إليه أنظار المسؤولين وغيرهم من أهل الحل والعقد .

يعتبر اللحن الباعث الأول على تدوين اللغة وجمعها وعلى استنباط قواعد النحو وتصنيفها ؛ فقد كانت حوادثه المتتابعة نذير الخطر الذي هب على صوته أولو الغيرة على العربية والاسلام ، ولا بأس من عرض تاريخي سريع لبعض أحداثه المتتابعة :

بوادر اللحن

بدأ اللحن قليلا خفيفاً منذ أيام الرسول على ما يظهر ، فقد لحن رجل محضرته فقال : «أرشدوا أخاكم فإنه قد ضل» (١) والظاهر أيضاً أنه كان معروفاً بهذا الاسم نفسه «اللحن» بدليل أن السيوطي روى عن رسول الله ﷺ قوله : «أنا من قریش ونشأت في بني سعد فأنى لي اللحن» (٢) وقد كان أبو بكر

(١) الخصائص لابن جني ٨/٢ (مطبعة دار الكتب المصرية ١٩٥٠) . وروي في ارشاد

الاربيب عن عبد الله بن مسعود ٨٢/١ .

(٢) الزهر للسيوطي ٣٩٧/٢ طبعة (دار احياء الكتب العربية - القاهرة) بعناية محمد احمد

جاد المولى ورفيقه، ورواه السيوطي في الجامع الصغير عن الطبراني وقد ضمه المحدثون .

الصديق يقول : « لأن أقرأ فأسقط أحب إلي من أن أقرأ فألحن » .

فاذا بلغنا عهد عمر رأينا المصادر تثبت عدداً من حوادث اللحن ، فتذكر أن (١) عمر مر على قوم يسيئون الرمي فقررهم فقالوا : « إنا قوم متعلمين » فأعرض مغضباً وقال : « والله لخطؤكم في لسانكم أشد علي من خطئكم في رميكم » سمعت رسول الله ﷺ يقول : « رحم الله امرأً أصلح من لسانه » وورد إلى عمر كتاب أوله : « من أبو موسى الأشعري » فكتب عمر لأبي موسى بضرب الكاتب (٢) سوطاً . والأنكى من ذلك تسرب اللحن إلى قراءة الناس للقرآن فقد قدم أعرابي في خلافة عمر فقال : « من يقرئني شيئاً مما أنزل على محمد » ؟ فأقرأه رجل سورة براءة بهذا اللحن :

« وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله بريء من المشركين ورسوله . . . » (٣) فقال الأعرابي : « إن يكن الله بريء من رسوله فأنا أبرأ منه » فبلغ عمر مقالة الأعرابي فدعاه فقال : « يا أمير المؤمنين ، إني قدمت المدينة . . . وقص القصة فقال عمر : « ليس هكذا يا أعرابي » فقال : كيف هي يا أمير المؤمنين ؟ فقال : « . . . أن الله بريء من المشركين ورسوله . . » فقال الأعرابي : « وأنا أبرأ ممن بريء الله ورسوله

(١) ارشاد الأريب ٦٧/١ مطبوعات دار المأمون ، والأضداد لابن الأنباري ص ٢٤٤ طبع حكومة الكويت .

(٢) هو أبو الحصين بن أبي الحر العبدي كما في وفيات الاعيان (٩٩/٥) ، وكان أبو موسى قد استكتبه بعد زياد .

(٣) سورة التوبة ٣/٩ .

منهم». فأمر عمر ألا يقرىء القرآن إلا عالم باللغة». (١)
ولعمر تنسب تلك القولة المأثورة: «تعلموا العربية فانها تثبت
العقل وتزيد في المروءة» (٢).

ومر عمر برجلين يرميان فقال أحدهما للآخر: «أسبت»
فقال عمر: «سوء اللحن أشدُّ من سوء الرمي» (٣) فجعل إبدال
الصاد سيناً من اللحن.

وتكاد قصة بنت أبي الأسود تكون المعلم المشهور في
تاريخ النحو: فقد دخل عليها أبوها في وقدة الحر بالبصرة
فقال له: «يا أبت ما أشدُّ الحر!» رفعت (أشد) فظنها تسأله
وتستفهم منه: أي زمان الحر أشد؟ فقال لها: «شهرنا ناجر».
فقال: «يا أبت إنما أخبرتك ولم أسألك» (٤).

(١) نزهة الالباء ص ٧ وتهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر ١١٠/٧ مطبعة الثوري بدمشق
١٣٥١ هـ وانظر الخصائص لابن جني ٨/٢ وعيون الاخبار، وانظر مراتب النحويين
ص ١٨. هذا وروايات اللحن في هذه الآية لا تتفق على وتيرة، فمنها ما يجعل هذه القصة
في زمن زياد، وأن زياداً هو الذي طلب من أبي الأسود وضع شيء يقيم عوج اللسنة
اللاحنة فأبى أبو الأسود «فبعث زياد رجلاً يقعد له بطريقه، وأمره أن يقرأ شيئاً
من القرآن ويعتمد اللحن، فقرأ: «... أن الله بريء من المشركين ورسوله...» بالجر،
فاستعظم ذلك أبو الأسود وقال: عز وجه الله، إن الله لا يبرأ من رسوله» ثم رجع
من فوره إلى زياد فقال: «يا هذا قد أجبتك إلى ما سألت» انظر كتاب (الف باء)
البلوي ٤٦/١. ولا يبعد الجمع بين الروايات.

(٢) ارشاد الارب ٧٧/١ وفي ص (٧٨) ان الزهري كان يقول: «ما احدث الناس
مروءة احب إلي من تعلم النحو». هذا وقد زعموا ان عمر بن الخطاب كان يضرب
اولاده على اللحن ولا يضربهم على الخطا (ص ٧٩) وان ابنه عبد الله كذلك (ص ٨٩)
(٣) البخاري في «الأدب المفرد» ص ٢٢٧.

(٤) وتتمة الخبر في الاغانى للاصفهاني (١٠١/١١): انه دخل على امير المؤمنين علي بن
ابي طالب فقال: يا امير المؤمنين ذهبت لغة العرب لما خالطت العجم، واوشك ان
تطاول عليها زمان ان تضحلك» واخبره خبر ابنته... فأملى عليه: أن الكلام كله ←

ونتقدم خطوة في الزمن فيقص علينا ابن قتيبة أن رجلاً دخل على زياد فقال له : « إن أبينا هلك وإن أخينا غصبنا على ميراثنا من أبانا » فقال زياد : « ما ضيعت من نفسك أكثر مما ضاع من مالك » وأن أعرابياً سمع مؤذناً يقول : « أشهد أن محمداً رسولُ الله » فقال : « وبحك ، يفعل ماذا » ؟ (١)
 وأن أعرابياً دخل للسوق « فسمعهم يلحنون فقال : سبحان الله ! يلحنون ويرحون ونحن لا نلحن ولا نربح » ! (٢) .
 وروى الجاحظ أن « أول لحن سمع بالبادية : هذه عصاتي (بدل عصاي) وأول لحن سمع بالعراق : حي على الفلاح (بكسر الياء بدل فتحها) » (٢) .

ثم شاع في العصر الأموي حتى تطرق إلى البلغاء من الخلفاء والأمراء كعبد الملك والحجاج . والناس يومئذ تتعابير به ، وكان مما يسقط الرجل في المجتمع أن يلحن ، حتى قال عبد الملك وقد قيل له (أسرع إليك الشيب) : « شيبني ارتقاء المنابر مخافة اللحن » (٣) . وكان يقول : « إن الرجل يسألني الحاجة فتستجيب

← لا يخرج عن اسم وفعل وحرف جاء لمعنى) وهذا القول أول كتاب سيبويه . ثم رسم أصول النحو كلها فنقلها النحويون وفرعوها . ا ه قلت : هذه إحدى روايات مشهورة في أولية النحو ، وبعد ضفحة نجد أبا الفرج يروي عن ابن أبي الأسود قوله : « أول باب وضعه انبي من النحو : التعجب » .

وفي الحادث الذي حفز أبا الأسود على وضع ما وضع روايات عدة قد يأتي بعضها في بحث الخلاف ، وانظر واحدة يرويها الزبيدي في كتابه طبقات النحويين واللغويين ص ١٥ وفي النفس شيء من نسبة الأولية في وضع النحو وسائر العلوم لعلي بن أبي طالب .

(١) عيون الاخبار ١٥٩/٢ . ومر أبو عمرو بن العلاء بالبصرة فاذا أعدال مطروحة مكتوب عليها : (لأبو فلان) فقال : « يا رب يلحنون ويرزقون » إنباه الزوارة ٣١٩/٢ .

(٢) البيان والتبيين ٢١٩/٢ .

(٣) مخطوطة الظاهرية من تاريخ دمشق لابن عساكر رقم ٢٢ تاريخ ج ه الورقة ١/٤٩٠ .

نفسى له بها فاذا لحن انصرفت نفسى عنها (١) وكان يرى اللحن في الكلام أقبح من التفتيق في الثوب النفيس (٢) .
والحجاج على أنه من الخطباء الأبيناء البلغاء ، كان في طبعه تفرز من اللحن أن يقع منه أو من غيره ، فاذا وقع منه حرص على ستره وإبعاد من اطلع عليه منه ، ذكروا أنه سأل يحيى ابن يعمر الليثي : «أسمعني ألحن على المنبر» ؟ فقال يحيى : «الأمير أفصح الناس إلا أنه لم يكن يروي الشعر» قال : «أسمعني ألحن حرفاً» ؟ قال : «نعم ، في آي القرآن» قال : «فذاك أشنع ، وما هو» ؟ قال تقول :

«قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها أحب إليكم من الله ورسوله ..» (٣) . تقرؤها (أحبُّ) بالرفع ، فأنف الحجاج ان يطلع له رجل على لحن فبعث به إلى خراسان (٤) . وكان الحجاج يعجب بفصاحة يحيى هذا فسأله يوماً : أخبرني عن عنبسة بن سعيد : أيلحن» ؟ قال : «كثيراً» قال : «أفأنا ألحن» ؟ قال : «لحناً خفيفاً» قال : «كيف ذلك» ؟ قال تجعل أن : إن) و (إن : أن) ونحو ذلك . قال : «لا تساكني ببلد ، اخرج» (٤) وكان الرجل إذا أراد أن يفلت من عمل

(١) من رسالة للجاحظ في صناعة القواد ، ص ٢٦٠ (رسائل الجاحظ) جمع السندوبي .

(٢) عيون الاخبار ١٥٨/٢ ومن قول ابنه مسلمة «اللحن في الكلام أقبح من الجندري في الوجه» .

(٣) سورة التوبة ٢٤/٨ .

(٤) تهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر ٦٥/٤ (روضة الشام ١٣٣٢ هـ) وطبقات النجوين

والنفوين ص ٥ .

ذكر ابن قتيبة : ان الحجاج أمّ قوماً فقرأ «والعاديات ضبعا» وقرأ في آخرها : ←

للحجاج عاذ باللحن فنجا (١) .

وهؤلاء تطرق إليهم قليل من اللحن لبعدهم عن قومهم في الجزيرة مع أنهم نشئوا فيها وترعرعوا واكتهلوا ، فلما كان من بعدهم عظم فشو اللحن فيهم حتى كان من أعظم المصائب في نفس عبد الملك أن ابنه الوليد لحانة ، وأنه أخذه بتعلم العربية فلم يفلح . ونقلوا عن عبد العزيز بن مروان الأمير الأموي المعروف وهو أخو عبد الملك لحناً ، على أن عبد العزيز هذا وهو من أفصح الناس كان « يعطي على العربية ويحرم على اللحن ، حتى قدم عليه زوار من أهل المدينة وأهل مكة من قريش فجعل يقول للرجل منهم : « من أنت » ؟ فيقول : « من بني فلان » . فيقول للكاتب : « أعطه مئتي دينار » . حتى جاءه رجل من بني عبد الدار فقال : « من أنت » ؟ فقال : « من بنو عبد الدار » فقال : « تجدها من جائرتك » وقال لكاتبه : أعطه

← « أن ربهم بهم يومئذ خير » بفتح همزة (أن) ثم تنبه على اللام في (لخير) وأن (أن) قبلها لا تكون الا مكسورة فحذف اللام من (لخير) فقرأ : « أن ربهم بهم يومئذ خير » . - عيون الاخبار ١٦٠/٢ . ومع هذا فقد روى عن الاصمعي قوله : أربعة لم يلحنوا في جد ولا هزل : الشعبي وعبد الملك والحجاج بن يوسف وابن القرية ، والحجاج أفضلهم - أمالي الزجاجي ص ١٥ .

(١) في إرشاد الأريب (٨٧/١) : بعث الحجاج إلى والي البصرة : ان اختر لي عشرة من عندك فاختر رجلاً منهم كثير بن أبي كثير وكان رجلاً عربياً ، قال كثير : فقلت في نفسي : « لا أفلت من الحجاج الا باللحن » . فلما أدخلنا عليه دعاني فقال : « ما اسلك ! فلت : « كثير » قال : « ابن من ! » فقلت . . . (ابن أبا كثير) فقال : عليك لعنة الله وعلى من بعث بك ، جثوا في قفاه فأخرجت .

مئة دينار» (١).

وقال عمر بن عبد العزيز : «إن الرجل ليكلمني في الحاجة يستوجبها فيلحن فأرده عنها ، وكأني أقضم حب الرمان الحامض لبغضي استماع اللحن ، ويكلمني آخر في الحاجة لا يستوجبها فيعرب فأجيبه إليها التذاذاً لما أسمع من كلامه» وكان يقول : «أكاد أضرس إذا سمعت اللحن» .

(الأضداد لابن الأنباري ص ٢٤٥)

وهذا معاوية بن بجير والي البصرة تشغله لحنة الناعي عن مصيبتيه بأبيه فيقدم إنكارها .

(١) تاريخ دمشق لابن عساكر (مخطوطة الظاهرية رقم ٢٢ تاريخ ج ٥ الورقة ١/١٥٠) .

هذا ومن المفيد ذكر الباعث على عناية عبد العزيز بن مروان بالعربية فقد روى ابن عساكر قبل هذا الخبر أنه «دخل على عبد العزيز رجل يشكو صهراً له فقال : «إن ختني فعل بي كذا وكذا» فقال له عبد العزيز : «من ختنتك!» فقال له «ختنتي الختان الذي يمتن الناس» فقال عبد العزيز لكاتبه : «ويحك ، بم أجابني!» فقال له : «أبها الأمير إنك لحننت وهو لا يعرف اللحن ، كان ينبغي أن تقول له : «ومن ختنتك!» فقال عبد العزيز : اراني اتكلم بكلام لا يعرفه العرب ، لاشاهدت الناس حتى أعرف اللحن» . فأقام في البيت جمعة لا يظهر ومعه من يعلمه العربية ، فصل بالناس الجمعة وهو من أفصح الناس . «٥١ . قلت : تروى هذه اللحنة للوليد بن عبد الملك : انظر ص ١٤٣ من (نقد النثر) المنسوب لقدماء (مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر : القاهرة ١٣٥٩هـ) . خزانة الأدب ٥٨٣/٣ .

وانظر في لحنه أيضاً البيان والتبيين للجاحظ (٢/٢٠٤) فما بعد (مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ١٣٦٨) .

أما أمر الوليد الذي مر آنفاً فقد أهم عبد الملك حتى أفضى بذات نفسه يوماً إلى روح ابن زنباع قائلاً :

«يا أبا زرعة ، قد غلبني الوليد باللحن ، وسأظهر العشية كآبة فسليني عنها ودعني والوليد» فلما أذن العشاء أظهر كآبة وعنده الوليد وسليمان وروح فقال له روح : «ما هذه الكآبة يا أمير المؤمنين ! لا يسوءك (الله) ولا يريك مكروهاً!» قال : ذكرت ما في عنقي من أمر هذه الأمة وإلى من أصير أمرها بعدي ! «قال له روح : يغفر الله لك يا أمير ←

فأنت تجد مما تقدم أن الخوف على العربية له ما يفرضه من
الندُر ، وأنه تمكن في النفوس حتى تضافت جهود العلماء
وذوي السلطان على صيانة العربية ، وأن الحرمان من المال أو
العمل مما كان يصيب اللحانة ، وأن فصاحة المرء قد ترفعه إلى
الولايات والغنى وتزيد شأنه عند أولي الأمر ؛ وهذا من طرف
السلطان كاف في الترغيب والترهيب . وسؤال الحجاج عن
لحن بعض الناس ذوي الشأن مشعر باهتمام الحكومة والمجتمع
بأمر اللحن . وذلك طبيعي من دولة قامت على العصبية العربية
بعد أن رأت اللحن يفسد في الطبقات الرفيعة من الأمراء والحكام
وأشراف الناس ، وفي قصة بشكست النحوي تعبير واضح عن
أمرين : فشو اللحن ونظرة المثقفين إليه ، ولا بأس في إيرادها
ففيها طرافة وفيها ظرف :

← المؤمنين . فإني أنت عن الوليد سيد شباب العرب ! » قال « يا أبا زرعة ! لا ينبغي أن
يلي أمر العرب إلا من يتكلم بكلامها » فقام الوليد فدخل منزله فجمع إليه أصحاب النحو ،
فاقام ستة أشهر معهم ، وخرج يوم خرج وهو أجهل بالنحو منه يوم دخل ، فقال
عبد الملك : « قد أجهد وأعذر » المصدر السابق الورقة ١/٤٢١ .

واحتج على عبد الملك بلحن الوليد هذا ، فقد ذكر ابن عساكر أن عبد الملك قال لرجل
من قریش : « أنك لرجل لولا أنك تلمح » فقال : « وهذا ابنك الوليد يلحن » قال
عبد الملك : « لكن ابني سليمان لا يلحن » قال الرجل : « واخي فلان لا يلحن ! »
الورقة ١/٤٢٤ .

بل كان لا يستطيع تجنب اللحن حتى على المنبر ، ذكره أبو الزناد يوماً فقال : « كان
لحناً كآني أسمعه على منبر النبي صلى الله عليه وسلم يقول : يا أهل المدينة ! » .

بل كان لا يستطيع تجنبه حتى في آيات القرآن : قرأ يوماً على المنبر « يا ليتها كانت
زبية » بضم التاء ، فقال عمر بن عبد العزيز (وكان تحت المنبر) : يا ليتها كانت
وتى عليك وأراحتنا منك ! » الورقة ٤٢٤/ج .

أدب عليه بن عبد العزيز هذا أشد الناس في اللحن على ولده وخاصته ورعيته وربما
شاد الأريب ٨٩/١ .

« وقد بشكست النحوي على هشام بن عبد الملك ، فلما حضر الغداء دعاه هشام ، وقال لفتيان بني أمية : « تلاحنوا عليه » فجعل بعضهم يقول : « يا أمير المؤمنين رأيت أبي فلان . . . » ويقول آخر : « مر بي أبي فلان . . . » ونحو هذا ، فلما ضجوا أدخل يده في صحيفة فغمسها ثم طلى لحيته وقال لنفسه : « ذوتي ، هذا جزاؤك في مجالسة الأندال » ! (١) .

إلى هذا المدى بلغ أمر اللحن في المئة الأولى للهجرة والدولة عربية محضة ، والعصبية ذات سلطان ، والقوم حديثو عهد بجزيرتهم ولا تزال مجتمعاتهم تتناقل القول المشهور : « ليس للاحن حرمة » وتتعامل به ، هذا عبد الملك بن مروان استأذن عليه رجل من علية أهل الشام وبين يديه قوم يلعبون بالشطرنج فقال : « يا غلام ، غطها » فلما دخل الرجل فتكلم ، لحن ، فقال عبد الملك : « يا غلام ، اكشف عنها ، ليس للاحن حرمة » - (الأضداد لابن الأنباري ص ٢٤٥) .

وبيت الخلافة أعرق بيوت قريش شرفاً ومجداً وبلاغة وأقواها عصبية وعروبة . (٢) والعرب - كما قرر ابن جني -

(١) تاريخ دمشق لابن عساكر (مخطوطة الظاهرية) الجزء السابق الورقة ١/٤٥٤ ثم قال ابن عساكر فيه : « وكان نحوياً أخذ عنه أهل المدينة ، وكان يذهب مذهب الشراة ويكتم ذلك . فلما ظهر ابو حمزة الشاري بالمدينة (سنة ١٣٠ هـ) خرج معه فقتل فيمن قتل بخلافة مروان بن محمد . » واسمه عبد العزيز القاري وقيل في مقتله :

لقد كان بشكست عبد العزيز من اهل القراءة والمسجد
فبعداً لبشكست عبد العزيز وأما القران فلا يبعده

انظر النسخة الثانية من تاريخ دمشق لابن عساكر (رقم ٣٣٧٤/٩ تاريخ)

٢٠٢ ، والاغاني ١/١١١ و ١٠٨/٢٠ و ١١٠ وإنباه الرواة ٢/١٨٣ ، وحسبك

(٢) هذا ومع ضعف السليقة العربية على الزمن لم يضعف استهجان الخاصة ←

هذه الحوادث الاربع رمزاً إلى ذلك ، وكلها في صدر الدولة العباسية

أشد استنكاراً لزيغ الإعراب منهم لخلاف اللغة ، فقد ينطق بعضهم بالدخيل والمولد ولكنه لا ينطق باللحن .

ولذلك اشتد بلال بن أبي بردة على خالد بن صفوان لما رآه يلحن في حديثه العفوي معه فقال له : « أتحدثني أحاديث الخلفاء وتلحن لحن السقاعات » ؟ فلنحاول تبيان ما اختط أهل العربية من خطط يعالجون بها استفحال الداء ، وهل كانوا إلى الشدة حين شرطوا للاحتجاج تلك الشروط التي أسقطت الاحتجاج بكلام كثير من العرب حتى في زمن الجاهلية ؟

نصيف العرب من حيث الوتوق بسلامة لغتها :
من يحتج به

يراد بالاحتجاج هنا إثبات صحة قاعدة ، أو استعمال كلمة أو تركيب ، بدليل نقلي صح سنده إلى عربي فصيح سليم السليقة على ما سيأتي تفصيله في موضعه .

← تكلم أبو جعفر المنصور في مجلس فيه اعرابي فلحن ، فصر الاعرابي أذنيه (حددهما مصنياً باهتمام) فلحن مرة أخرى أعظم من الأولى ، فقال الاعرابي : « أف لهذا : ما هذا ! » ثم تكلم فلحن الثالثة فقال الاعرابي : « أشهد لقد وليت هذا الامر بقضاء وقدر ! » .

وقال سعيد بن سلم : « دخلت على الرشيد فيبهرني هيبه وجمالا ، فلما لحن خف في عيني » . ودخل رسول والي الكوفة العباس بن محمد بن موسى على طاهر بن الحسين فقال له : « أخيك أبي موسى يقرأ عليك السلام » قال : « وما أنت منه ! » قال : « كاتبه الذي يطعمه الخبز » فأمر توأ بصرف العباس عن الكوفة إذ لم يتخذ كاتباً يحسن الأداء عنه . -

إرشاد الأريب ١/ ٨٤ ، ٨٣ ، ٨٦ ، بتصرف يسير ، بل إن المأمون كان يأخذ عماله بالوم إذا كان في كتبهم إليه لحن ويعد ذلك تفریطاً في جانب مقام الخلافة وإليك حديث ابن قادم النحوي الكوفي :
« وجه إلي إسحاق بن إبراهيم المصعبي يوماً فأحضرني فلم أدر ما السبب ، فلما قربت من مجلسه تلقاني ميمون بن إبراهيم كاتبه على الرسائل وهو على غاية من الملهم والجزع ، ←

وإنما احتاج القوم إلى الاحتجاج لما خافوا على سلامة اللغة العربية بعد أن اختلط أهلها بالأعاجم إثر الفتوح وسكنوا بلادهم وعاشوهم ، فنشأ عن ذلك بسنة الطبيعة أخذ وعطاء في اللغة والأفكار والأخلاق والأعراف . وتنبه أولو البصر إلى أن الأمر آيل إلى إفساد اللغة وضياع العصبية من جهة ، وإلى التفريط في

← فقال لي بصوت خفي : « إنه إسحاق » ومر غير متلبث ولا متوقف حتى رجع إلى مجلس إسحاق ، فراغني ذلك . فلما مثلت بين يديه قال لي : كيف يقال : « وهذا المال مالا » أو « وهذا المال مال » ! فعلمت ما أراد ميمون ، فقلت له : « الوجه (وهذا المال مال) ويجوز (وهذا المال مالا) » ، فأقبل إسحاق على ميمون بغلظة وفظاظة ثم قال : « الزم الوجه في كتبك . ودعنا من يجوز ويجوز » ورمى بكتاب في يده ، فسألت عن الخبر فإذا ميمون قد كتب إلى المأمون وهو ببلاد الروم عن إسحاق وذكر مالا حملة ، فكتب : « وهذا المال مالا » فخط المأمون على الموضوع من الكتاب ووقع بخطه في حاشيته : « تحاطبني بلحن ! ! » فقامت القيامة على إسحاق .

فكان ميمون بعد ذلك يقول : « ما أدري كيف أشكر ابن قادم ، أبقى علي روحي ونعمتي ! ! » قال ثعلب راوي الحديث : « فكان هذا مقدار العلم وعلى حسب ذلك كانت الرغبة في طلبه والحذر من الزلل . قال « وهذا المال مالا » ليس بشيء ، ولكن أحسن ابن قادم في التأني لخلص ميمون . » - إنباه الرواة ١٥٧/٣ وطبقات النحويين واللغويين للزبيدي ص ١٥٣ .

حتى إذا امتد الزمن خف الاستنكار شيئاً ما فصرنا نرى ثعلباً النحوي « لا يتكلف إقامة الإعراب في كلامه إذا لم يخش لبساً في العبارة » ونرى إبراهيم الحربي وقد ذكر له ذلك يقول : « أيش يكون إذا لحن في كلامه ! كان هشام النحوي يلحن في كلامه ، وكان أبو هريرة يكلم صبيانه بالنبطية . » - إنباه الرواة ١٤٠/١ .

بل كان بعض الأمراء بالبصرة يقرأ (إن الله وملائكته) بالرفع فمضى إليه الأخصش ناصحاً له فانتهره وتوعده وقال « تلحنون امراءكم ! ! » - إنباه الرواة ٤٣/٢ .
على أن من يعتد بهم في المجتمع مضوا على استهجان اللحن زمناً طويلاً فقد حدث حفص بن غياث قال :

« وجه إيلينا عيسى بن موسى ليلا فصرنا إليه والجنند سماطان وقد امتلانا رعباً منه فقال : « ما دعوتكم إلا لخيراً » فزالت هيبتة من قلوبنا لقيح لحنه » - المصون للعسكري ص ١٤٦
طبعة حكومة الكويت سنة ١٩٦٠ م .

صيانة الدين من جهة ثانية ، إذ كانت سلامة أحكامه موقوفة على حسن فهم المستنبط لنصوص القرآن الكريم والحديث الشريف ، وكان في ضعف العربية تضعيع لهذا الفهم .

بحث علماء العربية فيمن نقل الرواة عنهم من أهل المدر والوبر قدماء ومحدثين . وتقصوا أحوالهم ونقدوها ، فاجتمعوا على الاحتجاج بقول من يوثق بفصاحته وسلامة عربيته ، ونحن عارضون لأصناف هؤلاء زماناً ومكاناً وأحوالاً .

فأما الزمان فقد قبلوا الاحتجاج بأقوال عرب الجاهلية وفصحاء الاسلام حتى منتصف القرن الثاني سواء أسكنوا الحضر أم للبادية . أما الشعراء فقد صنفوا أصنافاً أربعة : جاهليين لم يدر كوا الاسلام ، ونحصرمين أدر كوا الجاهلية والاسلام ، وإسلاميين لم يدر كوا من الجاهلية شيئاً ، ومحدثين أولهم بشار بن برد (١) . وشبه الاجماع انعقد على صحة الاستشهاد بالطبقتين الأوليين واختلفوا في الطبقة الثالثة ، وذهب عبد القادر البغدادي صاحب خزانة الأدب إلى جواز الاستشهاد بها (٢) أما الطبقة الرابعة فلا يستشهد بكلامها في علوم اللغة والنحو والصرف خاصة ، وكان آخر من يحتج بشعره على هذا الأساس بالاجماع ابراهيم ابن هرمة (٧٠ - ١٥٠ هـ) الذي ختم الأصمعي به الشعر (١) . أما

(١) الاقتراح ص ٣٢ .

(٢) خزانة الادب ٢٠/١ .

(١) الاقتراح للسيوطي ص ٢٢ (مطبعة المعارف بجيدر آباد ١٣١٠ هـ) . هذا وبعضهم يرى الاحتجاج بالطبقة الرابعة مستدلاً باستشهاد سيويه بشعر بشار بن برد في (الكتاب) ، ويرد المعارضون بأنه إنما فعل ذلك خوفاً من لسانه .

أهل البادية فقد استمر العلماء يدونون لغاتهم حتى فسدت
سلاقتهم في القرن الرابع الهجري (١) .

وعلى هذا « أجمعوا على أنه لا يحتج بكلام المولدين
والمحدثين في اللغة العربية » (٢) .

وأما المكان أو بعبارة أخرى القبائل ، فقد اختلفت درجاتها في
الاحتجاج على اختلاف قربها أو بعدها من الاختلاط بالأمم
المجاورة ، فاعتمدوا كلام القبائل في قلب جزيرة العرب ،
وردوا كلام القبائل التي على السواحل أو في جوار الأعاجم ،
وإليك تصنيف أبي نصر الفارابي لهم في الاحتجاج :
أ - « كانت قريش أجود العرب انتقاء (٣) للأفصح من

(١) قرر ياقوت في معجم البلدان مادة (عكد) أن جيلي « عكاد » فوق مدينة الزرائب
« وأهلها باقون على اللغة العربية من الجاهلية إلى اليوم لم تتغير لغتهم بحكم أنهم لم يختلطوا
بغيرهم من الحاضرة في مناكحة وهم أهل قرار لا يظنون عنه ولا يخرجون منه » .
(توفي ياقوت سنة ٦٢٦ هـ) ثم جاء صاحب القاموس المحيط المتوفى سنة (٨١٧ هـ)
فقرر أن « عكاد » جبل باليمن قرب مدينة زبيد وأهله باقية على اللغة الفصيحة » .

ثم زاد المرتضى الزبيدي المتوفى سنة (١٢٠٥ هـ) في شرحه للقاموس عند هذه المادة
كلمة « إلى الآن » وقال : « لا يقيم الغريب عندهم أكثر من ثلاث ليال خوفاً على
لسانهم ! » - ارجع إلى هذه المادة (عكد) في المراجع الثلاثة المذكورة . والزبيدي
أقام في (زبيد) زمناً طويلاً فهو بها عارف .

(٢) الاقتراح ص ٣١ وقد مال الزنجشيري إلى استثناء أئمة العربية من ذلك داعياً إلى « جعل الوثوق
بكلامهم كالوثوق برواياتهم » وليس بشيء .

(٣) قال ابن فارس : (وكانت قريش مع فصاحتها . . . إذا اتهم الوفود من العرب تخيروا
من كلامهم وأشعارهم أحسن لغاتهم وأصفى كلامهم ، فاجتمع ما تخيروا من تلك اللغات
إلى نحائزهم وسلاقتهم التي طبعوا عليها فصاروا بذلك أفصح العرب .) - الصاحبي
ص ٢٣ (المطبعة السلفية بالقاهرة) .

الألفاظ وأسهلها على اللسان عند النطق ، وأحسنها مسموعاً
وأبينها عما في النفس .

والذين عنهم نقلت اللغة العربية وبهم اقتدي وعنهم أخذ
اللسان العربي من بين قبائل العرب هم :

قيس وتميم وأسد فان هؤلاء هم الذين أخذ عنهم أكثر ما أخذ
ومعظمه ، وعليهم اتكل في الغريب وفي الاعراب والتصريف .

ثم هذيل وبعض كنانة وبعض الطائيين ولم يؤخذ عن غيرهم
من سائر قبائلهم (١) .

ب - وبالجملة فانه لم يؤخذ عن حضري ولا عن سكان
البراري ممن كان يسكن أطراف بلادهم التي تجاور سائر
الأمم الذين حولهم :

لم يؤخذ من لحم ولا من جذام فانهم كانوا مجاورين لأهل
مصر والقطب .

ولا من قضاة ولا من غسان ولا من إياد فانهم كانوا
مجاورين لأهل الشام وأكثرهم نصارى يقرؤون بصلاتهم
بغير العربية .

ولا من تغلب ولا النمر فانهم كانوا بالجزيرة مجاورين
لليونانية .

ولا من بكر لأنهم كانوا مجاورين للنبط والفرس .

(١) ومع هذا لم تكن لغات هؤلاء بالمرضية دائماً : قال الحسن البصري يوماً (توضيت)
فقيل له : (أتلحن يا أبا سعيد !!) فقال (إنها لغة هذيل وفيها فساد) . انظر كتاب
(الف باء) للبلوي ٤٦/١ .

ولا من عبد القيس لأنهم كانوا من سكان البحرين مخالطين
للهند والفرس .

ولا من أزد عمان لمخالطتهم للهند والفرس .

ولا من أهل اليمن أصلا لمخالطتهم للهند والحبشة ولولادة
الحبشة فيهم .

ولا من بني حنيفة وسكان اليمامة ولا من ثقيف وسكان
الطائف لمخالطتهم تجار الأمم المقيمين عندهم .

ولا من حاضرة الحجاز لأن الذين نقلوا اللغة صادفوهم حين
ابتدؤوا ينقلون لغة العرب ، قد خالطوا غيرهم من الأمم
وفسدت ألسنتهم » (١) .

(١) الاقتراح للسيوطي . ص ٣٢ . نقلا عن كتاب الفارابي (الالفاظ والحروف)
هذا وقد أورد الجاحظ في كتابه (البيان والتبيين) مقابلة طريفة بين لغات أهل مكة
والبصرة والكوفة ، يفيد إيرادها في شرح الظاهرة المذكورة أعلاه ، قال الجاحظ : (أهل
الامصار إنما يتكلمون على لغة النازلة فيهم من العرب ، ولذلك نجد الاختلاف في الفاظ أهل
الكوفة والبصرة والشام ومصر . . . وقال أهل مكة لمحمد بن منذر الشاعر (ليست لكم
معاشر أهل البصرة لغة فصيحة ، إنما الفصاحة (هنا أهل مكة .) فقال محمد بن منذر :
(أما ألفاظنا فأحكى الالفاظ للقرآن وأكثرها موافقة له ، فضعوا القرآن بعد هذا حيث
شتم : أنتم تسمون القدر برمة وتجمعون البرمة على برام ، ونحن نقول (قدر) ونجمعها
على قلدور ، وقال الله عز وجل (في جفان كالجواب وقدر راسيات) وأنتم تسمون
البيت (عليّة) وتجمعون هذا الاسم على علالي ونحى نسيه (غرفة) ونجمه على غرف
وغرفات ، وقال الله « غرف من فوقها غرف مبنية » وقال : « هم في الغرفات آمنون » ،
وأنتم تسمون الطلع (الكافور والاغريض) ونحن نسيه الطلع وقال الله « ونخل طلعمها
هضيم » . . . فعد عشر كلمات لم أحفظ أنا منها غير هذا .

ألا ترى أن أهل المدينة لما نزل فيهم ناس من الفرس في قديم الدهر . علقوا بألفاظ
من ألفاظهم ، ولذلك يسمون البطيخ (الخربز) ويسمون . . . الخ .
وكذا أهل الكوفة يسمون المسحاة : (بال) وبال بالفارسية : ولو علق ذلك لغة
أهل البصرة إذ نزلوا بأدنى بلاد فارس وأقصى بلاد العرب كان ذلك أشبه إذ كان أهل ←

وكان هذا التصنيف حاز القبول وجرى عليه العمل وكان الخروج عليه مدعاة إلى النقد، ولما اعتمد ابن مالك على لغات لحم وجذام وغسان، تعقبه باللوم أبو حيان فقال في شرح التسهيل: «ليس ذلك من عادة أئمة هذا الشأن» (١).

وكان أبو عمرو بن العلاء يقول: «لا أقول: (قالت العرب..) إلا ما سمعت من عالية السافلة وسافلة العالية» يريد ما بين نجد وجبال الحجاز حيث قبائل أسد وتميم وبعض قبائل قيس (٢) بل كان عثمان يقول: «لا يملين في مصاحفنا إلا غلمان قريش وثقيف» (٢).

وأما أحوال هؤلاء العرب المحتج بهم فخيرها ما كان أعمق في التبدلي وألصق بعيشة البادية، ولذا كان مما يفخر به البصريون على الكوفيين أخذهم عن الأعراب أهل الشيح والقيصوم وحرشة الضباب وأكلة اليرابيع ويقولون للكوفيين: «أخذتم عن أكلة الشواريز وباعة الكواميخ» (٣). وقد نص

← الكوفة نزلوا بأدنى بلاد النبط وأقصى بلاد العرب. ويسمى أهل الكوفة الحوك (البقلة الحمقاء) بازورج والبازورج بالفارسية والحوك كلمة عربية. وأهل البصرة إذا التقت أربع طرق يسمونها (مربعة) وتسميها أهل الكوفة (جهارسو) والجهار بالفارسية. ويسمون السوق أو السويقة وازار والوازار بالفارسية. ويسمون القشاء خياراً والخيار فارسية. ويسمون المجنوم ويندي بالفارسية. - ١٨/١٥١.

وهذه الامثلة التي طغى فيها الاثر الاجتماعي على الاثر الجغرافي تدرك الحافز لعلماء العربية على اسقاط من أسقطوا في الاحتجاج من العرب في الجاهلية والاسلام.

(١) الاقتراح ص ٢٤.

(٢) انظر مجلدة مجمع اللغة العربية (بالقاهرة) ١٤١/٨.

(٣) الشيراز اللبني المصفي، والكامخ: ادام - انظر القاموس المحيط.

الفارابي بعد قوله المتقدم آنفاً على صناعة هؤلاء الأعراب وصفاتهم فقال : « كانت صنائع هؤلاء التي بها يعيشون الرعاية والصيد واللصوصية ، وكانوا أقواهم نفوساً وأقساهم قلوباً وأشدهم توحشاً وأمنعهم جانباً وأشدهم حمية وأحبهم لأن يغلبوا ولا يغلبوا ، وأعسرهم انقياداً للملوك . وأجفاهم أخلاقاً وأقلهم احتمالاً للضيم والذلة » . (١) .

وتستطيع أن تجعل مرد الأمر كله - بعدما تقدم لك - إلى اللوثوق من سلامة لغة المحتج به وعدم تطرق الفساد إليها ، وهذا هو الضابط في التصنيف الزماني والمكاني اللذين مرآ بك ، فأنت تعلم إسقاط العلماء الاحتجاج بشعر أمية بن أبي الصلت وعدي ابن زيد العبادي (٢) . وحتى الأعشى عند بعضهم ، لمخالطتهم الأجانب وتأثر لغتهم بهذه المخالطة ، حتى حمل شعرهم عدداً غير قليل من ألفاظ ومصطلحات لا تعرفها العرب ، وكل

(١) الاقتراح ص ٢٤ .

(٢) إسقاط الاحتجاج في اللغة لا يؤثر في الشعرية ؛ وعلى هذا ينبغي أن يفهم انكار القاضي الجرجاني زعم الأصمعي :

(زعم الأصمعي ان العرب لا تروي شعر أبي دؤاد وعدي بن زيد ، لان الفاظهما ليست بنجدية) ، وكيف يكون ذلك وهذا معاوية يفضل غدياً على جماعة الشعراء وهذا الخطيئة يسأل : من أشعر الناس فيقول : الذي يقول وأنشد لأبي دؤاد :

لا أعد الإقتار عدماً ولكن فقد من قد ززنته الاقتار . . . الخ الايات «

الوساطة ص ٤٩ .

هذا ومن العلماء من لا يحتج بغير الجاهليين وقد قال الأصمعي : « جلست إلى أبي عمرو بن العلاء عشر حجج ما سمعته يحتج ببيت إسلامي » .

هؤلاء شعراء جاهليون (١) ؛ بينما يذهب فريق إلى الاحتجاج بكلام الشافعي المتوفى في القرن الثالث للهجرة ، حتى نص الامام أحمد بن حنبل على أن (كلام الشافعي في اللغة حجة) (٢) لسلامة نشأته وتقلبه في البيئات العربية السليمة . قيل لبشار : « ليس لأحد من شعراء العرب شعر إلا وقد قال فيه شيئاً استنكرته العرب من ألفاظهم وشك فيه ، وإنه ليس في شعرك ما يشك فيه » . قال : « ومن أين يأتيني الخطأ ؟ ولدت هاهنا ونشأت في حجور ثمانين شيخاً من فصحاء بني عقيل ما فيهم أحد يعرف كلمة من الخطأ ، وإن دخلت إلى نسائهم فنساؤهم أفصح منهم ، وأيفعت فأبديت إلى أن أدركت ؛ فمن أين يأتيني الخطأ » (٣) .

وكلمة بشار هذه دليل قاطع على وجود بيئات في المدن سليمة من اللحن لزمه في المئة الثانية للهجرة .

ويعجني كثيراً قول ابن جني في هذا الموضوع في باب (ترك

(١) مع هذا لا بد من بعض التسامح فان التدقيق والتقصي لا يسلم عليهما كثير من كلام المحتج بهم : هذا الكميت والطرماع روي أنهما كانا « يسألان المعجاج عن الغريب ثم يراه في شعرهما موضوعاً في غير مواضعه ، فقليل له : « ولم ذاك ! » قال : « لأنهما قرويان يصفان ما لم يريا فيضمانه في غير موضعه وأنا بدوي أصف ما رأيت فأضعه في مواضعه . » - الاغاني ١٧/٢ بل ان الاصمعي كان يقول في الكميت : « جر مقاني من جر اميق (عجم) الشام لا يتحج بشعره » وينكر مواضع من شعر الطرماع ويلحن ذا الرمة . - انظر الوساطة للقاضي الجرجاني ص ٩ . بل ذهب الجرجاني في باب (اغاليط الشعراء ص ٤ من الوساطة) إلى أنه لا توجد قصيدة واحدة من كل تلك الدواوين الجاهلية والاسلامية « تسلم من بيت أو أكثر لا يمكن لعائب القلدح فيه » ا هـ . وما أشبه هذا بالحق .

(٢) الاقتراح ص ٢٤ .

(٣) الاغاني ٢٦/٣ طبعة الساسي .

الأخذ عن أهل المدر كما أخذ عن أهل الوبر) :

« علة امتناع ذلك ما عرض للغات الحاضرة وأهل المدر من الاختلال والفساد والخطل ، ولو علم أن أهل مدينة باقون على فصاحتهم ولم يعترض شيء من الفساد للغتهم لوجب الأخذ عنهم كما يؤخذ عن أهل الوبر . وكذلك أيضاً لو فشا في أهل الوبر ما شاع في لغة أهل المدر من اضطراب الألسنة وخبالها وانتقاض عادة الفصاحة وانتشارها ، لوجب رفض لغتها وترك تلقي ما يرد عنها ، وعلى ذلك العمل في وقتنا هذا لأننا لا نكاد نرى بدوياً فصيحاً ، وإن نحن آنسنا منه فصاحة في كلامه لم نكد نعدم ما يفسد ذلك ويقدح فيه . . » (١) .

نشأة النحو

ما مضى لك بيانه من أحداث اللحن حمل القوم على الاجتهاد لحفظ العربية وتيسير تعلمها للأعاجم ، فشرعوا يتكلمون في الأعراب وقواعده حتى تم لهم مع الزمن هذا الفن .

(١) الخصائص ٢/٥ ثم ذكر ابن جني أدلة على فساد سليقة الأعراب في زمنه فقال : « وقد كان طراً علينا أحد من يدعي الفصاحة البدوية ويتباعد عن الضعفة الحضرية ، فتلقينا أكثر كلامه بالقبول له ، وميزناه تمييزاً حسن في النفوس موقه إلى أن أنشدني يوماً شعراً لنفسه يقول في بعض قوافيه (أشأؤها . وأداؤها) (بوزن أشعها وأدعها) فجمع بين الهمزتين كما ترى . واستأنف من ذلك ما لا أصل له ، ولا قياس يسوغه ، نعم وأبدل إلى الهمز حرفاً لاحظ له في الهمز ، بضد ما يجب ، لأنه لو التقت همزتان عن وجوب صنعة للزم تغيير إحداهما . فكيف أن يقلب إلى الهمز قلباً ساذجاً عن غير صنعة ما لاحظ له في الهمز ، ثم يحقق الهمزتين جميعاً ! هذا ما لا يبيحه قياس ولا ورد بمثله سماع . . . الخ .

والذي تجمع عليه المصادر أن النحو نشأ بالبصرة ، وبها نما
واتسع وتكامل وتفلسف ، وأن رؤوسه بنزعته السماعية
والقياسية كلهم بصريون .

أول من أرسل في النحو ^{***} كلاماً أبو الأسود الدؤلي المتوفي
سنة ٦٧ هـ .

وقيل إن علي بن أبي طالب ألقى على أبي الأسود شيئاً من
أصول هذا النحو ثم قال له : « انح هذا النحو » فسمي الفن نحواً .

وقيل إن أول من تكلم فيه : نصر بن عاصم المتوفي سنة ٨٩ هـ .

وقيل عبد الرحمن بن هرمز المتوفي سنة ١١٧ هـ .

وقيل لم يصل إلينا شيء عن أحد قبل يحيى بن يعمر المتوفي

سنة ١٢٩ هـ وابن أبي إسحاق الحضرمي المتوفي سنة ١١٧ هـ .

وقيل وقيل ... الخ .

ومن يقرأ بامعان ترجمة أبي الأسود الدؤلي في (تاريخ

دمشق لابن عساكر) مثلاً ، ثم يفكر في توارده أكثر المصادر

على جعله واضع الأساس في بناء النحو لا يستبعد ذلك ، فالرجل

ذو ذكاء نادر وجواب حاضر ، وبديهة نيرة ، ثم هو بعد بليغ

أريب مرن الذهن ، وحسبك اختراعه (الشكل) (١) للذي عرف

(١) اختار أبو الأسود كاتباً وأمره أن يأخذ المصحف وصبغاً يخالف لون المداد وقال له :

إذا رأيتني قد فتحت فمي بالحرف فانقط نقطة فوقه على أعلاه فإن ضمنت فمي فانقط

نقطة بين يدي الحرف ، وإن كسرت فاجعل النقطة تحت الحرف ، فإن أتبعته شيئاً من

ذلك غنة فاجعل مكان النقطة نقطتين » فهذا نقط أبي الأسود . - أخبار النحويين البصريين

لأبي سعيد السيرافي (ص ١٦) « المطبعة الكاثوليكية في بيروت » . وتهذيب تاريخ

ابن عساكر ١٠٩/٧ . والفهرست لابن النديم ص ٦٠ .

وهذا سبب إطلاق الفتح والكسر والضم على الحركات المعروفة فيما أرى ، إذ كان

أبو الأسود أول من استعملها . أما السكون في هذا المصحف فعلامته التجرد من العلامة .

بنقط أبي الأسود للدلالة على الرفع والنصب والجر والتنوين ، وهو ما أجمعوا عليه قدماً ولم يشك فيه حديثاً أحد . و (الشكل) أعود على حفظ النصوص من حدود النحو ؛ ولعله أعظم خدمة قدمت للعربية حتى الآن ، وكان الخطوة الأولى إلى النحو كما ذهب إليه الأستاذ أحمد أمين (١) .

وينص أبو الطيب اللغوي على أن أبا الأسود وضع النحو ليتعلم بنو زياد (٢) . « واختلف الناس إليه يتعلمون العربية وفرع لهم ما كان أصله فأخذ ذلك عنه جماعة » . وليس يعيننا هنا تحرير هذه الأولية بتفصيل (٣) ، لكننا لانرى

(١) ضحى الاسلام ٢٨٧/٢ وانظر مراتب النحويين ص ١٠

(٢) مراتب النحويين ٨ ، ١٠ .

(٣) وما أقرب رواية أبي الفرج من الواقع والاعتدال حين سلسل لنا الخطوات في عبارة فيها كثير من الاقتصاد قال راوياً عن المدائني :

« أمر زياد أبا الأسود الدؤلي أن ينقط المصاحف فنقطها ، ورسم من النحو رسوماً ثم زاد فيها بعده عتبسة بن معدان ثم جاء عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي وأبو عمرو ابن العلاء فزادا فيه ، ثم جاء الخليل بن أحمد الأزدي وكان صليبة فلحبه ، ونجم علي ابن حمزة الكسائي مولى بني كاهل من أسد فرسم للكوفيين رسوماً فهم الآن يعملون عليها . » - الاغاني ١١/١٠١ ، وسيمر بك بعض تفصيل عن هؤلاء الاعلام ، ولا بأس في تنبيهك إلى أن أبا الفرج نص في أول ترجمته لأبي الاسود ، على أنه « كان الاصل في بناء النحو وعقد أصوله . »

وابن سلام يقول : اول من استن العربية وفتح بابها واتهج سبيلها ووضع قياسها ابو الاسود « طبقات فحول الشعراء ص ١٢ طبعة دار المعارف .

وللزبيدي الاندلسي المتوفى سنة ٣٧٩ هـ رواية مفيدة يسلسل فيها الخطوات الاولى في كتابه طبقات النحويين واللغويين ص ٢١٥ قال :

(ابن أبي سعد قال حدثنا علي بن محمد الهاشمي قال : سمعت أبي يذكر قال : كان بدء ما وضع ابو الاسود النحو أنه مر به سعد وكان رجلاً فارسياً قدم البصرة مع أهله ، وكان يقود فرسه فقال : مالك ياسعد ! ألا تركب ! فقال « فرسي ضالع » فضحك به من حضره . قال ابو الاسود : « هؤلاء الموالي قد رغبوا في الاسلام ودخلوا فيه وصاروا لنا إخوة ، فلو علمناهم الكلام ، فوضع باب الفاعل والمفعول لم يزد عليه قال أبي : « فزاد في ذلك الكتاب رجل من بني ليث أبوأباً ، ثم نظر فإذا في كلام العرب مالا يدخل فيه فأقصر عنه ، فلما كان عيسى بن عمر قال : « أرى أن أضع الكتاب على الأكثر وأسمى الأخرى لغات . فهو أول من بلغ غايته في كتاب النحو » .

بدأ من أن نشير إلى أن اتفاقهم على أنه واضح (الشكل) وأن شبه الاجماع على أنه أول من تكلم بالنحو وأنه كان يتصدر لإعراب القرآن» (١) وأن هؤلاء الذين تزعم لهم الأولوية في بعض الأقوال : نصر بن عاصم ، ويحيى بن يعمر ، وعنبسة الفيل ، وميمون الأقرن ، . كلهم تلميذ أبي الأسود أو تلميذ تلميذه ، عنه أخذوا العربية والقراءة بالبصرة ؛ كل أولئك مع ما عرف عن أبي الأسود من ذكاء وقاد ، وفكر متحرك ، وعقل وروية ، . . يجعلنا نقطع بأنه وضع أساساً بني عليه من بعده . ولكن ، ما هو هذا الأساس ؟

لسنا نجد لهذا السؤال جواباً يشفي الغليل ، فصحيفة أبي الأسود تعرف عند النحاة بـ (التعليقة) ، فاذا أردنا معرفة محتوياتها لم نحظ بما يطمأن اليه (٢) ، بل فات معرفتها العلماء منذ المئة

(١) في ترجمة حر بن عبد الرحمن القاري النحوي أنه : سمع أبا الاسود وعنه طلب إعراب القرآن أربعين سنة . - بغية الوعاة ص ٢١٥ .

(٢) أما ابن الانباري فقد اطمأن إلى خبر ذكره في أول كتابه «نزهة الالباء في طبقات الأدياء ص ٥» حين روى أن علي بن أبي طالب دفع إلى أبي الاسود رقعة فيها : «الكلام كله اسم وفعل وحرف ، فالاسم ما أنبأ عن المسمى ، والفعل ما انبىء به ، والحرف ما أفاد معنى . واعلم ان الاسماء ثلاثة : ظاهر ومضمر ، واسم لا ظاهر ولا مضمر ، وانما يتفاضل الناس فيما ليس بظاهر ولا مضمر . . .» ثم يذكر ابن الانباري ان أبا الاسود وضع ابواب «العطف ، والنعمة ، والتعجب ، والاستفهام» إلى ان وصل إلى باب إن واخواتها ما خلا لكن ، فلما عرضها على علي امره بضم (لكن) إليها ، وكلما وضع باباً من أبواب النحو عرضه عليه ، « ٥١ .

ولست أدري هل ابقت امور الخلافة والحروب والفتن لعل وقتاً يفرغ فيه للتأليف في العلوم وتنقيحها واختراعها ! ولعل الاستاذ أحمد أمين لم يكن بعيداً من الصواب حين روى هذا الخبر فعلق عليه بما يأتي :

«وكل هذا حديث خرافة فطبيعة زمن علي وابي الاسود تأبى هذه التعاريف وهذه التقاسيم الفلسفية ، والعلم الذي ورد اليها من هذا العصر في كل فرع يتناسب مع الفطرة» ←

الرابعة مع شدة حرصهم عليها فيروي ابن النديم خبراً طريفاً عن رجل جماعة للكتب له خزانة لم ير لأحد مثلها مما جمعت من خطوط العلماء الأولين ونوادير الكتب والرقاع فهي متحف كل ما فيه نادر وثمين ، قال الذي شاهدها :

« . . . ورأيت عنده أمانات وعهوداً بخط أمير المؤمنين علي عليه السلام وبخط غيره من كتاب النبي ﷺ ، ومن خطوط العلماء في النحو واللغة مثل أبي عمرو بن العلاء وأبي عمرو الشيباني والأصمعي وابن الأعرابي وسيبويه والفراء والكسائي ومن خطوط أصحاب الحديث مثل سفيان بن عيينة وسفيان الثوري والأوزاعي وغيرهم ورأيت ما يدل على أن النحو

← ليس فيه تعريف ولا تقسيم ، إنما هو تفسير آية او جمع لا حادث ليس فيها ترتيب ولا تبويب ، فأما تعريف واما تقسيم منطقي فليس في شيء مما صح نقله اليانا عن عصر علي وأبي الاسود واخشى ان يكون ذلك من وضع بعض الشيعة الذين أرادوا ان ينسبوا كل شيء إلى علي واتباعه » - ضحى الاسلام ٢٨٥/٢ .
وانا مع عدم استبعادي كثيراً صدور كلام مثل هذا عن ابي الاسود بعد موت علي بسنين حين اعتزل العمل الرسمي وفرغ لمثل هذه الشؤون ، لا أطمئن إلى ما روى ابن الانباري .

حتى ابن فارس الذي ذهب إلى قدم النحو قبل زمن ابي الاسود بكثير لا ينكر إمامته وتجديده فقد قال : « فإن قال قائل : لقد تواترت الروايات بان ابا الاسود اول من وضع العربية وأن الخليل اول من تكلم في العروض ، قيل له : نحن لا ننكر ذلك ، بل نقول : إن هذين العلمين قد كانا قديماً وأنت عليهما الايام وقلا في أيدي الناس ، ثم جدهما هذان الامامان . » الصحابي في فقه اللغة ص ١٠ ونقله بنصه السيوطي في المزهري ٣٤٥/٢ .

لكي أقف عند قولة المبرد « قرأت اوراقاً من كتابي عيسى بن عمر فكان كالإشارة إلى الاصول » واقول إذا كانت كتب الطبقة الثالثة هذه كالإشارة إلى الاصول فما حال نحو ابي الاسود ! (توفي ابو الاسود سنة ٦٧ وعيسى بن عمر سنة ١٤٩ هـ) . - انظر نزهة الالباء .

عن أبي الأسود ما هذه حكايته وهي أربع أوراق أحسبها من ورق الصين ترجمتها : هذه فيها كلام في الفاعل والمفعول عن أبي الأسود رحمة الله عليه بخط يحيى بن يعمر، وتحت هذا الخط بخط عتيق : هذا خط إعلان النحوي ، وتحتة : هذا خط النضر بن شميل .

ثم لما مات الرجل فقدنا للقمطر وما كان فيه فما سمعنا له خبراً... على كثرة بحثي عنه « (١) .

فليسعنا من الأسف والحسرة على تعليقة أبي الأسود ما وسع العلماء قبلنا بألف عام إذ لا سبيل إلى المعرفة الشافية مع هذا الغموض .

أخذ عن أبي الأسود : يحيى بن يعمر ، وعنبسة الفيل ، وميمون الأقرن ، ونصر بن عاصم ، وعطاء بن أبي الأسود ،

(١) الفهرست ص ٦١ .

ثم تظهر فجأة بعد أكثر من مئة سنة عند إبراهيم بن عقيل القرشي - ٤٧٤ هـ فيزعم لأصحابه من أهل الحديث أن عنده تعليقة أبي الأسود التي القاها عليه علي بن أبي طالب ، ويمدهم بها ويستنجزونه ويرجمهم فلا يظفرون منه بطائل ، ثم يكتبها عنه - فيما روي - ففيه مالكي اسمه أبو العباس أحمد بن منصور « وإذا به قد ركب عليها إسناداً لا حقيقة له . . . وهذه التي سماها التعليقة هي في أول أمالي أبي القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الزجاجي النحوي نحو عشرة أسطر فجعلها هذا الشيخ إبراهيم قريباً من عشر أوراق . » ٥١ هـ - انظر تهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر ٣٣١/٢ مطبعة روضة الشام ١٣٣٠ هـ .

قلت : ليس في أمالي الزجاجي المطبوعة من هذه التعليقة أثر ما ، وابن عساكر على حق حين يتوقف في توثيق إبراهيم بن عقيل بعد هذا التدليس .

وأبو نوفل بن أبي عقرب (١) ، وعن هؤلاء أخذ علماء
البصرة طبقة بعد طبقة ، ثم نشأ بعد نحو مئة عام من تلاميذهم
من ذهب إلى الكوفة فعلم بها ، فكان منه ومن تلاميذه ما يسمى
بمدرسة الكوفة (٢) .

وهذا جدول (٣) يوضح لك تتابع هذه الطبقات إلى المئة
لثالثة للهجرة وترى فيه أن أعلام الكوفة كلهم أخذوا عن
أئمة البصريين بأخرة :

(١) إنباه الرواة ٣٨٢/٢ .

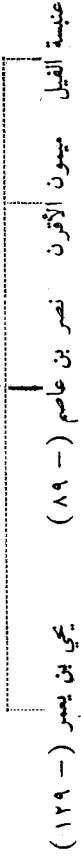
(٢) على أن هناك من ذهب إلى وجود مدرسة ثالثة هي مدرسة المدينة ، وأن رأسها عبد الرحمن
ابن هرمز الذي مر بك (ص ٢٧) أنه أحد الذين نسبت إليهم أولية الكلام في النحو .
وهذا شيء لم يشتهر ، لكن القفطي ذكر في هذا كلاماً أنا مثبتة لفائدته فقد جاء في إنباه
الرواة في ترجمته :

قال أهل العلم : إنه أول من وضع علم العربية والسبب في هذا القول أنه أخذ عن
أبي الأسود الدؤلي وأظهر هذا العلم بالمدينة ، وهو أول من أظهره وتكلم فيه بالمدينة ،
وكان من أعلم الناس بالنحو وأنساب قريش ، وما أخذ أهل المدينة النحو إلا منه ،
ولا نقلوه إلا عنه ، وإليه أشار ابن برهان النحوي في أول شرحه في (اللمع) بأن قال :
«التحاة جنس تحت أنواع : مدنيون ، بصريون ، كوفيون» . . . ويروي أن مالك
ابن أنس إمام دار الهجرة تردد إليه لطلب النحو واللغة قبل إظهارهما . . . مات سنة ١١٧ «
- إنباه الرواة ١٧٢/٢ .

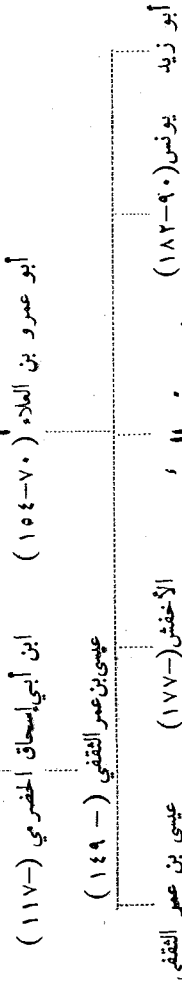
هذا واحد وأما الثاني فبشكست الذي مر بك خبره ص ١٣ .

(٣) عن ضحى الاسلام ٢٨٤/٢ . وتكرر الاسم معناه تعدد مشايخ صاحبه أما الاعلام المدرجة
أسماؤهم بخط رقي فهم كوفيون ، والباقيون بصريون .

أبو الأسود الدؤلي (٦٧ -)



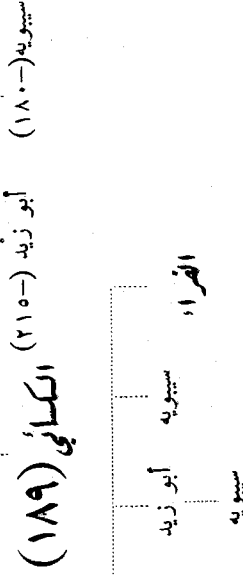
أبو عمرو بن العلاء (٧٠-١٥٤)



الأخفش (١٧٧-)

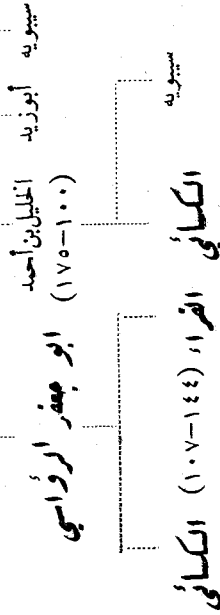
أبو جعفر الرواسي

الكتابي (١٨٩)



أبو جعفر الرواسي

الكتابي الفراء (١٠٧-١٤٤)



المدرستان الاوليان

- ١ - مدرسة البصرة ومدرسة الكوفة . ٢ - نشأة الخلاف واحتكاك المذهبين .
- ٣ - الفروق بينهما . ٤ - أثر العصبية في الخلاف . ٥ - كتب الخلاف .

أول من ذكر من أعلامها أبو الأسود الدؤلي ، وتلاميذه هم الذين نشروا النحو في البصرة ، وتخرج على أيديهم وأيدي تلاميذهم طبقات من أعلام النحو رفعوا بناء المذهب البصري على أسس متينة وقواعد محكمة .

وإليك شيئاً عن هذه الطبقات مرجئاً الكلام على بيئة البصرة وبيئة الكوفة وطبيعة عربيهما وأعرابهما إلى حين الكلام على الفروق بين المذهبين ، لتقابل البيئتين وأهليهما بعضاً ببعض

الطيف الاولى من البصريين

فأما عنبسة فقد « تعلم النحو وروى الشعر وظرف (١) حتى صار - على ما يروى عن الخليل - أبرع أصحاب أبي الأسود » ٢
وأما ميمون فرأس الناس بعد عنبسة ويروون عن أبي عبيدة قوله : « أول من وضع العربية أبو الأسود ، ثم ميمون الأقرن ، ثم عنبسة الفيل ، ثم عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي » (٣)
وأما نصر بن عاصم الليثي فكان أحد القراء والفصحاء ، وأخذ عنه

(١) اخبار النحويين البصريين ص ٢٤ (٢) المزهري ٢/٣٩٨

(٣) اخبار النحويين البصريين ص ٢٥ .

أبو عمرو بن العلاء والناس» قال عنه الزهري : «إنه ليفلق بالعربية تفليقاً» ، بل منهم من ذهب إلى أنه أول من وضع العربية « (١) .

وأما يحيى بن يعمر فقد عرفت علمه وفصاحته ، وعرفت شأنه مع الحجاج ، ووصفوه بالعلم والأمانة ، وقدروي عن ابن عمر وابن عباس وغيرهما « (٢) .

والذي يجب التنبيه اليه قبل الانتقال إلى الطبقة الثانية أن تلميذي أبي الأسود : نصر بن عاصم ويحيى بن يعمر خطوا الخطوة الكبرى التي تلت خطوة أبي الأسود في ضبط الكتابة العربية ، إذ ابتكرا نقط الحروف أفراداً وأزواجاً لتمييز الحروف المتشابهة كالباء والياء والنون ، فعلا ذلك بإشارة الحجاج على ما ذكروا ، وبعد تردد منهما في أن يزيدا شيئاً على رسم مصحف عثمان ، ثم بان لهما صواب الاصلاح بعد روية ، فأقدا عليه .

بل إن ليحيى هذا أولية في التأليف ، فقد ذكروا أنه اتفق هو وعطاء بن أبي الأسود بعد موت أبيه « على بسط النحو وتعيين أبوابه وبعج مقاييسه . . ولما استوفيا جزءاً متوفراً من أبواب النحو نسب بعض الرواة اليهما أنهما أول من وضع هذا النوع « (٣) .

(١) المصدر نفسه ص ٢١ ، ٢٠ ، والفهرست لابن النديم ص ٥٩ .

(٢) ص ٩ من هذا الكتاب وص ٥٢ من الفهرست وص ٢٢ من أخبار النحويين البصريين .

(٣) إنباه الرواة ٢/٣٨٠ .

ولكن المشهور أن نصراً هو الذي ميز بين الحروف المتشابهة بالنقط المتداول حتى اليوم، وغيّر ترتيب (الأبجدية) إلى الترتيب المعروف ، ثم ألغى نقط أبي الأسود مستبدلاً به (الشكل الحالي) الذي هو أبعاض الحروف (اوي). فنقط أبي الأسود (إعراب) لإبائه عن حركة آخر الكلمة ونقط نصر (إعجام) لإزالته العجمة عن الحروف وكان يلتبس بعضها ببعض « (١) » .

الطبعة الثانية من البصريين

وفيها أبو عمرو بن العلاء وعبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي فأما الأول فمن أشرف مازن وأحد الأعلام في القرآن واللغة والنحو ، وهو أحد القراء السبعة ، قال فيه أبو عبيدة : « أعلم الناس بالقراءات والعربية وأيام العرب والشعر ، وكانت دفاتره ملء بيته إلى السقف » كان مرجع الناس في عصره ، وخير ما يعبر عن مكانته في عيون معاصريه حديث سفيان بن

(١) جاءت امرأة إلى الفرزدق تستنجد به قائلة : « إن ابني مع تميم بن زيد القيني بالسند ،

وقد اشتقت إليه ، فإن رأيت أن تكتب إليه في أن يقفله إلي » فكتب إلى تميم :

تميم بن زيد لا تكونن حاجتي يظهر فلا يخفى علي جواها

أتني فمأذت يا تميم بغالب وبالخفرة السافي عليه تراها

فهب لي « خنيساً » واتخذ فيه منة أهبه لأم لا يسوغ شراها

فلما ورد الشعر على تميم أشكل عليه الاسم (لفقدان النقط على الحروف) فقال :

« أقفلوا كل من اسمه خنيس أو حيش أو حنيس ، أو حشيش ، أو خشيش » فعدوا

فكانوا ثمانين رجلاً . - الأضداد لابن الأنباري ص ٢٥٦ (لاتكونن حاجتي يظهر =

لا تطرحها) .

عينه ، قال : « رأيت النبي ﷺ في النوم فقلت : يارسول الله لقد اختلفت علي القراءات فبقراءة من تأمرني ؟ فقال : بقراءة أبي عمرو بن العلاء » (١) وأخذ عن نصر بن عاصم المتقدم ذكره ، وعن يحيى بن يعمر ، وعن قارىء مكة عبد الله ابن كثير . وأقام بين البدو أربعين سنة كما قرر اليزيدي (ص ١٧١ مجالس العلماء للزجاجي) .

« وأخذ عنه عيسى بن عمر ويونس بن حبيب وأبو الخطاب الأخفش فكان هؤلاء الثلاثة أعلم الناس وأفصحهم » (٢) وأما عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي فقد كان يلحن الفرزدق ، وهو في زمن أبي عمرو والناس يفاضلون بينهما فيقدمون أبا عمرو في اللغة ويقدمون ابن أبي إسحاق في النحو وهو « أعلم أهل البصرة وأعقلهم ، فرع للنحو وقاسه ، وتكلم في الهمز حتى عمل فيه كتاب مما أملاه (٣) ويذكرون أنه أول من علل للنحو .

ويمكن أن يلحق بهذه الطبقة عيسى بن عمر الثقفي مولى خالد

(١) بغية الوعاة .

(٢) مراتب النحويين ص ٢٣ .

(٣) عن مراتب النحويين ص ٢٨ والمزهر ٢/٣٩٨ ، وشهادة يونس بن حبيب فيه :

أنه « لو كان في الناس اليوم من له ذهنه ونفاذه كان أعلم الناس » - طبقات فحول الشعراء ص ١٤. هذا وللزيدي كلام يشير إلى نصيب عيسى بن عمر في تدريج النحو يقول فيه « وضع أبو الاسود باب الفاعل والمفعول لم يزد عليه . . . فزاد رجل من بني ليث أبواباً ثم نظر فاذا في كلام العرب ما لا يدخل فيه فأقصر عنه ، فلما كان عيسى ابن عمر قال : « أرى أن أضع الكتاب على الأكثر وأسمي الأخرى لغات فهو أول من بلغ غايته في كتاب النحو . . . وضع كتابين سمى أحدهما الجامع والآخر المكمل . » طبقات النحويين والنحويين ص ١٥ .

ابن الوليد، أخذ العلم عن أبي عمرو بن العلاء وعبدالله بن أبي إسحاق الحضرمي ، وعد في القراء البصريين وهو إمام في العربية والنحو ، ولعله أول من ألف فيهما كتاباً جامعاً ، وقد اشتهر اسم كتابيه دون أن يصل إلينا منهما خبر أو أثر ، والغريب أن تلميذه الخليل بن أحمد قرأهما ووعاهما ، وأعجبه حتى جعل مؤلفهما مجدد هذا الفن والمعني على آثار من سبقه قال :

ذهب للنحو جميعاً كله غير ما أحدث عيسى بن عمر
ذاك (إكمال) وهذا (جامع) فهما للناس شمس وقمر
ثم « فقد الناس هذين الكتابين منذ المدة الطويلة ولم يقعا إلى
أحد علمناه ، ولا خبر أحد أنه رآهما » ، وهذا السيرافي وليس
بينه وبين زمن المؤلف إلا مئتان من السنين يقول : لم يقعا إلينا
ولا رأينا أحداً ذكر أنه رآهما » (١) فان تكن نسبة البيتين
إلى الخليل صحيحة يكن اختفاء هذين الكتابين من أعجب
الأمر في تاريخ النحو .

* * *

إذا نحن انتقلنا إلى الطبقة التي تلي هذه كنا إزاء ما سموه

(١) انظر الفهرست لابن النديم ص ٦٢ وبغية الوعاة . اما ابن الانباري في نزهة الالباء فقد نقل عن المبرد انه قال : قرأت أوراقاً من احد كتابي عيسى بن عمر ، وكان كالأشارة إلى الاصول . وبين هذه الكلمة الدالة على انه خطوة ابتدائية وتقريرظ الخليل بون كما ترى . - هذا ويذكرون أنه كان فصيحاً ويتقعر أحياناً ، أمر والي العراق بحمله إليه ودعا بالحداد فأمر بتقيده ، فقبل له لا بأس عليك ، إنما أراذك الأمير لتؤدب ولده . « قال : « فما بال القيد إذأ » فذهبت بالبصرة مثلاً . وله الجملة الماثورة في كتب البلاغة حين سقط عن حماره فاجتمع عليه الناس فقال « مالكم تكأ كآتم علي كتكأ كتكم على ذي جنة ، افرنقموا عني . » - انظر بغية الوعاة وأخبار النحويين البصريين ص ٣٢ .

بالمذهب الكوفي ، فقد تتلمذ على عيسى بن عمر هذا : الخليل وسيبويه وأبو زيد الأنصاري أئمة البصريين الأعلام ، وأبو جعفر الرؤاسي الذي صار فيما بعد رأس الكوفيين وخلفه في ذلك تلميذاه للكسائي والفراء .

ولسنا نفيض في الكلام عليهم فكلهم مشهور ، ولكننا نذكر بالنواحي التي تعيننا منهم بكلمات :

فأما الخليل « فقد كان الغاية في استخراج مسائل النحو وتصحيح القياس فيه ، هو أول من استخراج العروض وحصر أشعار العرب بها ، وعمل أول (كتاب العين) المعروف المشهور الذي به تهيأ ضبط اللغة » (١) إلى نواح أخرى له مجيدة مشرفة ليس من غرضنا هنا الإشارة إليها . وقد اشتهر نمط من آرائه في باب القياس . « وهو أستاذ سيبويه ، وعامة الحكاية في كتابه عنه . وكلما قال سيبويه : سألته ، أو قال « قال » من غير أن يذكر قائله فهو الخليل » . (٢) ونفع الله به الناس وعاش من قناعته وعفته وترفعه في عزة دونها عزة الملوك ، وصدق النضر ابن شميل في قوله : أقام الخليل في خصص بالبصرة لا يقدر على فلسين وتلامذته يكسبون بعلمه الأموال » (٢) .

وأما أبو زيد الأنصاري فقد كان ثقة صدوقاً راوية ، وهو - وإن قدم في النحو على الأصمعي وأبي عبيدة - غلبت عليه

(٢) بغية الوعاة .

(١) أخبار النحويين البصريين ص ٣٨ .

اللغة والنوادر والغريب ، وحوها يدور أكثر مصنفاًته (١) .
وندع سيويه - لشهرة أمره وكتابه وشيوخه وتلاميذه - إلى
أبي جعفر للرؤاسي رأس الكوفيين .

(١) بغية الوعاة .

مدرسة الكوفة

ابو جعفر الرؤاسي

طلب العلم في البصرة على أئمتها ، قرأ على أبي عمرو بن العلاء ، وعلى عيسى بن عمر الثقفي ، لكنه لم يقارب أحداً من تلامذتهم فلم ينبه وعاش بالبصرة غير معروف (١) وكان أول كوفي ألف في العربية ، وكتابه «الفیصل» عرضه - فيما ذكروا- على أصحاب النحو بالبصرة فلم يلتفتوا اليه ولا جسر على إظهاره لما سمع كلامهم ، أما هو فيزعم أن الخليل طلب الكتاب فأطلعه عليه ، « فكل ما في كتاب سيبويه : قال الكوفي كذا » فانما عنى الرؤاسي هذا (٢) وزعم جماعة من البصريين أن الكوفي الذي يذكره الأخفش في آخر المسائل ويرد عليه الرؤاسي (٢) .

-
- (١) انظر معجم البلدان ١٢٣/١٨ . وأخذ عن زهير الفرقي « - ١٥٥ » الذي تتلمذ على ميمون الأقرن أحد أصحاب أبي الأسود - انباه الرواة ١٨/٣ ، ١٩ .
- (٢) بغية الوعاة . وذكره أبو الطيب اللغوي في عداد من أخذ عن أبي عمرو فقال : « عالم أهل الكوفة ، وليس بنظير هؤلاء الذين ذكرنا ولا قريب منهم . . . أخبرنا أبو حاتم قال : كان بالكوفة نحوي يقال له أبو جعفر الرؤاسي ، وهو مطروح العلم ليس بشيء . » - مراتب النحوين ص ٢٤ .

ويعد من قراء الكوفيين وسترى من أسماء كتبه الموضوعات التي عني بها :

كتاب التصغير ، الافراد والجمع ، الوقف والابتداء ، معاني القرآن .

ولما رجع إلى الكوفة وجد فيها عمه معاذ بن مسلم الهراء « - ١٨٧ » مرجع الناس في العربية وعني بالصرف ومسائله خاصة ، وتبعه في هذه العناية من قرأ عليه من الكوفيين ، حتى قيل إنهم فاقوا البصريين فيها ، ومن هنا عددهم بعض العلماء واضعي علم الصرف .
وتخرج بالرواسي تلميذاه المشهوران : الكسائي والفراء .

أما الكسائي فأنت تعرف أنه أعجمي الأصل وأحد القراء للبيعة وإمام الكوفيين في العربية ، أخذ عن يونس أحد أئمة البصرة وجلس في حلقة الخليل ، ثم خرج إلى بوادي نجد والحجاز وتهامة يأخذ عن الأعراب « فأنفذ خمس عشرة قنينة حبر في الكتابة عن العرب سوى ما حفظ . فقدم البصرة فوجد الخليل قد مات وفي موضعه يونس . فجرت بينهما مسائل أقر له فيها يونس وصدده في موضعه » (١) .

ثم انتقل إلى بغداد فعاش في قصر الرشيد مؤدباً للأمين والمأمون ، ونال الحظوة وأقبلت عليه الدنيا : يخدمه وليا العهد ، ويعنى به ويعوده الرشيد نفسه . ولما خرج للرشيد إلى الري

(١) بغية الوعاة .

اصطحب معه الكسائي ومحمد بن الحسن الشيباني فاتفق أن
ماتا سنة ١٨٩ في يوم واحد فقال الرشيد : « دفنت للفقه والنحو
في يوم واحد » (١) .

وأما الفراء فقد قرأ بالبصرة على يونس بن حبيب ثم قرأ على
الرؤاسي ، ثم لازم الكسائي في بغداد . والذي حثه على الخروج
إلى بغداد شيخه الرؤاسي .

ولندع الفراء نفسه يحدثنا بأول أمره ببغداد قال :

قال لي الرؤاسي : « قد خرج الكسائي (إلى بغداد) وأنت أسن
منه » فجئت إلى بغداد فرأيت الكسائي فسألته عن مسائل من
مسائل الرؤاسي ، فأجابني بخلاف ما عندي ، فغمزت قوماً من
علماء الكوفيين كانوا معي ، فقال : « مالك قد أنكرت ؟ لعلاك
من أهل الكوفة » ؟ فقلت : « نعم » فقال : « الرؤاسي يقول كذا
وكذا . . . وليس صواباً ، وسمعت للعرب تقول كذا وكذا . . .
حتى أتى على مسائلي فلزمته » (١) هـ .

والطريف تشاد البصريين والكوفيين في قراءة الفراء على
يونس بن حبيب البصري أستاذ سيبويه تشاداً على غير المنتظر ،
فالكوفيون يزعمون أنه استكثر عنه والبصريون يدفعون ذلك «
ثم كان الفراء « زائد العصبية على سيبويه وكتابه تحت رأسه »
صنف « معاني القرآن » الذي قال فيه مادحه « لم يعمل أحد
قبله مثله ولا أحسب أن أحداً يزيد عليه » (٢) .

(١) بغية الوعاة (٢) الفهرست ص ٩٦ .

وكتبه التي تركها تدور حول مسائل من اللغة والنوادر وللصرف والنحو والقرآن . أما كتابه الكبير في النحو المسمى بـ « الحدود » فقد ذكروا أنه يشتمل على ستة وأربعين حداً في الاعراب . ويعيننا منه هنا قصته فهي تدل على بدع عجيب عرف به بعض النحاة وأثر في سير هذا العلم أثراً سيئاً ، ذلك هو الإغراب والتعقيد ، قالوا :

كان السبب في إملائه الحدود أن جماعة من أصحاب الكسائي صاروا اليه وسألوه أن يملي عليهم أبيات النحو ففعل ، فلما كان المجلس الثالث قال بعضهم لبعض : « إن دام هذا على هذا علم النحو للصبيان ! والوجه أن يُقعد عنه » ففعدوا فغضب وقال : « سألوني للعود فلما قعدت تأخروا ، والله لأملين النحو ما اجتمع اثنان » فأملى ذلك ست عشرة سنة (١) .

وأنا حائر في التوفيق بين نزعة التبسيط والتسهيل والتبسيط هذه التي في القصة وقولهم في ترجمته « كان يتفلسف في تأليفاته ومصنفاته ، يعني يسلك في ألفاظه كلام للفلاسفة » (١) .
وتكفيننا هذه الاماعة عن رجال المدرستين (٢) محاولين تتبع الخلاف ومعرفة طبيعته .

(١) المصدر السابق ص ٩٩ .

(٢) نشر « مراتب النحويين » لأبي الطيب اللغوي المتوفى سنة ٣٥١ ، وجاء فيه - بعد أن سرد تراجم أعيان البصريين ثم الكوفيين - قوله :

« والذين ذكرنا من الكوفيين فهم أئمتهم في وقتهم ، وقد بينا منزلتهم عند أهل البصرة ، فأما الذين ذكرنا من علماء البصرة فرؤساء علماء معظمون غير مدافعين في المصريين جميعاً ، ولم يكن بالكوفة ولا في مصر من الأمصار مثل اصغرهم في العلم بالعربية ، ولو كان لافتخروا به ، وباهو إمكنانه أهل البلدان ، وأفرطوا في إعظامه كما فعلوا بحمزة الزيات . . . يتخذونه إماماً معظماً مقدماً وليس يحكى عنه شيء من العربية ولا النحو ، وإنما هو صاحب قرامة ، وأما عند البصريين فلا قدر له . » ص ٢٦ .

(٢) تآة الخلاف واضطاك المدرسين

أول ما يعرف من الخلاف بين البصريين والكوفيين ما أثبتته سيبويه في (الكتاب) من حكاية أقوال (الكوفي) أبي جعفر للرؤاسي على ما علمت آنفاً . والظاهر أن مرافقة الرؤاسي للخليل في القراءة على عيسى بن عمر جعلت بينهما نوعاً من الأانس سمح للخليل أن يطلب من الرؤاسي كتابه ، فروى منه بعض أقوال لتلميذه سيبويه ، فأثبتها هذا في كتابه .

ولم يكن في هذا الخلاف ولا في غيره مما حدث بين البصريين أنفسهم يومئذ ، أكثر من المذاكرة وحكاية الأقوال المخالفة والرد عليها أحياناً . فأنت كثيراً ما تجد سيبويه يورد لشيخه يونس والخليل أقوالاً يخالفها فيقول : (.. وزعم الخليل) ، (... وزعم يونس) .

ولم تدخل الدنيا بين المشهورين من رجال هذه الطبقة ، فالخليل والرؤاسي مثلاً كلاهما صالح عفيف ، ومتى خلت المناقشات العلمية مما يورثها من حوافز المادة أو الجاه بقيت هادئة جميلة صافية .

فلما قرّب العباسيون الكسائي وتلاميذه وخصوهم بتربية أولادهم وبالإغداق عليهم إذ كان أهل الكوفة بالجملة أخلص لهم

وأحسن سابقة معهم على عكس أهل البصرة ، اجتهد المقربون في التمسك بدنياهم التي نالوها ، ووقفوا بالمرصاد للبصريين الذين يفوقونهم علماً فحالوا بينهم وبين النجاح المادي أو المعنوي بكل ما يستطيعون من قوة ؛ وإذا كان لبصري كالأصمعي مثلاً حظوة عند خليفة ولم يقدرُوا على إبعاده مادياً ، اجتهدوا في الغض من علمه .

وأنا أعرض أنماطاً من خلافهم في المجالس الرسمية تفصح عن العصبية والحدة وحب النيل من المنافس ، أعرض ذلك ليكون مدخلاً للكلام على المذهبين بعد أن عرفنا رجالهما الأولين . ولا تستغربن أن تكون الحدة والعصبية أظهر على الكوفيين ، وحب الغلبة عندهم أشد ، فهم عن دنياهم وجاههم يدافعون ، إذ علموا علم اليقين أن علمهم إزاء علم البصريين قليل (١) ، ولذا كان الخطر من هؤلاء ماثلاً أمام الكوفيين ، ولعين الكسائي منهم خاصة ، ولم يرو عن كوفي عنف مثل عنف الكسائي هذا ، ولا حرص على الاجهاز على الخصم المنافس كما روي عنه ، واليك للشواهد :

(١) قال أبو حاتم : « لم يكن لجميع الكوفيين عالم بالقرآن ولا كلام العرب ، - ولولا أن الكسائي دنا من الخلفاء فرفعوا ذكره لم يكن شيئاً ، وعلمه مختلط بلا حجج ولا علل إلا حكايات عن الأعراب مطروحة ، لأنه كان يلقنهم ما يريد ، وهو على ذلك أعلم الكوفيين بالعربية والقرآن ، وهو قنوتهم وإليه يرجعون » . مراتب النحويين ص ٨٤ .
هذا وقد علمت آنفاً أن الرؤاسي شيخ الكسائي أقام بالبصرة فلم يرتفع له فيها ذكر ، ولا عد علمه شيئاً إزاء علم البصريين . ومهما جعلت للمبالغة نصيباً في قول أبي حاتم فأنت مطمئن إلى ستر الكوفيين قصورهم عن منافسيهم بالشعب والسلطان الذي كان لهم .

بين الكسائي والأصمعي

حدث أحمد بن يحيى ثعلب أحد أئمة الكوفيين قال :
كان الكسائي والأصمعي بحضرة الرشيد ، وكانا ملازمين له
يقيمان باقامته ويظعنان بظعنه ، فأنشد الكسائي :
أنتى جزواً عامراً سوءى بفعلهم
أم كيف يجزونى السوءى من الحسن
أم كيف ينفع ما تعطي العلوقُ به
رئمان أنفِ إذا ما ضن باللبن
فقال الأصمعي : « إنما هو رئمان أنف ، بالنصب » فقال له
الكسائي : « اسكت ما أنت وذاك ؟ يجوز بالرفع والنصب
والخفض : أما الرفع فعلى الرد على (ما) لأنها في موضع رفع
بـ (ينفع) فيصير التقدير (أم كيف ينفع رئمان أنف) ، وللنصب
بـ (تعطي) ، والخفض على الرد على الهاء التي في (به) . فسكت
الأصمعي ولم يكن له علم بالعربية ، وكان صاحب لغة ، لم يكن
صاحب إعراب » (١) .

(١) إرشاد الأريب ١٨٣/١٣ واما الزجاجي ص ٣٤ (المطبعة المحمودية التجارية بالازهر
بمصر) . والبيتان لأفنون التغلبي (انظر المفضليات للضبي ٦٣/٢ طبعة دار المعارف
بالقاهرة) .

العلوق : الناقة تفقد ولدها ينحر او موت ، فيسلخ جلده ويحشى تبناً ويقدم إليها
لترأه (أي تعطف عليه) ويدر لبنها فينتفعوا به ، فهي تشمه وينكره قلبها فتعطف عليه
ولا ترسل اللبن ، فشب ذلك بهذا .

والبيت مثل يضرب لمن يعذك بلسانه كل جميل ولم يفعل منه شيئاً لأن قلبه منطو
على ضده ، كأنه قيل له : كيف ينفعني قولك الجميل إذا كنت لا تفي به . - ٥١ عن
المصدر الأول بتصرف يسير .

هذا وقد علق ابن الشجري حين عرض هذه القضية بقوله :

« ولنحاة الكوفيين في أكثر كلامهم تهاويل فارغة من حقيقة » ٣٢/١ .

عدوا الكسائي فائزاً في هذه المناظرة ، ولعل المجلس تقوَّض على ذلك ، ولكننا الآن لا نعهده كذلك . فالأصمعي راوية ثبت صدوق وهو في الرواية والأخبار أقوى من الكسائي ، والكسائي أورد وجوه الاعراب المحتملة ، أما الأصمعي فانما يرد صاحبه إلى الرواية (١) وشتان ما بين الأمرين .

وللأصمعي مجلس آخر مع الكسائي أمام الرشيد كال له فيه للصاع صاعين وحكم له الرشيد حكماً لزم الكسائي عاره :

قال له الأصمعي وهما عند الرشيد : « ما معنى قول الراعي : قتلوا ابن عفان الخليفة محرماً ودعا فلم أر مثله مخذولاً ؟ »

قال الكسائي : « كان محرماً بالحج » قال الأصمعي : « فقوله : قتلوا كسرى بليل محرماً فتولى لم يتمتع بكفن

هل كان محرماً بالحج ؟؟؟ »

فقال هارون للكسائي : « يا علي إذا جاء الشعر فاياك والأصمعي » . (٢) .

(١) بل إن المعنى لينصر رواية الاصمعي ويرفض رواية الرفع « و صوب ابن الشجري إنكار الأصمعي فقال : لأن رثمانها للبو بأنفها هو عطيتها اياه لاعطيه لها غيره ، فإذا رفع لم يبق لها عطية في البيت ، لأن في رفعه إخلاء (تعطي) من مفعوله لفظاً وتقديراً ، والجر أقرب إلى الصواب قليلاً ؛ وإنما حق المعنى والإعراب النصب . » انظر معنى اللبيب بحث (أم) . وللکسائي مثل هذا التخيُّط مع عيسى بن عمر ألقى عيسى مسألة فذهب بوجه احتمالاته فقال عيسى : « عافاك الله ، إنما أريد كلام العرب ، وليس هذا الذي تأتي به بكلامها . » - إنباه الرواة ٣٧٧/٢ .

(٢) أخبار النحويين البصريين ص ٥٩ - محرم أي لم يحل من نفسه شيئاً يوجب القتل ، وقول (محرمًا) في كسرى يعني حرمة العهد الذي له في أعناق أصحابه . هذا وقد سجلوا للكسائي طلبه الهدنة من الأصمعي ، قال الأصمعي : « أرسل إلي الكسائي بأبي نصر وقال : « لست أعرض لك في الشعر والغريب والمعاني فدعني والنحو » فوجهت إليه : « ما كلمتك قط في النحو إلا بحجة أصحابي وقد تركت ذلك لك . » - إنباه الرواة ٢٧٢/٢ .

٢- بين الكسائي وسيوبه

قال الفراء: « قدم سيويوه على البرامكة فعزم يحيى بن خالدان يجمع بينه وبين الكسائي وجعل لذلك يوماً ، فلما حضر تقدمت وابن الأحمر (١) فدخل فاذا بمثال في صدر المجلس فقعده عليه يحيى ، وقعد إلى جانب المثال جعفر والفضل ومن حضر بحضورهم ، وحضر سيويوه فأقبل عليه الأحمر فسأله عن مسألة فأجابه فيها سيويوه فقال له « أخطأت » ، ثم سأله عن ثانية وثالثة كل ذلك يقول له « أخطأت » فقال سيويوه : « هذا سوء أدب »

فأقبلت عليه فقلت : « إن في هذا الرجل حدة وعجلة ، ولكن ماتقول فيمن قال : « هؤلاء أبون ، ومررت بأبين » كيف تقول على مثال ذلك من (وأيت) أو (أويت) فأجاب فأخطأ فقلت له : « أعد النظر . . . ثلاث مرات تجيب ولا تصيب (٢) فلما كثر عليه ذلك قال : لست أكلمكما أو يحضر صاحبكما حتى أناظره » .

فحضر الكسائي فأقبل على سيويوه فقال : « أتسألني أم أسألك ؟ فقال : « بل سألني أنت » . فقال له الكسائي : « كيف تقول : قد

(١) هو علي بن الحسن الأحمر تلميذ الكسائي وخليفته على تعليم أولاد الرشيد كما سيأتي . وفي المغني وحاشية الدسوقي عليه (١٢٩/١) أنه خلف الأحمر وهذا سهو منهما رحمهما الله ، اذ ان خلفاً بصري ولا تعرف له تلمذة على الكسائي ، بل أين هذا من هذا .

(٢) قال ابن هشام الانصاري بعد شرحه هذه المسألة : وليس هذا مما يخفى على سيويوه ولا على أصغر الطلبة ولكنه كما قال أبو عثمان المازني : « دخلت بغداد فألقيت علي مسائل فكنت أجيب فيها على مذهبي ويخطئونني على مذاهم » وهكذا اتفق لسيويوه رحمه الله . «
مغني اللبيب (مادة إذا) .

كنت أظن العقرب أشد لسعة من الزنبور فأذا هو هي ، أو (فأذا هو إياها) ؟ » فقال سيبويه : « فأذا هو هي) ولا يجوز النصب » .
فقال له الكسائي : « لحت » .

ثم سأله عن مسائل من هذا النوع : (خرجت فأذا عبد الله القائم) أو (القائم -) ؟ فقال سيبويه في ذلك كله بالرفع دون النصب ، فقال الكسائي : « ليس هذا من كلام العرب ، العرب ترفع في ذلك كله وتنصب » . فدفع سيبويه قوله ، فقال يحيى ابن خالد : « قد اختلفتما وأنتما رئيسا بليديكما ، فمن ذا يحكم بينكما » ؟ فقال له الكسائي : « هذه العرب في بابك قد جمعتهم من كل أوب ، ووفدت عليك من كل صقع ، وهم فصحاء الناس ، وقد قنع بهم أهل المصرين ، وسمع أهل الكوفة وأهل البصرة منهم ، فيحضرون ويسألون » فقال يحيى وجعفر : « قد أنصفت فأمر باحضارهم فدخلوا فهم : أبو فقعس وأبو دثار وأبو الجراح وأبو ثروان فستلوا عن المسائل التي جرت بين الكسائي وسيبويه فتابعوا الكسائي وقالوا بقوله ، فأقبل يحيى على سيبويه فقال : « قد تسمع أيها الرجل » . فاستكان سيبويه (١) .

(١) إرشاد الأريب ١٣/١٨٥ - ١٨٨ ومعني اللبيب في بحث إذا . - وأقبل الكسائي على يحيى فقال : أصلح الله الوزير ، انه قد وفد عليك من بلده مؤملا فإن رأيت ألا تردده خائبا » فأمر له بعشرة آلاف درهم ، فخرج وصير وجهه نحو فارس فأقام هناك حتى مات ولم يعد إلى البصرة . ٥١ .

فيقال إن هؤلاء الاعراب رشوا فوافقوا الكسائي ، وقيل تملقوه إرضاء للوزير ، ولم ينطقوا بالنصب وإنما قالوا : القول قول الكسائي .
وقد ختم ابن الشجري هذا المجلس بأن الكسائي (إنما قصد سؤاله عما علم أنه لا وجه له في العربية ، واتفق هو والفراء على ذلك ، ليخالفه سيبويه فيكون الرجوع إلى السماع ، فيقطع المجلس عن النظر والقياس » أمالي ابن الشجري ١/٢٠٦ .

ولم يختلف البصريون حتى اليوم في أن القول ما قال سيبويه وأن الموضع ليس بموضع نصب، وأن هؤلاء الأعراب أعراب الحطمية الذين كان الكسائي يقوم بهم ويأخذ عنهم. ثم جاء ثعلب فاحتال وجهاً للنصب فقال: «وإنما أدخل الفاء في قوله (فاذا هو إياها) لأن (فاذا): مفاجأة أي (فوجدته ورأيتته، فوجدت ورأيت) ينصب شيئين ويكون معه خبر فلذلك نصبت العرب».

قلت: وهو وجه غير صحيح ولو صح أن (فاذا = وجدت) لوجب أن يقال (فاذا إياه إياها)، ولم يدع ذلك حتى الكوفيون.

٣ - ابن الكسائي والبربري

لقد سلط الله على الكسائي من يثار منه للأصمعي وسيبويه، فأذاقه على يد يحيى بن المبارك اليزيدي ما كان كفاء لعصيته على البصريين. ويحيى هذا بصري قرأ على أبي عمرو بن العلاء والحليل بن أحمد، واتصل بخال المهدي يزيد بن منصور الحميري فأدب أولاده، وإليه نسب فقيل (اليزيدي). ولم يستطع الكسائي أن يغلبه بجاهه فعاش حياته تنزل عليه منه الضربات في المناظرة والهجاء بالأشعار. ثم كان مؤدب المأمون كما كان الكسائي مؤدب الأمين، واليك مجلسين من مجالسهما أولهما قبل مناظرة سيبويه وثانيهما بعدها:

١ - قال البربري

« كنا في بلد مع المهدي في شهر رمضان قبل أن يستخلف بأربعة أشهر فتذاكروا عنده النحو والعربية ، وكنت متصلاً بخاله يزيد ابن منصور والكسائي مع ولد الحسن الحاجب ، فبعث إلي وإلى الكسائي ، فصرت إلى الدار فاذا الكسائي بالباب قد سبقني فقال لي : « أعوذ بالله من شرك يا أبا محمد » فقلت : « والله لا تؤتني من قبلي أو أوتى من قبلك » .

فلما دخلنا على المهدي أقبل علي فقال : « كيف نسبوا إلى البحرين فقالوا : (بحراني) وإلى الحصنين فقالوا (حصني) ؟ هلا قالوا حصناني كما قالوا بحراني ؟ فقلت : « أيها الأمير ، لو قالوا في النسب إلى البحرين (بحري) لالتبس فلم يدر : بالنسبة إلى (البحرين) وقعت أم إلى البحر ؟ فزادوا ألفاً للفرق بينهما كما قالوا في النسب إلى الروح : روحاني ؛ ولم يكن لـ (حصنين) شيء يلتبس به فقالوا : (حصني) على القياس » .

فسمعت الكسائي يقول لعمر بن بزيع : « لو سألتني الأمير عنهما لأجبتته بأحسن من هذه العلة » . فقلت : « أصلح الله الأمير ، إن هذا يزعم أنك لو سألته أجاب بأحسن من جوابي » قال : « فقد سألته » . قال : « كرهوا أن يقولوا (حصناني) فيجمعوا بين نونين ، ولم يكن في للبحرين إلا نون واحدة فقالوا (بحراني) لذلك » .

قلت : « كيف تنسب إلى رجل من (بني جنان) ؟ إن لزمتم

قياسك فقلت: (جني) جمعت بينه وبين المنسوب إلى الجن، وإن قلت (جناني) رجعت عن قياسك وجمعت بين ثلاث نونات .
ثم تفاوضنا إلى أن قلت له : « كيف تقول : إن من خير القوم وأفضلهم أو خيرهم بته زيد ؟ فأطرق مفكراً وأطال الفكرة فقلت : « أصلح الله الأمير ، لأن يجيب فيخطيء فيتعلم ، أحسن من هذه الاطالة » . فقال : « إن من خير القوم وأفضلهم أو خيرهم بته زيداً » فقلت : « أخطأ أيها الأمير ، » قال : « وكيف » قلت : « لرفعه قبل أن يأتي باسم إن ، ونصبه بعد الرفع ، وهذا لا يجيزه أحد » .

فقال شيبه بن الوليد عم ذفافة متعصباً له : « أراد ب (أو) : بل » فقلت : « هذا لعمرى معنى » ، فلقنه الكسائي فقال : « ما أردت غيره » . فقلت : « أخطأ تماماً جميعاً ! لأنه غير جائز أن يقال : إن من خير القوم وأفضلهم ، بل خيرهم زيداً » فقال المهدي : « يا كسائي ، ما مر بك مثل اليوم » . قال : « فكيف الصواب عندك » ؟ فقلت : « إن من خير القوم وأفضلهم أو خيرهم بته زيد ، على معنى تكرير ان » . فقال المهدي : « قد اختلفتما وأنتما عالمان ، فمن يفصل بينكما » ؟ قلت : « فصحاء العرب المطبوعون » فبعث إلى أبي المطوق ، فعملت أبياتاً إلى أن يجيء ، وكان المهدي يميل إلى أخواله من اليمن (وابن منصور الحميري حاضر) فقلت :

يا أيها السائلي لأخبره
عمن بصنعاء من ذوي الحسب
بفضل طراً ججاجح للعرب
فان من خيرهم وأفضلهم
أو خيرهم بته أبو كرب

فلما جاء أبو المطوق أنشدته الأبيات وسألته عن المسألة فوافقني ١

٢ - في مضرة الرشيد

سأل الرشيد الزبيدي والكسائي عن قصر (الشراء) ومدّه فقال الكسائي : « مقصور لا غير » وقال الزبيدي : « يقصر ومد » فقال الكسائي : « من أين لك ؟ » فقال الزبيدي : « من المثل السائر : لا يغتر بالحرة عام هدائها ولا بالأمة عام شرائها » . فقال الكسائي : « ما ظننت أن أحداً يجهل مثل هذا » فقال الزبيدي : « ما ظننت أن

(١) أمالي الزجاجي ص ٤٠ ثم قال الزجاجي : المسألة مبنية على الفساد للمغالطة فاما جواب الكسائي فغير مرضي عند احد . وجواب الزبيدي غير جائز عندنا لانه أضمر (ان) وأعملها وليس من قوتها ان تضمر فتعمل . . . والصواب عندنا في المسألة ان يقال : « إن من خير القوم وافضلهم أو خيرهم البتة زيد » فتضمر اسم ان فيها وتستأنف م بعدها . اهـ - قلت : يريد ان اسمها ضمير شأن محذوف .

هذا والقصة في الاغاني (٧٦/١٨) وفيها ثمة اختلاف يسير وبعض نقص واختلال ، أما الزيادة فيها فطريفة لدلالتها على أن العصبية في النحو لم تقتصر على النحاة بل تناولت كبار رجال الدولة وأغرهم بالتحيز ، ولم ينج شيبه بن الوليد هذا وهو أحد قواد المهدي من شرها ، واليك تنمة الخبر برواية الاغاني على لسان ابي محمد نفسه :

« فقال لي المهدي : كيف تنشده أنت ! فقلت : « أوخيرهم بته أبو كرب » على إعادة (إن) كأنه قال : (أو إن خيرهم بته أبو كرب) » فقال الكسائي : « هو والله قالها الساعة . » فتبسم المهدي وقال : « انك لتشهد له وما تدري » ثم طلع الاعرابي الذي بعث اليه فألقيت عليه المسائل فاجاب فيها كلها بقولي فاستفزني السرور حتى ضربو بقلنسبي الارض وقلت : « أنا أبو محمد » فقال لي شيبه : « أنتكني باسم الامير » فقال المهدي . « والله ما أراد بذلك مكروهاً ، ولكنه فعل ما فعل للظفر ، وقد لعمرى ظفر » فقلت : « إن الله عز وجل أنطقك ايها الامير بما انت اهله وأنطق غيرك بما هو اهله » فلما خرجنا قال لي شيبه : « أتخطئي بين يدي الامير ! أما لتعلمن » قلت : « قد سمعت ما قلت وأرجو أن تجدبها . » ثم لم أصبح حتى كتبت رقاعاً عدة ، فلم أدع ديواناً إلا دستت إليه رقعة فيها أبيات قلتها فيه ، فأصبح الناس يتناشدونها وهي :

عش بجد ولا يضرك نوك إنما عيش من ترى بالحدود
عش بجد وكن هبقة القه سي نوكاً أو شيبه بن الوليد

أحداً يفترى بين يدي أمير المؤمنين مثل هذا» (١) .

٣- في مضرة الرئيد أيضاً

سأل اليزيدي الكسائي بحضرة الرشيد قال : « انظر ، في هذا الشعر عيب ؟ » وأنشده :

ما رأينا خرباً ز تفر عنه البيض صقر (٢)

لا يكون العير مهراً لا يكون ، المهر مهر

فقال الكسائي : « قد أقوى الشاعر » فقال اليزيدي : « انظر فيه » فقال : « أقوى ، لا بد أن ينصب المهر الثاني على أنه خبر كان » .
فضرب اليزيدي بقلنسوته الأرض وقال : « أنا أبو محمد ، الشعر صواب ، وإنما ابتداء فقال : المهر مهر » .

فقال له يحيى بن خالد : « أتكتني بحضرة أمير المؤمنين وتكشف رأسك ؟ والله لخطأ الكسائي مع أدبه أحب إلينا من صوابك مع سوء فعلك » .

فقال : « لذة الغلبة أنستني من هذا ما أحسن » . (٣) .

(١) قوله (مثل هذا) ساقط (من المصباح المنير) وعنه روينا الخبر وهو موجود في التاج نقلاً عن المصباح فلعل الكلمة سقطت من مطبوعة المصباح الاميرية .

(٢) ارشاد الاريب ١٣/١٧٨ . - الحرب ذكر الحبارى ، والمعنى لا يحاول الصقر استخراج صقر من بيضة الحبارى . و (يكون) الثانية التي في البيت الثاني تؤكد لفظي للاولى واراد الكسائي بـ (أقوى) التي بعد البيتين : لحن .

(٣) المصدر السابق ، هذا واليزيدي كلمة في المقابلة بين أبي عمرو بن العلاء والكسائي لا يحسن إغفالها فقد جمع الفضل بن الربيع بينه وبين علي الأحمر الكوفي وسألهما : « من كان أعلم بالنحو الكسائي أو أبو عمرو بن العلاء ؟ » فكان مما قال اليزيدي وكان تلميذ أبي عمرو : « لم يكن أحد بالنحو اعلم من أبي عمرو . . . لأنه جاور البدو أربعين سنة ولم يقم الكسائي بالبدو أربعين يوماً ! » - مجالس العلماء للزجاجي ص ١٧١ طبعة حكومة الكويت .

٤ - بين المازني ونحاة كوفيين :

حضر المازني ونحاة كوفيون مجلس الواثق يوماً فقال الواثق -
- وهذه رواية المازني نفسه - :

« يا مازني هات مسألة » قلت : « ماتقولون في قول الله تبارك
وتعالى : « وما كانت أملك بغيا » (سورة مريم الآية ٢٨) : لم لم
يقول : (بغية) وهي صفة لمؤنث ؟ فأجابوا بجوابات غير مرضية ،
فقال لي : « هات » قلت : « لو كان بغيا » على تقدير (فعل) بمعنى
(فاعلة) للحقتها الهاء مثل كريمة وظريفة ، وإنما تحذف الهاء إذا
كانت في معنى مفعولة في نحو (امرأة قتيل ، وكف خضيب) ؛
و (بغيا) هاهنا ليس بفعل إنما هو (فعل) لا تلحقه الهاء في
وصف التأنيث نحو (امرأة شكور وبئر شطون إذا كانت بعيدة
الرشاء) ، وتقدير (بغيا) : (بغوي) قلبت الواو ياء ، ثم أدغمت
الواو في الياء فصارت ياء ثقيلة نحو (سيد وميت) فاستحسن
الجواب « (١) » .

٥ - بين المازني وابن السكيت

قال المازني :

حضرت يوماً مجلس المتوكل وحضر يعقوب بن السكيت ؛
فقال المتوكل : « تكلمنا في مسألة نحوية » فقلت له : « اسأل »
فقال : « اسأل أنت » فقلت له :

(١) طبقات النحويين واللغويين ص ٩٥ .

– ما وزن (نكتل) اللفظة للواردة في الآية المذكورة فيها
قصة أخوة يوسف .؟

فتسرع وقال : – وزنها (نفعل) .

فقلت له : « اتئد وانظر » . فأفكر ثم قال :

– وزنها (نفتعل) .

فقلت : – (نكتل) أربعة أحرف و (نفتعل) خمسة أحرف ،

فكيف تقدر الرباعي بالحماسي ؟ فبهت ولم يجر جواباً .

فقال المتوكل : فما تقول أنت يا مازني ؟

قلت : – وزنها في الأصل (نفتعل) لأنها (نكتيل) فلما تحرك

حرف العلة وهو الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً فصارت (نكتال)

ولما دخل الجازم صارت (نكتل) . (ووزنها نقتل) .

فقال المتوكل : هذا هو الحق وانخذل ابن السكيت ووجم ،

وظهر ذلك عليه .

فلما خرجنا قال ابن السكيت في الطريق : « بالغت اليوم في

ذاي » فقلت له : « لم أقصدك بشيء مما جرى ، وإنما مسألة

كانت قريبة من خاطري ، فذكرتها » (١) .

٦ – بين المبرد وعلب

« حكي أن بعض الأكابر من بني طاهر سأل أبا العباس ثعلباً

ان يكتب له مصحفاً على مذهب أهل التحقيق ، فكتب (والضحي)

بالياء ، ومذهب الكوفيين أنه إذا كان كلمة من هذا للنحو

(١) انباه الرواة ٢٥٠/١ وطبقات النحويين واللغويين ص ٩٤ .

أولها ضمة أو كسرة كتبت بالياء وإن كانت من ذوات الواو ،
والبصريون يكتبون بالألف . فنظر المبرد في ذلك المصحف
فقال : « ينبغي أن يكتب (والضحى) بالألف لأنه من ذوات
الواو ، فجمع ابن طاهر بينهما :

فقال المبرد لثعلب : « لم كتبت (والضحى) بالياء » ؟ فقال :
« لضمة أوله » . فقال له : « ولم إذا ضم أوله وهو من ذوات الواو
تكتبه بالياء » ؟

فقال : لأن الضمة تشبه الواو ، وما أوله واو يكون آخره
ياء ، فتوهموا أن أوله واو » فقال المبرد : « أفلا يزول هذا
التوهم إلى يوم القيامة » ؟ ! ! ! (١) .

وفي كتاب « مجالس العلماء » للزجاجي عدد من المجالس بين
المبرد وثعلب تظهر للفارق الكبير بين سداد المبرد وملكوته
وعلمه، وتخبط ثعلب في نقله وقياسه ، ويفيد الاطلاع على هذا

(١) ارشاد الاريب ١١٨/١٩

هذا وقد تمثلت في الخصومة بينهما الخصومة بين البصريين والكوفيين عامة واشترك
فيها الشعر على هوى قائله : فمحب للوفاق يقول :

أي طالب العلم لا تجهلن وعند المبرد أو ثعلب
وبصري يقول :

رأيت محمد بن يزيد يسمو إلى الخيرات في جاه وقدر . .
وكان الشعر قد أودى فأحيا ابو العباس دائر كل شعر
وقالوا : ثعلب رجل عليم واين النجم من شمس وبدر
وقالوا : ثعلب يفتي وعلمي واين الثعلبان من الهزير . الخ
والظاهر أن حيوية هذه الخصومة جلبت إليها الوقود الكافي من المتنصين حتى ذهبت
مثلا في الأدب فقال أحد المحيين يحن ويتشوق :
فأبداننا في بلدة والتقاؤنا عسير كأننا ثعلب والمبرد
انظر بغية الوعاة ص ١١٦ .

الكتاب جملة ، وبين ص ١١٩ و ١٢٦ شيء من هذه المجالس
بينهما (طبعة حكومة الكويت سنة ١٩٦٢) .

٧ - ابن ثعلب والزجاج

قال الزجاج :

دخلت على أبي العباس ثعلب في أيام المبرد وقد أملى شيئاً من
(المقتضب) فسلمت عليه وعنده أبو موسى الحامض وكان
يحسدني شديداً ويجاهرني بالعداوة وكنت ألين له وأحتمله
لموضع الشيخوخة .

فقال لي ثعلب : « قد حمل إلي بعض ما أملاه هذا الخلدي (يعني
المبرد) فرأيت أنه لا يطوع لسانه بعبارة . » فقلت له : « إنه لا يشك في
حسن عبارته اثنان ، ولكن سوء رأيك فيه يعيبه عندك » . فقال :
« ما رأيته إلا ألكن متغلقاً » .

فقال أبو موسى : « والله إن صاحبكم (يعني سيبويه) ألكن »
فأحفظني ذلك ثم قال :

« بلغني عن الفراء أنه قال : « دخلت البصرة فلقيت يونس
وأصحابه فسمعتهم يذكرون سيبويه بالحفظ والدراية وحسن
اللفظة ، فأثيته فاذا هو أعجم لا يفصح ، سمعته يقول لجارية :
« هات ذيك الماء من ذاك الجرة » فخرجت من عنده ولم أعدل إليه » .
فقلت له : « هذا لا يصح عن الفراء ، وأنت غير مأمون في هذه
الحكاية ، ولا يعرف أصحاب سيبويه من هذا شيئاً ، وكيف
تقول هذا لمن يقول في أول كتابه : (هذا باب علم ما الكلم من

العربية)؟ وهذا يعجز عن إدراك فهمه كثير من الفصحاء فضلاً عن النطق به « فقال ثعلب : « قد وجدت في كتابه نحواً من هذا : يقول : (حاشا) حرف يخفض ما بعده كما تخفض (حتى) وفيها معنى الاستثناء . »

قلت : « هذا كذا في كتابه ، وهو صحيح ؛ ذهب في التذكير إلى الحرف ، وفي التأنيث إلى الكلمة . »

قال : « والأجود أن يحمل الكلام على وجه واحد . »

قلت : « كلٌ جيد ، قال الله تعالى : « ومن يقنت منكن لله ورسوله ويعمل صالحاً . . . » وقرىء : « وتعمل صالحاً » ، وقال عز وجل : « ومنهم من يستمعون إليك » (٢) ذهب إلى المعنى ثم قال : « ومنهم من ينظر إليك » ذهب إلى اللفظ ، وليس لقائل أن يقول : لو حمل الكلام على وجه واحد في الآيتين كان أجود ، لأن كلاً جيد .

فأما نحن (يريد البصريين) فلا نذكر حدود الفراء ، لأن صوابه فيه أكثر من أن يعد ، ولكن هذا أنت يا ثعلب عملت كتاب (الفصيح) للمبتدئ المتعلم وهو عشرون ورقة أخطأت في عشرة مواضع منه . . . الخ . »

وفصل للزجاج هذه المواضع مستشهداً بكلام العرب فانظرها في مظنتها .

(١) سورة الأحزاب ٣٣ الآية ٣١ .

(٢) سورة يونس ١٠ الآية ٤٢ .

(٣) الآية التالية ٤٣/١٠

ثم قال الزجاج : « فما قرىء عليه كتاب الفصيح بعد ذلك علمي ، ثم بلغني أنه سُم ذلك ، فأنكر كتاب الفصيح أن يكون له » (١) .

وهم يصفون ثعلباً بغزارة الحفظ ، لكنه « لم يكن مع ذلك موصوفاً بالبلاغة ، فاذا كتب كتاباً إلى بعض أصحاب السلطان ما خرج عن طبع العامة » (٢) .

* * *

في أكثر هذه الأخبار مجال لمن شك فيها أو توقف ، فما فاز فيه الكسائي على خصمه عرفناه من رواية أنصاره الكوفيين ؛ فراوي خبر الأصمعي والكسائي ثعلب وهو من أئمتهم ، وراوي خبر سيويه والكسائي هو الفراء تلميذ الكسائي ، وراوي خبر اليزيدي هو اليزيدي نفسه . . . ولم نسمع رواية الطرف الآخر ممن شاهد للوقائع . ومع هذا نستطيع اعتبارها واقعة كما رووها لنا ونمضي في بحثنا جاعلين عدم نقض البصريين لهذه الرواية - فيما علمنا - إقراراً منهم بمضمونها . ونلاحظ بعد ذلك الأمرين الآتين :

١ - لا يحتاج القارئ إلى كثير روية حتى يطمئن إلى أن الحق في كل هذه المناظرات كان بجانب البصريين : الأصمعي وسيويه ، واليزيدي ، والمبرد ؛ وأن حجج الكوفيين في هذه المسائل واهية .

(١) إرشاد الأريب ١/١٣٧ - ١٤٣ وانظر إنباه الرواة ١/١٤١/٣ .

(٢) طبقات التحريين واللغويين لليزيدي ص ١٥٧ .

٢ - لم تكن أكثر هذه المجالس عادلة ، فميل السلطان إلى أحد الخصمين وتقريبه له ومكانته عنده ، كل ذلك قوى نفسه فاستطال على خصمه بدالته ولسانه وجاهه في القصر وعند الشهود ، وتحدثت هذه المجالس بغلبته ، إلى أن مضت الأيام وانقضت تلك الاعتبارات وحكم التاريخ فرد الحق إلى أهله.

* * *

وبعد ، فقد بلغ هذا الخلاف أجله ، ودرج العلماء والمؤرخون على أن هناك مذهباً بصرياً وآخر كوفياً ، فما معالم كل من المذهبين وما أهم الميزات لهذا وذاك ؟

أبادر قبل بسط هذه المعالم إلى تسجيل أمرين لا بد منهما إذا أردنا للدقة في البحث والاحتياط في الأحكام :

١ - نحن اليوم نملك من كتب البصريين عدداً صالحاً يساعدنا في إرسال الأحكام بشيء من الاطمئنان ، فقد راجت في الأقطار منذ تأليفها حتى اليوم ، وشرح منها الشيء الكثير ، وتداولته الطلبة على مر السنين . ثم كان الذين ألفوا في طبقات النحويين وأخبارهم ممن طبعت كتبهم ينصر أكثرهم المذهب البصري ، وكان للنحو في الشام ومصر والمغرب والأندلس . . بصري الطابع في أكثر مسائله أغلب الأزمان ، وهذا كله قد خدم كتب البصريين ونحوهم خدمة لم يحظ ببعضها المذهب الآخر .

أما للكوفيون فلم يطبع من كتبهم النحوية حتى الآن شيء فيما

أعلم (١) وإنما اطلعنا على أقوالهم في كتب المتأخرين منشورة على المسائل ، أي إن آراءهم وردت في كتب خصومهم - مع شيء من التجوز - (٢) للرد عليها ، فإن نحن اعتمدنا على ذلك في إصدار الأحكام ، لم نكن إلى العدل في شيء . والحق يقضي ألا نرسل حكماً بين فريقين إلا بعد الاستماع إلى حجج كل من فيه . وهذا مع الأسف ليس ميسوراً الآن .

٢ - هذه الميزات والمعالم الآتية بعد ، ليست جامعة مانعة ؛ فليست هناك قاعدة أجمع عليها نحاة البصرة وتوارد على معارضتها نحاة الكوفة ، أو قال بها الآخرون جميعاً وعارضها الأولون جميعاً . بل كثيراً ما نجد العالم الواحد من أهل الكوفة مثلاً يذهب إلى أحكام يوافق فيها مذهب خصومه ويخالف أهل مصره . وطالما تجد هذه الظاهرة في كتاب (الإنصاف في مسائل الخلاف

(١) بل إنني سردت تراجم النحاة في (بغية الوعاة للسيوطي) فلا أذكر أنه مر بي كتاب في النحو لكوفي بعد أئمتة الأولين غير ما جاء في ترجمة أبي جعفر التنوخي المتوفي سنة ٣١٨ هـ من أن له مؤلفاً في النحو على مذهب الكوفيين ، إلا أن يكون مر شيء وغفلت عنه .

(٢) وقفني قول الزجاجي وهو من خلط المذهبين - في كتاب الإيضاح (ص ٨٠) : « أكثر ما أذكر من احتجاجات الكوفيين إنما أعبر عنه بالفاظ البصريين » ؛ حتى إذا مضيت في مطالعة الكتاب وجدت علة ذلك في ص (١٣١) في قوله : « . . . إذ لو تكلفنا حكاية ألفاظ الكوفيين بأعيانها لكان في نقل ذلك مشقة علينا من غير زيادة في الفائدة ، بل لعل أكثر ألفاظهم لا يفهمها من لم ينظر في كتبهم ، وكثير منها قد هذبا من نحكي عنه مذهب الكوفيين مثل ابن كيسان وابن شقير وابن الخياط وابن الأنباري . . . » ا هـ . قلت : وهذا فارق هام بين المدرستين حين لا يتضح مراد الواحدة إلا باستعارة عبارات الأخرى .

لابن الأنباري) (١) وفي كتب النحو الأخرى (٢). وما أكثر ما نقرأ فيها: «قال البصريون إلا فلاناً وفلاناً كذا ، وذهب الكوفيون إلا فلاناً إلى كذا» .

ولم يطرد للصواب في أحد المذهبين اطراداً ، بل تجده تارة مع هؤلاء وتارة مع أولئك ، وحيناً وسطاً بينهما .

(٣) الفروق بين المذهبين البصري والكوفي

بعد الاحتياط المتقدم نحصر الكلام على المذهبين في ناحيتين اثنتين إليهما مرد الأمر كله ، وهما السماع والقياس .

أمر السماع

تقع البصرة على سيف البادية ، وأكثر عربها من قيس وتميم ، وقد عرفت شأنهما في الاحتجاج ، وتحف بها قبائل عربية سليمة السليقة لم تفسد لغتها بمخالطة الأعاجم ، فكانت هذه القبائل ترد سوق للبصرة المشهورة (المربد) ، وأنت تعلم أن المربد كانت عكاظ الاسلام ، ففيها تناشد وتفاخر كما فيها تجارة وبيع (٣) ،

(١) انظر مثلاً المسألة الثالثة (١٩/١) في خلافهم حول الالف والواو والياء في التثنية والجمع : هل هي اعراب كالفتحة والضم والكسرة او هي حروف اعراب ، فتجد الكوفيين قالوا بالاول ، والبصريين بالثاني ، ووافق قطرب (البصري) مذهب الكوفيين . وانشق المازني والمبرد زالاخفش عن البصريين برأي ثالث .

(٢) انظر مثلاً معنى اللبيب : مادة (كلا) فقد اختلف في معناها الكسائي والفراء وكلاهما كوفي : قال الاول هي بمعنى حقاً وقال الثاني : هي بمعنى (ألا) الاستفتاحية .

(٣) انظر بسط ذلك في كتابنا (أسواق العرب في الجاهلية والاسلام) .

وذلك له أثره في فصاحة أهل البصرة وسلامة لغتهم . ثم كانت هناك رحلات متبادلة ، فعلماء البصرة دائمو الترحال إلى البادية والجزيرة يتلقون عن أعرابها ، والأعراب دائمو الورود إلى البصرة لشؤون معاشهم ، فقد ضرب في بوادي الجزيرة الأصمعي وأبو عبيدة ويونس وأبو زيد والحليل وغيرهم ، ثم كانوا يتحرون في الأخذ : أما العربي فيتحرون فيه سلامة لغته وسليقته (١) وأما الراوي فالصدق والضبط ، ثم كانوا لا يعتدون بالشاهد إذا لم يعرف قائله أو لم يروه عربي يوثق بلغته (٢) ومن هنا عجت بلدهم بفصحاء الأعراب المعروفين في كتب الأدب الذين كانوا من مفاخر البصرة التي يعتدها البصريون .

أما الكوفة فهي أدخل في العراق وأقرب إلى الاختلاط بالأعاجم ، ولغة أعرابها ليست لها سلامة لغة أعراب البصرة ، فأكثرهم يمن وبها قليل من قبائل أخرى ، واليمن - كما رأيت في الكلام على الاحتجاج - لا يحتج بلغتها لتغيرها بالاختلاط بالفرس والأحباش ، ثم بين الكوفة وجزيرة العرب صحراء السماوة الشاسعة فلذا لم تكن رحلات علمائها إلى الجزيرة كرحلات علماء البصرة ، والكسائي الذي ارتحل لم يرتحل إلا لما تتلمذ على الحليل وسأله فأرشده إلى الرحلة وقد مر بك أن أبا

(١) استضعف أبو عمرو بن العلاء فصاحة أبي خيرة الاعرابي لما سأله : كيف تقول : استأصل الله عرقاتهم ! ففتح أبو خيرة التاء ، فقال له أبو عمرو : « هيهات أبا خيرة ، لان جلدك . » - الخصائص ١٣/٢ .

(٢) في كتاب سيبويه (١٠٥٠) شاهدأ خمسون منها لم يعرف قائلوها ، فاعتذروا بأن سيبويه وثق برواتها. ومع هذا كان بين هذه الخمسين ما وضع وضماً. وهو نزر يسير لا يعتد به

عمرو بن العلاء جاور البدو أربعين سنة ولم يقم الكسائي بالبدو غير أربعين يوماً (١) ! بل نقلوا أن الكسائي « حمل إلى الأخفش البصري خمسين ديناراً وقرأ عليه كتاب سيويه سرّاً » . (٢)

نعم كان للكوفة سوق أرادوا بها أن تحاكي مبرد البصرة وهي (سوق كناسة) ، لكن لم يكن لها ذلك الشأن ، وهي إلى أن تكون داعية لإفساد اللغة أقرب منها إلى أن تكون عاملاً في صيانتها ، لأن الأعراب الذين يؤمنونها غير سليمي السلائق . كل هذه العوامل صرفت الكوفيين إلى رواية الشعر ، فذلك هو الميسور لهم ، وزعموا أن سبب علمهم بالشعر وسبقهم فيه أهل البصرة : أن المختار بن أبي عبيد لما خرج بالكوفة قيل له : « إن تحت القصر الأبيض الذي كان للنعمان كترّاً » ، فاحتفر فوجد الطنوج التي كان النعمان أمر أن ينسج فيها أشعار العرب ، فأخرجها . قالوا : فمن ثم كان أهل الكوفة أعلم بالشعر ، هذه رواية حماد الراوية الكوفي (٣) .

هذا حال من ينقلون عنه من حيث السليقة وسلامة اللغة ، وأما الجهة الثانية وهي صدق الراوي وضبطه فلم يعنوا بها ، ولذا كثر الموضوع المصنوع في أكثر رواياتهم ، قال أبو الطيب اللغوي : « الشعر بالكوفة أكثر وأجمع منه بالبصرة ، ولكن

(١) مجلس العلماء للزجاجي ص ١٧١ طبعة حكومة الكويت .

(٢) انظر مثلاً مراتب النحويين ص ٧٤

(٣) انظر الخصائص ٣٨٧/١ . الطنوج : الكراريس . والخبر كله أسطورة من الصعب

تصديقها ، ولعله وضع كما توضع أشباهه من الأخبار النافخة في العصبية للبدان .

أكثره مصنوع ومنسوب إلى من لم يقله ، وذلك بين في
دواوينهم « (١) وأبعد من ذلك في الدلالة قصة خلف الأحمر
راويتهم الكبير فقد قال :

« أتيت الكوفة لأكتب عنهم الشعر فبخلوا علي به ، فكنت
أعطيهم المنحول وأخذ الصحيح . ثم مرضت فقلت لهم :
« ويلكم ، أنا تائب إلى الله تعالى ؛ هذا الشعر لي » . فلم يقبلوا
مني وبقي منسوباً إلى العرب لهذا السبب . (٢) .

أما روايتهم الأكبر « حماد » فهو الشمس شهرة في كذبه
ووضعه ، و « قد سلط على الشعر من حماد الراوية ما أفسده
فلا يصلح أبداً . . . فلا يزال يقول الشعر يشبه به مذهب رجل
من الأقدمين ويدخله في شعره ، ويحمل عنه ذلك في الآفاق
فتختلط أشعار القدماء ولا يتميز الصحيح منها إلا عند عالم
ناقد ، وأين ذلك » (٣) .

ولا تنس استشهاده باللحن أيضاً حتى امتنع الكميت الشاعر
عن إملاء شعره عليه وقد طلب ذلك منه وقال له : « أنت لحان
ولا أكتبك شعري » (٤) .

وقد عجب يونس « كيف يأخذ الناس عن حماد وهو يلحن

(١) عن مراتب النحويين ص ٧٤ .

(٢) وفيات الاعيان ٣٩٣/١ .

(٣) كلمة المفضل الضبي - ارشاد الارب ٢٦٥/١٠ . وعلى أن المفضل الضبي هذا « أعلم من
ورد علينا من غير أهل البصرة » بتعير ابن سلام (طبقات الشعراء ص ٢١) فقد وقع هو
نفسه فيما خاف منه ، فذكر ابن سلام في كلامه على عدي بن زيد أنه « حمل عليه شيء
كثير ، وتخليصه شديد واضطرب فيه خلف وخلط فيه المفضل فأكثر » ص ١١٧ .

(٤) الموشح للمرزباني ص ١٩٥ .

ويكسر الشعر ويكذب ويصحف» (١) ولا تنس أنه ديلمي من السبي .

وحتى كانوا إذا بالغوا في الثناء على علم كوفي شبهوا روايته برواية أهل البصرة فقالوا في ترجمة ابن الأعرابي تلميذ المفضل الضبي : « ولم يكن أحد من الكوفيين أشبه رواية برواية البصريين منه » (٢) .

كان من الطبيعي إذاً أن يطرح الثقات روايات أهل الكوفة وقد ملأها حماد وخلف وغيرهما بالمصنوع ، وصار ذلك مما يميز مدرسة الكوفة من مدرسة البصرة ، وعرف ذلك الخاص والعام ، حتى أتى من ألف في طبقات النحويين فسجل الظاهرة الآتية :

« لا يعلم أحد من علماء البصريين بالنحو واللغة أخذ عن أهل الكوفة إلا أبا زيد الأنصاري البصري ، فقد روى عن المفضل الضبي للكوفي (٢) »

وحتى كانوا إذا بالغوا في الثناء على علم كوفي شبهوا روايته برواية أهل البصرة فقالوا في ترجمة ابن الأعرابي تلميذ المفضل الضبي : « ولم يكن أحد من الكوفيين أشبه رواية برواية البصريين منه » (٣) .

أما أهل الكوفة فيروون عن أهل البصرة إذ كانوا أساتذتهم ،

(١) مراتب النحويين ص ٧٣ .

(٢) نزهة الالباء لابن الانباري ص ١٧٥ .

(٣) بغية الوعاة ص ٤٢ .

حتى الكسائي الذي قرأ على الخليل ويونس وعيسى بن عمر ،
ورأى تحريهم فيما ينقلون وفيمن يشافهون ؛ زایل التحري
حين انتقل إلى بغداد وكان أمره كما قال أبو زيد الأنصاري :
« قدم علينا الكسائي البصرة فلقني عيسى والخليل وغيرهما ، وأخذ
منهم نحواً كثيراً ، ثم صار إلى بغداد فلقني أعراب الحطمية
فأخذ عنهم الفساد من الخطأ والالحن ، فأفسد بذلك ما كان
أخذه بالبصرة كله » . (١) .

كل ما تقدم مشهور متعارف عند أهل العلم قديماً ، حتى إن
ابن سلام لما نقل قوله المفضل الضبي : « للأسود بن يعفر ثلاثون
ومئة قصيدة » عقب عليه بقوله : « ونحن لا نعرف له ذلك
ولا قريباً منه ، وقد علمت أن أهل الكوفة يروون له أكثر مما
نروي ويتجاوزون في ذلك بأكثر مما تجوزنا » (٢) .

ولا تظن هذا الطابع طبع مدرسة الكوفة في علوم العربية
فحسب ، بل هو سمتهم في كل ما يعتمد السماع ، وإليك حكم
الخطيب البغدادي على المدرسة الكوفية ومدرسة البصرة في
الحديث قال : « ولأهل البصرة من السنن الثابتة بالأسانيد
الواضحة ما ليس لغيرهم مع إكثارهم . والكوفيون مثلهم في
الكثرة غير أن رواياتهم كثيرة الدغل قليلة السلامة من
العلل » . (٣) .

(١) ارشاد الأريب ١٨٢/١٣ . الحطمية قرية على فرسخ من شرقي بغداد . وذكر الاصمعي
« ان الكسائي يأخذ اللغة عن اعراب الحطمية ينزلون بقطربل (قرية بين بغداد وعكبرا)
وغيرها من قرى سواد بغداد ، فلما ناظر سيويه استشهد بكلامهم واحتج بهم وبلغتهم
على سيويه » ١٨١/١٣ .

(٢) طبقات الشعراء ص ١٢٣ .

(٣) نقله المرحوم جمال الدين القاسمي في كتابه قواعد التحديث ص ٥٨ .

هذا فرق ما بين المدرستين في أمر السماع وصحته والتحري فيه .

أمر القياس

رسم البصريون خطتهم في النحو بعد أن جعلوا نصب أعينهم الهدف الذي إليه يرمون ، وهو عصمة اللسان من الخطأ ، وتيسير العربية على من يتعلمها من الأعاجم . ولذا تحروا ما نقلوا عن العرب ثم استقروا أحواله فوضعوا قواعدهم على الأعم الأغلب من هذه الأحوال ، فان تناثر هنا وهناك نصوص قليلة لا تشملها قواعدهم سلكوا بها - بعد التحري من صحة نقلها عن العرب المحتج بكلامهم - إحدى طريقتين : إما أن يتأولوها حتى تنطبق عليها القاعدة ، وإما أن يهملوا أمرها لقلتها فيحفظوها ولا يقيسوا عليها ، جا عليها من الصنف الذي سموه مطرداً في السماع شاذاً في القياس ، وذلك مثل (استحوذ واستصوب) والقياس فيها الاعلال مثل (استقال ، استجاد ، استطال .. الخ) فقالوا : تحفظ الكلمات النادرة التي وردت عن العرب في هذا الباب ولا يقاس عليها ، بل منهم من ذهب إلى أن اتخاذ القياس فيها (استحاذ ، استصاب) غير خطأ .

وهم الذين أمعنوا في أحوال الكلام العربي ، واستنبطوا عله ، وحكموا فيها المنطق والعقل حتى جاءت قواعدهم في القياس والنحو الذي بني عليها متماسكة متناسقة في الحملة ، ولا بد في كل تنسيق من تشذيب يخرج بعض التواء من الهيكل المشذب . ولم يكن إلى الصواب من عاب عليهم من المحدثين

أنهم بتعميم هذه القواعد قد أهدروا شيئاً من اللغة ، فهم حين يختارون بين اللغتين أشيعهما وأقربهما إلى القياس ، قد قاموا بخير ما يمكن أن يقوم به من يريد حفظ اللغة ، ومع أن للكوفيين جمعوا ما هب ودب ولم يفرطوا شيئاً مما وصل إليهم ، لم يدعوا ولم يدع لهم أحد أنهم لموا اللغة من أطرافها وأحصوها ، وأنا نجد عندهم كل لغات العرب بلهجات قبائلها ؛ بل نحن أحرى أن نجد عند البصريين المنظمين المنسقين ما لا نجده عند غيرهم ، فالنظام يحفظ في نسق ما لا يستطيع غيره أن يحفظه . أما الكوفيون فلم يكن لهم أصول يبنون عليها غير ما أخذوه عن أساتذتهم البصريين ولم يحسنوه ، ثم جعلوا من عدم المنهج في سماعهم منهجاً خاصاً لهم ، فسمعوا الشاذ واللحن والخطأ ، وأخذوا عن فسدت لغته من الأعراب وأهل الحضر ؛ فلما اقتضت المنافسة أن يكون لهم قياس كما لأولئك بنوه على ما عندهم مما يتنزه عن روايته البصري ، ثم جعلوا كل شاذ ونادر قاعدة لنفسه ، فانتشرت عليهم قواعدهم ولم يعد لها ما تمسكها من نظام أو منطق ، وضاعت الغاية من وضع النحو فلم يعد في أيديهم - أداة تيسير لتعلم العربية ، بعد أن أصبحت له قواعد بعدد ما جمعوا من شواهد ، وهذا شيخهم وكبيرهم الكسائي : « كان يسمع الشاذ الذي لا يجوز من الخطأ واللحن وشعر غير أهل الفصاحة ، والضرورات ، فيجعل ذلك أصلاً ويقيس عليه حتى أفسد النحو » (١) وحتى ضاق به وبقياسه

(١) ارشاد الاريب ١٨٣/١٣ . ويقول ابن درستويه . « كان الكسائي يسمع الشاذ الذي لا يجوز الا في الضرورة فيجمله اصلاً ويقيس عليه فافسد النحو بذلك . » - بغية الوعاة

وبسماعه اليزيدي فقال :

كنا نقيس النحو فيما مضى على لسان العرب الأول
فجاءنا قوم يقيسونه على لغى أشياخ قطر بل
فكلهم يعمل في نقض ما به يصاب الحق لا يأتلي
إن الكسائي وأشياءه يرقون بالنحو إلى أسفل (١)

وغلّب هذا الانحراف على الكوفيين حتى قال الأندلسي شارح
المفصل : « الكوفيون لو سمعوا بيتاً واحداً فيه جواز شيء مخالف
للأصول جعلوه أصلاً وبوبوا عليه » . (٢) .

أما قياسهم نفسه ومقدار جودته فقد مر بك في المناظرات نمط
منه ، وعرفت وهيه حين يعللون بالتوهم مرة في رسم
(والضحى) ، وبتسليط فعل مقدر على أحد المتعاطفين دون الثاني
في قضية (فاذا هو إياها) .

* * *

اتجه بعض الباحثين المحدثين إلى عد المذهب الكوفي مذهب
سماع على حين عدوا المذهب البصري مذهب قياس ، فذهب
الأستاذ أحمد أمين إلى أنهم « يحترمون كل ما جاء عن العرب
ويجيزون للناس أن يستعملوا استعمالهم » (٣) ، وبالغ المرحوم
طه الراوي فقال : « أما مذهب الكوفيين فلواؤه بيد السماع ،
لا يخفر له ذمة ولا ينقض له عهداً ، ويهون على الكوفي نقض
أصل من أصوله أو نسف قاعدة من قواعده ولا يهون عليه

(١) اخبار النحويين البصريين ص ٤٤ وبغية الوعاة ص ٣٣٦ وارشاد الاريب ٢٠/٣١ .

(٢) الاقتراح ١٠٠ .

(٣) ضحى الاسلام ٢٩٥/٢ .

عليه اطراح المسموع على الأكثر . (١) .

وأود هنا - بعد ما مر بك - أن أحرر هذا الأمر فأفرق بين القياس ذي الأصول المقررة والقياس المشوش الذي لا ضبط له . فالصحيح أن الفريقين كانا يقيسان ، وربما كان الكوفيون أكثر قياساً إذا راعينا (الكم) فهم يقيسون على القليل والكثير والنادر والشاذ ، ولم نعلم لهم مناهج محررة في القياس . أما البصريون فهم أقيس إذا راعينا (الكيف) - والحق مراعاته - فهم لا يقيسون إلا على الأعم الأغلب ، ولهم في القياس أصول عامة عامة يراعونها . ولزمن حكم لعلمهم بالبقاء إذ كان الأنسب والأضبط . فكان نحو الناس حتى هذا اليوم بصرياً في أغلبه .

تصرفت الحياة في هذا الأمر بما لا يشعر به للبصريون ولا الكوفيون ، إذ أن لها اختيارها الخاص الملائم : تقبل ما يرونها وتحييه غير آبهة لما يقول هؤلاء ولا ما يقول أولئك ، وإنما السليقة اللغوية الخفية في نفوس المتكلمين هي التي احتفظت بما كان أقرب لروح العربية الأولى : فمات بل لم يولد ما جانف هذه السليقة ، فما أحد قال ولا يقول اليوم (الرجال قام) وإن قال المذهب الكوفي بتقديم الفاعل على الفعل .

أما السماع فهل كان الكوفيون (يحترمونه) حقاً كما قال الأستاذ أحمد أمين ؟ ، (وهل كان لواؤه بيدهم لا يخفرون له ذمة) كما قال المرحوم الأستاذ طه الراوي ؟ لعلك بعد ما سبق لك موقف معي أن السماعيين هم البصريون لا الكوفيون ؛ فمن

(١) نظرة في النحو : مجلة المجمع العلمي العربي ١٤/٣١٩ .

احترام السماع صيانه وحفظه من كل موضوع ، ومن احترامه تحري حال المسموع منه ، فلا يدس فيه كلام الذين فسدت لغتهم من اعراب الخطمية وأشياخ قطربل ، ومن احترامه ألا نساوي بين القليل للنادر والأكثر الشائع فنغمط حق هذا الأخير . وإن حشرنا فيه الضعيف والشاذ والخطأ مما يقع فيه أعراب السواد ، والشعر المصنوع مما دسه حماد وخلف الكوفيان ؛ خفر لذمته ونقض لعهدده (١) .

الحق أن البصريين عنوا بالسماع فحرروه وضبطوه (واحترموه) ، على حين زيفه الكوفيون وبلبلوه ، والأمر في القياس على هذه الوتيرة ، نظمه وحرر قواعده وأحسن تطبيقه البصريون ، على حين هو في يد الكوفيين مشوش غير واضح المعالم ولا منسجم في أجزائه ، ولا مطرد . بل تجد فيه ظاهرة غريبة جداً ، وهي إطلاقهم - وهم المتقيدون بالسماع - الاشتقاق فيما لم يسمع عن العرب ، فقد ذهبوا إلى قياس (مفعل وفعال على نحو مثنى وثلاث من خمسة إلى تسعة على حين لم يسمع عن العرب ذلك إلا من واحد إلى أربعة ، والبصريون أنفسهم - وهم القياسيون - منعه (إلا المبرد منهم) لعدم السماع ، ولأن يكون ذلك من البصريين أخرى إذ هو بمذهبهم أشبه وعن مذهب الكوفيين أبعد . وهذا يؤكده لك ما ذهبت إليه من أنه مذهب غير منسجم الأجزاء .

أميل إذاً إلى أن المذهب الكوفي لاهو مذهب سماع صحيح ولا

(١) كان يونس بن حبيب يقول : إن لم يكن بزرج النحوي (الكوفي) أروى الناس فهو كاذب الناس . « كان كذاباً ، كثيراً ما يحدث بالشيء عن رجل ثم عن غيره . - انظر ترجمته في الفهرست وفي إنباه الرواة .

مذهب قياس منظم . لكن التاريخ يؤيد وجود المذهبين مذهب السماع ومذهب القياس ، وهما حقاً وجداً ، ولكن في البصرة لا في الكوفة . أما القياس فليست بصريته موضع خلاف ، وأما السماع الصحيح فاني أوثر أن أنقل فيه كلام الأستاذ أحمد أمين نفسه في أن هذه المدرسة مدرسة بصرية ، قال :

« كانت هاتان النزعتان في البصرة في أيامها الأولى ، فهم يقولون إن ابن أبي اسحاق الحضرمي وتلميذه عيسى بن عمر كانا أشد ميلاً للقياس وكانا لا يأبهان بالشواذ ولا يتحرجان من تخطئة العرب ؛ وكان أبو عمرو بن العلاء وتلميذه يونس بن حبيب البصريان أيضاً على عكسهما : يعظمان قول العرب ويتحرجان من تخطئتهم ، فغلبت النزعة الأولى على من أتى بعد من البصريين ، وغلبت النزعة الثانية على من أتى بعد من الكوفيين ولا سيما الكسائي الكوفي » .

وهذا حق مع استدراك واحد ، هو أن أبا عمرو ويونس يعظمان قول العرب بعد التحري والتثبت من أنه كلام العرب المحتج بهم ، أما الكوفيون فلا يتحرون ، ولو قال الأستاذ (فغلبت النزعة الثانية مشوهة الخ . .) لطبق المفصل ، وجميل ما حكم به بعد ذلك بين المذهبين :

« ونرى في هاتين النزعتين أن البصريين كانوا أكثر حرية وأقوى عقلاً ، وأن طريقتهم أكثر تنظيماً وأقوى سلطاناً على اللغة ، وأن الكوفيين أقل حرية وأشد احتراماً لما ورد عن العرب ولو موضوعاً (كذا) ، فالبصريون يريدون أن ينشوا لغة

يسودها للنظام والمنطق ، ويميتوا كل أسباب الفوضى من رواية ضعيفة أو موضوعة أو قول لا يتمشى مع المنطق والكوفيون يريدون أن يضعوا قواعد للموجود حتى الشاذ ، من غير أن يهملوا شيئاً حتى الموضوع « (١) .

وبهذا لا يكون من الدقة - في رأيي - إطلاق النزعة السماعية على المذهب الكوفي والنزعة القياسية على المذهب البصري . والدقة التي يؤيدها التاريخ والامعان فيه وفي أقوال الكوفيين والبصريين ألا يكون مذهب بصري يقابله مذهب كوفي بل نزعة سماعية يقابلها نزعة قياسية يختلف حظ كل منهما صحة وحالا ومقداراً بين البلدين ، بل بين نحاة كل بلد على حدة . على ذلك الأساس يصح أن نعيد النظر في النحو وتاريخه ورجاله بهذا التصنيف الجديد ، بعد أن علمنا أن النزعتين تتمثلان على حقيهما بالبصرة لا بالكوفة

* * *

وبعد فهذه أحكام تقريبية لا مطردة ، إذ أن في المذهب الكوفي مسائل جيدات تختار على مثيلاتها في المذهب البصري ، كما عملهم مثلاً اسم المصدر عمل المصدر ، فحكمهم في ذلك صحيح واضح تؤيده روح القواعد والمنطق ، وشاهداهم عليه صحيحان قويان ١

(١) ضحى الاسلام ٢/ ٢٩٦ .

هذا وللقاضي الجرجاني في كتابه (الوساطة) الذي ألفه للدفاع عن المتنبى الكوفي والحكم بينه وبين خصومه ، حكم يسرني إثباته له لما فيه من توضيح الأمر هنا على رغم سوجه مساق الدفاع عن الكوفيين قال :
ولا هل الكوفة رخص لا تكاد توجد لغيرهم من النحويين . . . غير أنهم لا يبلغون بها مرتبة «الاهمال» للقواعد العامة . انظر الوساطة ص ٤٦٦ .

(١) قول القطامي بمدح زفر بن الحارث الكلابي :

أكفراً بعد رد الموت عني
وبعد عطائك المثة الرتاعا
والحديث الشريف : « من قبله الرجل امرأته الوضوء . »

ففرع البصريون في رد القاعدة إلى أن الحديث مروى بالمعنى ، وإلى ان البيت فيه ضرورة . لكن الزمن حكم للكوفيين فصحت قاعدتهم وسار عليها الناس وقبلها النحاة حتى يومنا هذا . ونحو من هذا : القاعدة التي وضعها البصريون في وجوب إعادة الجار قبل المعطوف على المجرور ولم يلتزم العرب ذلك .

وما اتجهوا اليه في إعراب (نعم وبئس) (١) أيسر وأقرب إلى
للفطرة اللغوية من مذهب إخوانهم البصريين ، وكذهاب بعضهم
في قضية (أشياء) وانها جمع لشيء منعت من الصرف لشبه ألفها
بألف التأنيث (٢) ، ولهم أشباه هذه المسائل .

وبذلك تدرك صواب الظاهرة التي قدمت بها هذا الكلام من
أن الحق يصيبه هؤلاء تارة وهؤلاء تارة .

ونختتم هذه الفقرة بمثل صغير من اخلاف بين المدرستين
نتزعه من كتاب (الانصاف في مسائل الخلاف لابن الانباري)
نموذجاً لقضايا جاوزت المئة في هذا الكتاب ، يبسط في كل منها
رأي الكوفيين وحججهم ثم رأي البصريين وحججهم مع
ردودهم على حجج الكوفيين غالباً .

٩٢ - ماذا سوف

ذهب الكوفيون إلى أن السين التي تدخل على الفعل المستقبل نحو
(سأفعل) أصلها (سوف) ، وذهب البصريون إلى أنها أصل
بنفسها .

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا : إنما قلنا ذلك لأن سوف كثر

(١) انظرها في كتاب (الانصاف في مسائل الخلاف) ص ٦٦ .
(٢) المصدر السابق ص ٤٨٢ فقد ركب البصريون في هذه المسألة متن عمياء واضطروا إلى
الاستغاثة بأوهي العلل حتى بانحرف اللسان وكان من حججهم قول بعض العرب (ما
أيطبه) بدل (ما أطيه) !

استعمالها في كلامهم وجريها على ألسنتهم ، وهم أبدأً محذفون
لكثرة الاستعمال كقولهم : « لا أدري ، ولم أبل ، ولم يك ، وخذ
وكل » وأشبه ذلك ، والأصل :

« لا أدري ، ولم أبال ، ولم يكن ، وأأخذ ، وأأكل »
فحذفوا في هذه المواضع وما أشبهها لكثرة الاستعمال فكذلك
هاهنا : لما كثر استعمال (سوف) في كلامهم حذفوا منها الواو
والفاء تخفيفاً .

والذي يدل على ذلك أنه قد صحح عن العرب أنهم قالوا في
(سوف أفعل) : (سو أفعل) فحذفوا الفاء ، ومنهم من قال :
(سف أفعل) فحذف الواو وإذا جاز أن يحذف الواو تارة والفاء
أخرى لكثرة الاستعمال جاز أن يجمع بينهما في الحذف مع
تطرق الحذف اليهما في اللغتين لكثرة الاستعمال . والذي يدل على
ذلك أن السين تدل على ما تدل على سوف من الاستقبال ، فلما
شابهتها في اللفظ والمعنى دل على أنها مأخوذة منها وفرع عليها .

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا : إنما قلنا ذلك لأن الأصل
في كل حرف يدل على معنى ألا يدخله الحذف وأن يكون أصلاً
في نفسه ، والسين حرف يدل على معنى ؛ فينبغي أن يكون أصلاً
في نفسه لا مأخوذاً من غيره .

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين : أما قولهم « إن (سوف)
لما كثر استعمالها في كلامهم حذفوا الواو والفاء لكثرة الاستعمال
قلنا هذا فاسد ؛ فان الحذف لكثرة الاستعمال ليس بقياس
ليجعل أصلاً لمحل الخلاف ، على أن الحذف ولو وجد كثيراً

في غير الحرف من الاسم والفعل فقلما يوجد في الحرف، وإن وجد الحذف في الحرف في بعض المواضع فهو على خلاف القياس فلا يجعل أصلاً يقاس عليه .

وأما مارووه عن العرب من قولهم في (سوف أفعل) : (سو أفعل) و (سف أفعل) فالجواب عنه من ثلاثة أوجه :

الوجه الأول : إن هذه رواية تفرد بها بعض الكوفيين ؛ فلا يكون فيها حجة

والوجه الثاني : إن صحت الرواية عن العرب فهو من الشاذ الذي لا يعبأ به لقلته .

والثالث : أن حذف الفاء والواو على خلاف القياس ؛ فلا ينبغي أن يجمع بينهما في الحذف لأن ذلك يؤدي إلى ما لا نظير له في كلامهم ؛ فانه ليس في كلامهم حرف حذف جميع حروفه طلباً للخفة على خلاف القياس حتى لم يبق منه إلا حرف واحد ، والمصير إلى ما لا نظير له في كلامهم مردود .

وأما قولهم : « إن السين تدل على الاستقبال كما أن (سوف) تدل على الاستقبال » قلنا : هذا باطل ؛ لأنه لو كان الأمر كما زعمتم لكان ينبغي أن يستويا في الدلالة على الاستقبال على حد واحد ، ولا شك أن (سوف) أشد تراخياً في الاستقبال من السين ، فلما اختلفا في الدلالة دل على أن كل واحد منهما حرف مستقل بنفسه غير مأخوذ من صاحبه والله أعلم . (١)

(١) الانصاف في مسائل الخلاف لابن الانباري ص ٣٧٩ (مطبعة الاستقامة في القاهرة) .

جرى بعض الباحثين قدماً وحديثاً على رد الخلاف للنحوي بين هذين المصرين العربيين إلى السياسة، وهو رأي سطحي لا يثبت عند التدقيق: فأهل النظر في كل فن تتباين أنظارهم كثيراً دون أن يكون للسياسة أو غيرها في ذلك أثر، وإنما هو الاجتهاد المحض، وهؤلاء أئمة البصريين يختلفون - فيما بينهم - اتجاهات واجتهادات في مسائل كثيرة. نعم ربما كان للسياسة أثر ما في ميل الأمراء للعباسيين إلى الكوفيين، لكن هذا شيء وتوجيه الفن إلى اتجاه خاص شيء آخر.

أما هذه الأحداث التي كانت تكون بين كوفي وبصري في قصور الحكام فنوع من الدفاع عن القوت أولاً، وميل إلى العصبية البلدية (١) آخراً. ولا تظن أن ما مر بك من مشاحنات بينهم كان يصرف بعضهم عن الانتفاع بعلم بعض، وحسبك أن تعلم أن الفراء مات «وتحت رأسه كتاب سيبويه» وأن الكسائي وهب للأخفش خمسين ديناراً لقراءته كتاب سيبويه عليه، وأنه «سلخ كتابه في معاني القرآن من كتاب الأخفش» (٢) وأن

(١) لما نعى الاحمر إلى الفراء وكلاهما كوفي (وكانت بينهما وحشة)، ذكره بخير وأثنى عليه، فقال أهل زمانه: «لم يذكره لمحبة له»، وإنما ذكره ليكائر أهل البصرة بأهل الكوفة - إنباه الرواة ٣١٧/٢.

(٢) بغية الوعاة ص ٣٥٨ وانظر إنباه الرواة ٣٧/٢ حيث قول الاخفش: سأني الكسائي ان أولف له كتاباً في معاني القرآن، فألفت كتابي في المعاني فجعله اماماً، وعمل عليه كتاباً في المعاني، وعمل الفراء كتابه في المعاني عليهما «هذا وذكروا ان (معاني الكسائي) لو قرئ عشر مرات لا حتاج من يقرؤه أن يقرأه - إنباه الرواة ٢٦٥/٢.

الجاحظ لما عدد مفاخر البصرة على الكوفة قال : « وهؤلاء يأتونكم بفلان وفلان وبسيبويه الذي اعتمدتم على كتبه وجحدتم فضله ». ولما اشترى الجاحظ كتاب سيبويه من ميراث الفراء رآه أثنى ما يهدى إلى محمد بن عبد الملك الزيات ، فلما دخل عليه وقد افتصد سأله : « ما أهديت لي يا أبا عثمان » ؟ قال : « أطرف شيء : كتاب سيبويه بخط الكسائي وعرض الفراء » ! . إلى غير ذلك من الأخبار التي إن صدقتها فدلالتها على للعصبية البلدية ظاهرة ، وإن ذهبت إلى وضعها أو التزيد فيها فالدلالة أظهر .

لم يختلف نحاة المصريين تبعاً لاختلاف سياسة بلديهما ، فليس للسياسة تأثير مباشر في ذلك ، وإنما كان التكتل استجابة للعصبية ليس غير :

أنشئت البصرة والكوفة على عهد عمر بن الخطاب ؛ وانقضت سنون من عهد عثمان والمصران كالبلد الواحد ولبعض القبائل جماعات في كل منهما ، فلما كان الشعب أيام عثمان أسهم العراقيون فيه ؛ وآلت الأمور إلى قتل الخليفة والفتن المتلاحقة بعد أن انضم البصريون في وقعة الجمل إلى عائشة وطلحة والزبير وانضم الكوفيون إلى علي ، وكانت الملحمة بينهما ، واستحرق القتلى ، وكان لكل فريق مجزرة هائلة في الفريق الآخر .

فمن ثم العداوة والتخاصم والتنافس بين البلدين . فلما انقضى عهد القلاقل خلف في أذهان الفريقين قصصاً وأدباً وشعراً

ووقائع تذكر بالفخر تارة وبالوجيعة تارة أخرى (١) .

فهذا ما ولدت العصبية والتنافس بين وفود الفريقين
ورجالاتهم في الأسمار ومجالس الأمراء .

ولئن كانت احداث سياسية خاصة هي المفرقة قديماً ، انها
تطورت مع الزمن وتحول اتجاهها ، حتى تبلورت في عصبية
للبلد (٢) وثبتت عليه كما نجد انماطاً من ذلك في مثل كتاب
البلدان للمهداني ، بل ان بعضهم كان يؤلف في مفاخر بلده
كما فعل الهيثم بن عدي الكوفي (٢٠٩) فألف كتابه (فخر
أهل الكوفة على أهل البصرة) (٣) .

(١) انظر اخبارها في معجم البلدان لياقوت ، وفي كتاب البلدان للهمداني ففيهما طرائف ،
وانظر على سبيل التمثيل ابيات اعشى همدان ينتصر للكوفة على البصرة :

اكسع البصري إن لاقيته	إنما يكسع من قل وذل
واجعل الكوفي في الخيل ولا	تجعل البصري إلا في النفل
وإذا فاخرتمونا فاذكروا	ما صنعنا بكم يوم الحمل
بين شيخ خاضب عشونه	وقى أبيض وضاح رفل
جاءنا يخطر في سابغة	فذبحنه ضحى ذبح الحمل
وعفونا فنسيتم عفونا	وكفرتم نعمة الله الاجل

كسعه : ضربه بصدر قدمه على مؤخره - الرفل : المتبختر ، الكثير اللحم - السابغة :
الدرع الطويلة . وانظر في ذلك كتابنا (عائشة والسياسة) .

(٢) قال الجاحظ في كتاب (البلدان) وقد ذكر فضل البصرة ورجالها : وفينا اليوم ثلاثة
رجال لغويون ليس في الارض مثلهم ، ولا يدرك مثلهم - يعني في الاعتلال والاحتجاج
والتقريب - ابو عثمان المازني والثاني العباس بن الفرج الرياشي ، والثالث أبو إسحاق
إبراهيم بن عبد الرحمن الزياتي . وهؤلاء لا يصاب مثلهم في شيء من الأمصار . !
وكتب كتابه هذا في شهر ربيع الاول سنة ٢٤٨ هـ - من انباء الرواة ٢٤٨/١ .

(٣) إرشاد الاريب ٣١٠/١٩ .

المدافعة عن اسباب العيش أولاً وقبل كل شيء ثم العصبية
 للبلد لا للسياسة (عاملاً ثانوياً) هما اللذان لَوْنَا الخلاف النحوي
 ولم يوجداه ، لَوْنَاهُ بشيء من العنف رأيت أنماطاً منه في
 المناظرات التي مرت بك ؛ وفي مثل قول اليزيدي يمدح نحوي
 البصرة ويهجو الكسائي واصحابه :

يطلب النحو ألا فابكه	بعد أبي عمرو وحماد
وابن أبي إسحاق في علمه	والزبن في المشهد والنادي
عيسى وأشباه لعيسى ، وهل	يأتي لهم دهر بأنداد
هيات ، إلا قاتلاً عنهم	أرسوا له الأصل بأوتاد
فهو لمنهاجهم سالك	لفضلهم ليس بجحداد
ويونس النحوي لاتنسه	ولا (خليلاً) حية الوادي
وقل لمن يطلب علماً : ألا	ناد بأعلى شرف ناد :
« يا ضيعة النحو به مغرب	عنقاء أودت ذات إصعاد
أفسده قوم وأزروا به	من بين أغتام وأوغاد
ذوي مرأء وذوي لكنة	لئام آباء واجداد
لهم قياس أحدثوه هم	قياس سوء غير منقاد
فهم من النحو - ولو عمروا	أعمار عاد - في (أبي جاد)
أما الكسائي فذاك امرؤ	في النحو حارٍ غير مرتاد
وهو لمن يأتيه جهلاً به	مثل سراب اليد للصادي (١)

وهجا المبرد البصري ثعلباً الكوفي بقوله :

(١) أخبار النحويين البصريين ص ٤ - رجل أغتم من قوم أغتام : لا يفصح . الحار : الحائر .
 (أبي جاد : أبجد ، هوز ، الخ) يريد أنهم لا يتجاوزون أول العلم لضعف استعدادهم
 كما أن الصبي في الكتاب أول ما يتعلمه حروف (أبجد هوز) .

أقسم بالمبتسم العذب ومشتكى الصب إلى الصب
لو أخذ النحو عن الرب ما زاده إلا عمى القلب
فتمثل ثعلب :

يشتمني عبد بني مسمع فصنت عنه النفس والعرضاً
ولم أجه لاحتقاري له من ذا يعرض الكلب إن عضا (١)
وأراد ثعلب هذا أن يقرأ على المبرد البصري ، فأنكر عليه
أصحابه الكوفيون وقالوا : مثلك لا يصلح أن يمضي إلى
بصري فيقال غداً : إنه تلميذه (٢) ، فاستجاب لهم عصبية
وحرّم نفسه الخير .

لكن ختنه (زوج ابنته) أحمد بن جعفر الدينوري لم يبال
ذلك ، فكان يخرج من منزل ثعلب وهو جالس على باب
داره ، فيتخطاه ويتخطى أصحابه ، ويتوجه إلى المبرد ومعه
محرته ودقّره ليقراً عليه كتاب (سيبويه) ، وكان ثعلب يعاتبه
في ذلك ويقول : « إذا رأك الناس تمضي إلى هذا الرجل وتقرأ
عليه ، يقولون ماذا ؟ » فلم يكن يلتفت إلى قوله (٣) .

وما بلغت العصبية والنضال عن أسباب الرزق بين الفريقين
مدى سافراً هذا السفور الذي تراه في الخبر الآتي :
« لما أصاب الكسائي الوضع (البرص) كره الرشيد ملازمته
أولاده فأمره أن يختار لهم من ينوب عنه ممن يرضاه ، وقال :

(١) ترجمة ثعلب في بغية الوعاة ص ١٧٣ .
(٢) إرشاد الأريب ١١٥/٥ ، ثم ذكر ياقوت أن ابن الأنباري أورد هذه القصة ليرفع من
ثعلب والكوفيين عصبية ، فوضع منهم .
(٣) انظر ترجمته في إنباه الرواة للقفطي (٣٣/١) وبغية الوعاة للسيوطي .

« إنك كبرت ، ولسنا نقطع راتبك » فدافعهم خوفاً أن يأتيهم برجل يغلب على موضعه ، إلى أن ضيق الأمر عليه وشدّد ، وقيل له : « إن لم تأت برجل من أصحابك اخترنا لهم من يصلح » ، وكان بلغه أن سيويه يريد الشخصوص إلى بغداد والأخفش ، فقلق لذلك ، وعزم على أن يدخل عليهم من لا يخشى غائلته ، فقال لعلي الأحمر : « هل فيك خير ؟ » قال : « نعم » قال « قد عزمت على أن أستخلفك على أولاد الرشيد » فقال الأحمر : « لعلي لا أفي بما يحتاجون إليه ! » فقال الكسائي : « إنما يحتاجون كل يوم إلى مسألتي في النحو ، وثنيتين من معاني الشعر وأحرف من اللغة ، وأنا ألقنك (ذلك) كل يوم قبل أن تأتيهم فتحفظه وتعلمهم » وكذلك كان (١) .

هذا ومن الخير ألا نغفل هنا خبراً يردّ الأمور إلى نصابها فيما عرف عن بعض الكوفيين من أعمال علمية ، فقد قال سعيد بن مسعدة الأخفش « سألي الكسائي أن أولف له كتاباً في (معاني القرآن) فألفت كتابي في المعاني ، فجعله إماماً لنفسه ، وعمل عليه كتاباً في المعاني ، وعمل الفراء كتابه في المعاني عليهما ! » (٢) وقد مر بك اخبر آناً . وتحفظ كتب الأخبار حادثاً صريحاً في استغلال نفوذ الحكم لنصرة الكوفة على البصرة يرويه ابو حاتم ، قال :

(١) بغية الوعاة ص ٣٣٤ عن إرشاد الاريب . وقد اعترض اصحاب الرشيد وقالوا (انما اخترت رجلا من اهل النوبة (الهند) وليس متقدماً في العلم) ، فدافعهم وشهد له . ولم يزل الاحمر يتعلم من الكسائي ويعلم ابناء الرشيد حتى صار مع طول الايام نحوياً وقد أتخفنا هذا الخبر بنموذج من برامج التعليم الخاص يومئذ .

(٢) طبقات النحويين واللغويين ص ٧١ .

« قدم علينا (بالبصرة) محمد بن مسلم الكوفي عاملاً على الخراج والصدقات ، فصرت إليه مسلماً فقال لي : « من علمواكم بالبصرة ؟ » فقلت :

« المازني من أعلمهم بالنحو ، والرياشي من أعلمهم باللغة ، وهلال الرأي من أفقهم ، وابن الشاذكوني من أعلمهم بالحديث ، وابن الكلبي من أعلمهم بالشروط ، وأنا أنسب إلى علم القرآن . » فقال لكاتبه : « اجمعهم في غد » .

فلما اجتمعنا قال : (أيكم المازني ؟) فقال ابو عثمان : (هأنذاك اصلحك الله) فقال : (ما تقول في كفارة الظهر : أيجوز فيه عتق غلام اعور ؟) فقال له : (اصلحك الله ، وما علمي بهذا ؟) (هذا يحسنه هلال الرأي .) فالتفت إلى هلال الرأي فقال : (أرأيت قول الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم (١) » بم انتصب هذا الحرف ؟) فقال : (أعزك الله ، أنا لا أحسن هذا ، إنما يحسنه الرياشي) .

فقال : (يا رياشي كم حديثاً روى ابن عون عن الحسن ؟) فقال : (اصلحك الله ، هذا يحسنه ابن الشاذكوني) .

فالتفت إلى ابن الشاذكوني فقال : (كيف تكتب كتاباً بين رجل وامرأة أرادت مخالطته على إبرائه من صداقها ؟) فقال : (أعزك الله ، هذا يحسنه ابن الكلبي) .

(١) سورة المائدة ، الآية ١٠٥ .

فقال لابن الكلبي : (من قرأ «ألا إنهم تشنوني صدورهم (١) فقال : (أعزك الله هذا يحسنه أبو حاتم) .

فقال لأبي حاتم : « كيف تكتب كتاباً إلى أمير المؤمنين تصف فيه خصاصة أهل البصرة وما جرى عليهم العام في ثمارهم ؟ » فقلت له : « أعزك الله ، لست صاحب بلاغة وكتب ، إنما أنسب إلى علم القرآن » .

فقال : « انظر إليهم قد أفنى كل واحد منهم ستين سنة في فن واحد من العلم حتى لو سئل عن غيره لساوى فيه الجهال ؛ لكن علمنا بالكوفة لو سئل عن هذا كله أصاب » يعني الكسائي ١ هـ - المصون للعسكري ص ١٣٢ .

أثرت العصبية ما رأيت فيما كان بينهم ، اما النحو نفسه فلم يتأثر بشيء من ذلك ، وإنما حمل طابع العلماء أنفسهم في التفكير والتنسيق سعةً وضيقةً ونظاماً وبلبله .

ولما تقدم الزمن ، واستوى عند الحكام نحويو البصرة ونحويو الكوفة ، غاب السبب الأول ، وبقيت العصبية للبلد تخالط بعض النفوس حتى صرت ترى العالم الذي ينبغي أن يتنزّه عن العصبية في العلم - ولو بعد ذهاب أسبابها المادية على الأقل - تداعبه هذه النزعة ، فيجمع بين شيئين متنافرين لا لسبب الا أنهما نبتا في بلد يعزه . وأنا أقدم لك نموذجاً لهذه الظاهرة :

(١) سورة هود الآية ٥ . وهذه هي قراءة ابن عباس وعلي بن الحسين وولديه زيد ومحمد ، ومجاهد وابن يعمر ، ونصر بن عاصم ، والحدادي ، وابن أبي إسحاق وغيرهم . والكلمة مضارع اثنون على وزن (افعلعل) ، وقراءة الامصار اليوم : (يشنون) .

الخليل بن أحمد السجزي القاضي المتوفي سنة (٣٧٨ هـ) ،
فقد كان حنفياً في الفقه وكوفياً في النحو ، وفاخر بذلك يقول :
سأجعل لي النعمان في الفقه قدوة

وسفيان في نقل الأحاديث سيدا
وأجعل في النحو الكسائي قدوة
ومن بعده الفراء ما عشت سرمدا
وان عدت للحج المبارك مرة
جعلت لنفسي كوفة الخير مشهدا

ومن كان حنفياً فأشبهه مذاهب النحو بالمذهب الحنفي مذهب
البصرة لإحكام القياس فيه ، ولكنه الميل النفسي الشديد إلى
الكوفة ، والولوع بكل ما أنتجت حدودا القاضي على ان يكون
كوفياً في النحو والفقه والحديث مهما تنافرت أصول هذه
الفنون في الكوفة .

وقد كان لهذه العصبية شيء من (رد الفعل) عند العلماء
جعلهم يشكون في كل ما ينقل من علم كوفي : هذا أبو حاتم
السجستاني يسمع تغالي الكوفيين في حمزة الزيات - أحد قراء
الكوفة - فيسأل عنه أبا زيد والأصمعي ويعقوب الحضرمي
وغيرهم من العلماء ، فيجمعون على أنه لم يكن شيئاً « ولم
يكن يعرف كلام العرب ولا النحو ولا كان يدعي ذلك . . . »
قال أبو حاتم : « وإنما أهل الكوفة يكابرون فيه ويباهتون ،
فقد صيّرهم الجهال من الناس شيئاً عظيماً بالمكابرة والبهت ،

(١) تهذيب تاريخ ابن عساكر (مطبعة روضة الشام) ١٧٣/٥ .

وقول ذوي اللحي العظام منهم : « كانت الجن تقرأ على حمزة » . . . وكيف يكون رئيساً وهو لا يعرف الساكن من المتحرك ، ولا مواضع الوقف والاستئناف ، ولا مواضع القطع والوصل والهمز ؟ وإنما يحسن هذا أهل البصرة ، لأنهم علماء بالعربية ، قراء رؤساء » (١) .

وكان يكفي أن يشوب علم العالم أو تأليف الكتاب أخذاً عن الكوفيين حتى ينبز بذلك عند النقاد (٢) .

والظاهر أنه كان بين أهل البلدين فيما بعد ، تنكيت وإرسال قصص وأخبار يحمل فيها أهل البلد على أهل البلد الآخر ، وراجت هذه النكات - على نحو ما نرى اليوم بين بلديتين متجاورتين كحمص وحماة في الشام - وزاد هذا الأمر حتى استحق أن تؤلف فيه المؤلفات فهذا ابن حبان البستي (٣٥٤) على جلالة قدره يؤلف كتاباً في عشرة أجزاء في (ما أغرب الكوفيون عن البصريين) ، وكتاباً في ثمانية أجزاء في (ما أغرب البصريون عن الكوفيين) (٣) .

تستطيع بعد هذا البيان أن تطمئن إلى شيئين :

-
- (١) مراتب النحويين ص ٢٧ .
 - (٢) انظر كلامهم على أبي عبيد القاسم بن سلام وعلى كتابه المشهور (الغريب المصنف) - مراتب النحويين ص ٩٣ .
 - (٣) معجم البلدان : (مادة بست) . ولم أطمئن إلى كون هذين الكتابين في الخلاف النحوي ، إذ لم ينتقل عن ابن حبان تأليف في النحو ولا تصدر لتدرسه ، أما الاخبار فله بها ولوع وله فيها تأليف .

١ - ليست السياسة عاملاً في تكوين النحو الكوفي على ما كان عليه .

٢ - إن الصورة التي في نفوس الناس قديماً وحديثاً عن حدة التجاذب والتدافع بين النحو الكوفي والنحو البصري مبالغ فيها .

٥ - كتب الخلاف

عرفت أن النحاة - والبصريين منهم خاصة - قد انتزعوا علل النحو من كتب محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة بالملاطفة والرفق (ص ١٠٠) . فاعلم الآن أن منهم من ألف في الخلاف بين النحاة ، على نمط ما صنع الفقهاء في كتبهم التي ألفوها في الخلاف بين الحنفية والشافعية ، وهذا ابن الأنباري يقول في مقدمة كتابه (الإنصاف في مسائل الخلاف) بصراحة :

«... سألوني أن ألخص لهم كتاباً لطيفاً يشتمل على مشاهير المسائل الخلافية بين نحويي البصرة والكوفة ، على ترتيب المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة ، ليكون أول كتاب صنف في علم العربية على هذا الترتيب ، وألف على هذا الأسلوب ، لأنه ترتيب لم يصنف عليه أحد من السلف ، ولا ألف عليه أحد من الخلف ... واعتمدت في النصرة على ما أذهب إليه من مذهب أهل الكوفة أو البصرة ، على سبيل الإنصاف لا التعصب والإسراف ...» .

وهكذا تجد تأثير العلوم الدينية واضحاً بارزاً في علوم اللغة

كلها مادتها ومنهجها . وإذا رجعت إلى كتاب الاقتراح للسيوطي وجدتهم يصرحون بتصريحاً سافراً أيضاً بأنهم وضعوا للخلاف في النحو ول مناقشات مسائله أصولاً كأصول الخلاف بين الشافعية والحنفية .

أقدم من ألف في الخلاف ، فيما علمت ، أحمد بن يحيى ثعلب الكوفي (- ٢٩١ هـ) ، ولم نعرف هل أداره على أصول اختلاف الفقهي أو لا ، وأيُّ كان فإليك ما عثرت عليه من للكتب التي ألفت في الخلاف ، مرتبة على وفيات أصحابها :

- ١ - اختلاف النحويين - لثعلب (- ٢٩١) .
- ٢ - المسائل على مذهب النحويين مما اختلف فيه البصريون والكوفيون (١) - لابن كيسان (- ٣٢٠) وقد ردَّ فيه على ثعلب .
- ٣ - المقنع في اختلاف البصريين والكوفيين - لأبي جعفر النحاس (- ٣٣٨) (٢) . وقد رد فيه على ثعلب .
- ٤ - الرد على ثعلب في (اختلاف النحويين) لابن درستويه (- ٣٤٧) .
- ٥ - كتاب الاختلاف لعبيد الله الأزدي (- ٣٤٨) .

٦، ٧ - الخلاف بين النحويين للرماني (- ٣٨٤) . وله كتاب آخر أخص هو (الخلاف بين سيويه والمبرد) .

٨ - كفاية المتعلمين في اختلاف النحويين لابن فارس

(١٦) في بغية الوعاة : (ما اختلف فيه البصريون والكوفيون) فأثبتنا الاسم كاملاً من الفهرست لابن النديم .

(٢) بغية الوعاة وإرشاد الأريب ٢٢٨/٤ ، وفي بغية الوعاة : (المبتهج في اختلاف البصريين والكوفيين) .

(- ٣٩٥) (١) .

١٠،٩ - الإنصاف في مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين
للأبي البركات الأنباري (- ٥٧٧) وقد طبع . وله
كتاب آخر في الخلاف اسمه : (الواسط) ، ذكره ابن
الشجري في أماليه ونقل منه . (انظر ٢ : ١٢٠ ، ١٤٨ ،
١٥٤) من الأمالي لابن الشجري .

وقد استدرک ابن إياز على ابن الأنباري مسائل
خلافية كثيرة فاتته في كتابه (الإسعاف) الآتي ذكره
قريباً .

١١ - التبيين في مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين (٢)
للأبي البقاء العكبري (- ٦١٦) .

١٢ - الإسعاف في مسائل الخلاف - لابن إياز (- ٦٨١) (٣)
والظاهر أن هناك كتباً كثيرة في الخلاف ، وأنه كانت له
ضجة في المجالس والبيئات العلمية ، وكان التعصب على احد
الفریقین بادياً في بعض هذه الكتب ، ولذا استدرک صاحب
(الإنصاف) الذي قدمت لك فقرة من مقدمته محترساً بقوله
(على سبيل الإنصاف لا التعصب والإسراف) .

(١) إرشاد الاریب ٤ / ٨٤ وذكر في بغية الوعاة باسم (اختلاف النحاة) .
(٢) في بغية الوعاة (التعليق في الخلاف) . وقد رأيت هذا الكتاب مخطوطاً في دار الكتب المصرية
وهو رسالة صغيرة في ١٨ ورقة ضمن مجموع رقمه (نحو ش ٢٨) أوله : هذا كتاب
مسائل خلافية في النحو تكلم فيها باختصار على ١٤ مسألة .
(٣) ومن تكلم على الخلاف ولم يخص له كتاباً مستقلاً أحمد بن جعفر الدينوري (- ٢٨٩ هـ)
حتى ثلث وقد مر ذكره ص ٨٤ فذكروا أنه ألف كتاباً في النحو سماه « المهذب »
وذكر في صدره اختلاف الكوفيين والبصريين وعزا كل مسألة إلى صاحبها ، ولم
يعتد لواحد منهم ولا احتج لمقالته ، فلما أمن في الكتاب ترك الاختلاف ونقل مذهب
البصريين - إنباه الرواة ١ / ٣٤ وبذلك يكون أول الخائضين في هذا الموضوع وفاة
من ذكرناهم .

المذهب البغدادي

كانت بغداد حاضرة الخلافة العباسية هي السوق التي كان يروج فيها العلم والأدب ، فكان يرتحل إليها العلماء من الأقطار كافة ، كلٌّ يحمل إليها طابع بلده الخاص ، أو بتعبير آخر مدرسة بلده في الفن المختص به ، فالتقت لكل علم وفن ألوان وطواع مختلفات ، احتكت وتمازجت وكان منها ألوان جديدة مطبوعة بالسمة البغدادية العامة . وذلك ما كان في النحو ، فقد نشر الكوفيون فيها نحوهم وقصدها نحاة بصريون أيضاً ، ونشأت طبقة جديدة في بغداد اختارت من المذهبين وكونت ما عرف بالمذهب البغدادي الذي أرخه ووصفه أبو الطيب اللغوي بهذه الكلمات الموجزات :

« فلم يزل أهل المصرين على هذا حتى انتقل العلم إلى بغداد قريباً ، وغلب أهل الكوفة على بغداد، وحدثوا الملوك ، فقدموهم ، ورجب الناس في الروايات الشاذة ، وتفأخروا بالنوادر ، وتباهوا بالترخيصات ، وتركوا الأصول ، واعتمدوا على الفروع ، فاختلط العلم . » (١)

(١) مراتب النحويين ص ٩٠ وانظر فيه أيضاً ص ١٠١ حيث يقول : « بغداد مدينة ملك وليست بمدينة علم . وما فيها من العلم فمنتقول إليها . . . الخ » .

وما أصدق ما قال هذا اللغوي الحلبي في تصوير الحال .
ولما عرض أبو الطيب لأشهر أعلام المذهب البغدادي ، وهو
ابن قتيبة ، نقده بما لا يخرج عما تقدم فذكر الذين أخذ عنهم ،
ثم قال : « إلا أنه خلط بحكايات عن الكوفيين لم يكن أخذها
عن ثقات . وكان يتسرع في أشياء لا يقوم بها نحو تعرضه
لتأليف كتابه في النحو ، وكتابه في تعبير الرؤيا ، وكتابه في
معجزات النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله و (عيون الاخبار)
و (المعارف) و (الشعر والشعراء) ونحو ذلك مما أزرى به
عند العلماء ، وإن كان نفق بها عند العامة ومن لا بصيرة له . » (١)
وقد عقد ابن النديم لهذه الطبقة باباً عنوانه (من خلط بين
المذهبيين) عد منهم ابن قتيبة (- ٢٧٠) وأبا حنيفة الدينوري
(- ٢٩٠) وابن كيسان (- ٣٢٠) ومحمد بن احمد بن
منصور الوراق (- ٣٢٠) ونفطويه (- ٢٢٣) . (٢)

ونستطيع أن نزيد على هؤلاء : سليمان الحامض (- ٣٠٥)
وأبا علي الأصفهاني الملقب بلغدة ، وابن السراج (- ٣١٦) ،
وأبا بكر بن الحياض (- ٣٢٠) وأبا عبد الله الكرمانى (- ٣٢٩)
وكلاب بن حمزة العقيلي وغيرهم . وللكشي كتاب (تخليط
المذهبيين) . والطابع البصري أغلب على ما يسمى بالمذهب
البغدادي في الجملة كما هو الشأن في بقية الأمصار . ولا عجب

(١) المصدر السابق ص ٨٥ .

(٢) الفهرست ص ١١٥ وقال ابن النديم : « كان ابن قتيبة يغلو في البصريين إلا أنه خلط بين
المذهبيين ، وحكى في كتبه عن الكوفيين وكان صادقاً فيما يرويه ، عالماً باللغة والنحو
وغريب القرآن ومعانيه ، والشعر والفقه ، كثير التصنيف والتأليف وكتبه في الجبل
مرغوب فيها . » اه وانظر في هذا المصدر ترجمة نفطويه أيضاً .

في ذلك فان الأصالة التي فيه فرضت نفسها كما يقولون ، وكان مما أخذ من المذهب الكوفي مسائل اتجهوا فيها اتجاهاً أصح وأيسر .

وانتهينا إلى لزوم تصحيح التسمية الشائعة : المذهب البصري والمذهب الكوفي والمذهب البغدادي ، وأن الأصوب ان يقال : نحاة بصريون ونحاة كوفيون ونحاة بغداديون . . . الخ . يختلف سهم كل فريق من حيث النزعة السماعية والنزعة القياسية عن نصيب غيره كماً وكيفاً .

المدرسة الأندلسية

كان الشاميون في الجيش الأندلسي الفاتح جنداً متميزاً ، فلما انقضى الفتح واستوطن الفاتحون الأندلس يعمرونها بحضارتهم وأخلاقهم وما أشرقوا به على الدنيا من قيم سامية وتعاليم نبيلة ، تفرق جند الشام على أمصار الأندلس ، فمن ثم يجد المعين في تاريخ الأندلس سمات بارزة من آثار الشام في العادات والأخلاق والحضارة والمعالم والعمران، كما يجد زائر الأندلس اليوم بقايا مما ذكرت ماثلة للعيان حتى على سحن السكان اليوم وبعض عاداتهم الحميدة .

من ذلك العلوم الإسلامية التي انتقلت إلى الأندلس مع الجند الفاتح ومن أتى بعدهم ، من شريعة وقرآن ، وحديث ورياضيات وفلسفة (١) . . . الخ .

(١) سنلم بملاحج المدرسة الشامية في النحو في خاتمة هذه الكلمة .

وكان للنحو في الأندلس نشاط ملحوظ مرّ بشبه خطوات التي سارها في المشرق ، بدأ علماء العربية يدرسون النصوص الأدبية شعراً ونثراً دراسة فيها لغة وأدب ونحو وحديث وقرآن ، ثم بدأت الفنون تتميز مع الزمن ، وكان أول كتاب دخل الأندلس من كتب النحو كتاب الكسائي (١) ، ثم كتاب سيبويه ؛ فلما دخل كتاب سيبويه عكف عليه الأندلسيون دراسة وحفظاً ، واشتهر بحفظه عدد منهم ثم تولوه تدريساً وشرحاً وتعليقاً . فطبع نحو الأندلس بالطابع البصري في أغلب مسائله ثم بدأ الأندلسيون محاولاتهم في التأليف وعرف من أعلامهم أبو علي القالي مؤلف (الأمالي) و (البارع) و (فعلت وأفعلت) و (المقصود والممدود) ، ثم ابن القوطية صاحب كتاب (الأفعال) ، «وكانت أذيع كتب النحو على أيام ابن حزم في المئة الخامسة تفسير الحوفي لكتاب الكسائي» وتتابع علماء الأندلس في شرح كتب المشرق المشهورة وشرح شواهدا ، واشتهر من نحاتهم في المئة السابعة ابن خروف (- ٦٠٢) وابن عصفور الإشبيلي (- ٦٦٢) والشلوبيني ، بعد البطليوسي (- ٥٢١) وابن الطراوة والسهيبي (- ٥٨٣) من أعلام المئة السادسة .

وكان خاتمة علماء الأندلس اثنان رزقا الشهرة ورحلا إلى المشرق فبثا علمهما فيه وكثرت تواليتهما وكتب لها الذبوع حتى

(١) انظر تاريخ الفكر الأندلسي ص ١٨٥ وما بعدها . أدخله جودي بن عثمان العبيسي الموروري الطليطلي الأصل ، رحل إلى المشرق وأخذ عن الكوفيين الرياشي والفراء والكسائي ، مات سنة ١٩٨ هـ - بغية الوءة ص ٢١٤ .

عصرنا هذا ، عنيت الإمام ابن مالك الجياني صاحب الألفية
والإمام أبا حيان الغرناطي صاحب التفسير الكبير (البحر)
و (الارتشاف) في النحو .

عكف علماء الاندلس إذاً وطلابه على كتب البصريين
والكوفيين فدرسوهما واختاروا منهما ، وتكوّن لهم مذهب
خاص (١) كانوا فيه إلى مذهب البصريين أميل ، وكذلك
كان أكثر العلماء الوافدين عليهم من المشرق (٢) أو النازحين
إليه منهم لطلب العلم . وهكذا كان رأس العلوم عندهم النحو
والشعر . ويتحدث عن نزعتهم هذه ابن سعيد فيقول « النحو
عندهم في نهاية من علو الطبقة » (٣) .

فلما نزع متأخروهم بعد النكبة ، بعضهم إلى المغرب
وبعضهم إلى الشام ومصر ، نشروا علمهم في هذه الأقطار ،
وكان مذهبهم كذلك بصرياً في أكثره . . . إلى أن جاء ابن
مالك الجياني الأندلسي نزيل دمشق ثم ابن هشام الأنصاري
بعده (ولم يكن أندلسياً) فجددا في النحو بعض التجديد ،
وكانا يميلان إلى التوسعة ، فرجحا في بعض المسائل أقوال
الكوفيين حين رأيا الرواية الصحيحة تؤيدهم ، ولم يتعبدا

(١) انظر تراجم اعلامهم ، مثلا ابن الوزان القيرواني (- ٣٤٦) ذكروا أنه أعلم من المبرد
وثعلب وأنه بصري المذهب مع علمه بمذهب الكوفة ، وأن له أوضاعاً في النحو واللغة . -
انظر ترجمته في (إنباه الرواه للقفطي) ١٧٢/١ - ١٧٥ .

(٢) في ترجمة أبي علي القالي الوافد على الأندلس والذي أملى في جامع الزهراء بقرطبة كتابه
العظيم « الامالي » أنه أظهر فضل البصريين على الكوفيين ونصر مذهب سيبويه على من
خالفه من البصريين . انظر إنباه الرواة ١/٢٠٥ .

(٣) تاريخ آداب العرب للرافعي ٣/٣٣٠ .

بأقوال البصريين (١) ، واستشهدا بالحديث ، فكانا مجتهدين إلى حد ما ، ذوي أثر بالغ في الدراسات النحوية ، وما زالت كتبهما تدرس حتى الآن في معاهد العلم ، وخدمت بشرح وحواش وتقريرات كثيرة .

كنت رأيت قبل سبع عشرة سنة : أن النحو الأندلسي مر بشبه الخطوات التي سارها في المشرق ، وأن طابعه الغالب الذي استقر طابع القياس الذي شرعه نحاة البصرة ، وأن الأندلسيين أشبهوا في هذا أيضاً للشاميين حين أضافوا إلى ذلك عناية بالغة بالسماع (٢) .

فلما كنت في رحلة علمية تضمنت زيارة الأندلس وطلب إليّ القائمون على صحيفة (معهد الدراسات الإسلامية في مدريد) الإسهام بموضوع في مجلتهم ، وكان السؤال المطروح :

« هل في النحو مذهب أندلسي » (٣) .

تساءلت : أليس هناك جديد أضيفه إلى ما تقدم عن نحو الأندلس ؟ .

إن رحلة قمت بها سنة ١٩٥٦ م باحثاً في نفائس المخطوطات بالأسكوريال ومكتبات المغرب للعامة و خاصة جعلتني أتهيب الجواب . وأنا موقن أنه لن نصل إلى ما تطمئن إليه النفس

(١) كلمة أبي حيان - الاقتراح ص ١٠٠ .

(٢) في أصول النحو ص ١٨٢ من الطبعة الأولى (الجامعة السورية ١٩٥١) .

(٣) نشر ببحي هذا العنوان في الصحيفة المذكورة (المجلدين السابع والثامن) سنة ١٩٥٩ - ١٩٦٠

بالنص المدرج هنا .

حتى ينشر قدر كاف من هذه النفايس المضمون حتى بأسمائها ، وحتى يسهم في التعاون على ذلك أفاضل المغاربة وهم - على ما تحققت بنفسى - غير قليل ، فيبحث كل^١ فيما تصل إليه يده من كتب الفن يصفها ويصنفها وينشر ذلك مع ما ينتهي إليه من رأي في هذه المسألة ، فاذا شاعت هذه الآراء رجوت أن تضىء المذاكرة حولها نواحي مظلمة في تاريخ النحو . ولأحاول الآن قول شيء في الموضوع مع خفوت الشعاع وضياح المعلوم للتر في المجهول الغزير ولا جود إلا بالموجود كما يقولون .

* * *

يعرف المطلعون عناية الأندلسيين بعلم النحو منذ الزمن الأقدم ، ويحفظون كلمة ابن سعيد : « النحو عندهم في نهاية من علو الطبقة » (١) وليس في هذا مبالغة قط . ولقد حلالي استشارة الأرقام فعمدت إلى « بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة » للسيوطي ، فأحصيت ما فيه من تراجم فاذا هو نحو من (٢٤٥٠) ترجمة لعلماء من جميع الأقطار الإسلامية بين الصين وبحر الظلمات ، ووجدت للأندلسيين بينها نحواً من (٧١٢) ترجمة ، وهذه نسبة عالية جداً أن يبلغ في هذا المصدر علماء هذا القطر القليل المساحة قريباً من ثلث علماء العالم الإسلامي كله .

وما أكثر ما تتكرر هذه المدن والقرى الأندلسية في تراجمهم ونسبهم : باجه ، شريش ، بلنسية ، جيان ، مالقة ، سرقسطة ، دانية ، بياسة ، المرية ، قلعة رباح ، لبله ، لوشة ، مورور ،

(١) نفع الطيب ٢٠٦/١ (مطبعة السعادة بالقاهرة سنة ١٩٤٩)

إستجة ، الجزيرة ، شلب ، شذونة ، وادي الحجارة ،
أشونة ، بطليوس ، رية . . . الخ أما الحواضر الكبرى كقرطبة
وغرناطة وإشبيلية وطليطلة فحدث عن كثرة ورودها ولا حرج .

فاذا ألم بخاطرك ما لكل من هؤلاء العلماء الـ (٧١٢) من
توالمف ، دار رأسك من كثرتها وعرفت لم يتهب للباحث من
إطلاق حكم في تراث لم يطلع منه على عشرة كتب من عدة
آلاف ؟ ومع هذا فالقاء لمحات جزئية هنا وهناك في الموضوع
لا يضر ، بل هو تمهيد للوصول إلى النظرة المحيطة الشاملة على
قدر الإمكان ، وتجنب لما يمكن أن يقع فيه الباحث من أخطاء
شائعة .

لا يخطيء دارس مطولات النحو أن يقع على آراء لأندلسيين
في جزئيات نحوية ، فأسماء ابن خروف (- ٦٠٩ هـ) وابن
عصفور (٥٩٧ - ٦٦٣ هـ) والشلوبيني (٥٦٢ - ٦٤٥ هـ) وابن
الضائع (- ٦٨٠) وغيرهم تذكر بين أسماء النحاة المشاركة حين
عرض الآراء في الخلاف ، إلا أن متصفحها لا يجد فيها ما
يميزها من غيرها من التخريجات المختلفة المعروضة في القضية
الواحدة أو بعبارة أخرى : ليس لآراء الأندلسيين هؤلاء سمات
مدرسة خاصة .

ويريد بعض الناس أن يذكر ابن مالك (٦٠٠ - ٦٧٢ هـ)
وأبا حيان (٦٥٤ - ٧٤٥ هـ) علمين بارزين لمدرسة أندلسية
كان لها أثر واسع في النحو وتعليمه في المشرق ، وهذا ظن
يروج ابتداء لكنه لا يثبت عند النظرة الفاحصة الأولى :

فابن مالك خرج من الأندلس إلى المشرق صغيراً ، ولم يذكرها له شيخاً في النحو غير الشلويني ، قالوا : إنه قرأ عليه نحواً من ثلاثة عشر يوماً ، فلما حل الشام سمع من بعض شيوخها ، ولم يجد له أبو حيان بعد البحث « شيخاً مشهوراً يعتمد عليه . . . لأنه إنما أخذ هذا العلم من خاصة نفسه » (١) ، « وصرف همته إلى إتقان لسان العرب حتى بلغ فيه الغاية » (١) .

وأمر أبي حيان قريب من أمر ابن مالك : خرج من الأندلس هارباً في شيبته وكان قرأ على بعض شيوخها ثم أتم قراءته وزاول الإقراء في المغرب والمشرق . فإن اعتبرنا الشكل للصورى كان أثر التعليم الأندلسي في أبي حيان قليلاً وفي ابن مالك أقل بكثير ؛ وإن اعتبرنا الجوهر - وحق اعتباره - وجدنا نحو هذين الرجلين في توأمتيهما مشرقياً محضاً . أما كونهما ذوي أثر واسع في النحو وتعليمه في الشرق فهذا صحيح ومردّه إلى شخصيتيهما لا إلى أندلسيتهما ، فأسلوب ابن مالك في نظم مسائل العلم وشرحها وغيرته المخلصة الحارة في نشره وإقراءه أغرباً عصره ، وكان لهما أكبر الأثر في حياته ، فانتفع الناس بعلمه ، وما زال الله ينفع به إلى يوم الناس هذا . أما أبو حيان فأثار حواضر المشرق العلمية في كتبه أظهر من أن تخفى .

والشيء الذي يجوز أن يناقش هنا ما ذكروا من أن ابن مالك وابن خروف شرعا الاستشهاد بالحديث الشريف والاحتجاج به في قضايا اللغة والنحو ، فخالفاً بذلك - زعموا -

(١) بغية الرعاة ص ٥٣ (مطبعة السعادة بمصر ١٣٢٦ هـ) .

سنة من قبلهم من النحاة ، وإذ كانا أندلسيين جعل بعضهم هذا الاحتجاج مذهباً أندلسياً .

وكل ذلك وهم لا يقره تاريخ الفن ، ولعل الذي حداهم عليه كلمة أبي حيان في شرح التسهيل : « إن الواضعين الأولين لعلم النحو المستقرين للأحكام من لسان العرب كأبي عمرو وعيسى بن عمر والخليل وسيبويه من أئمة البصريين ، والكسائي والفراء وعلي بن مبارك الأحمر وهشام الضرير من أئمة الكوفيين لم يفعلوا ذلك » اهـ . والتحقيق غير هذا : فالجوهري ، وابن سيده ، وابن فارس ، وابن جني ، وابن بري ، ومن بعدهم من أصحاب المعجمات وكتب النحو ، كلهم احتج بالحديث ، بل قال السهيلي : « لا نعلم أحداً من علماء العربية خالف في هذه المسألة إلا ما أبداه الشيخ أبو حيان في شرح التسهيل وأبو الحسن الضائع في شرح الجمل وتابعهما على ذلك الجلال السيوطي » (١)

فنزعة الاحتجاج بالحديث إذاً مشرقية قديمة وإنما سار ابن مالك وابن خروف سيرة من قبلهما من الأئمة المتبوعين في المشرق. ومع جزئية هذه القضية ليس فيها مذهب أندلسي . وبذلك ننتهي من نقاش كل ما قيل في الموضوع لأقف وقفة جديدة مع ابن حزم في كتاب عرفه الباحثون العام الفائق .

(ج) دراسات في العربية وتاريخها للعلامة المرحوم السيد محمد الخضر حسين ص ١٦٨ (طبع دمشق ١٩٦٠ م) وانظر فصل الاحتجاج بالحديث الشريف مستوفى في كتابي « في أصول النحو » ص ٤١ - ٥٤ ؛ طبعة ثانية .

أرقى صعوداً في تاريخ النحو مثني سنة قبل وفاة ابن مالك
لأمعن في نص لابن حزم ، وهو إمام أندلسي ما رأى المشرق
قط ، بل ما جاوز « الزقاق » إلى عدوة المغرب - فيما أذكر
الآن - وهي منه على قاب قوس ، فهو خالص الأندلسية .

ولا تعجب من وقوفي على ابن حزم ولم يذكر له كتاب في
النحو ولا عرف بإمامة فيه ، لأنه لا يلزم من اهتمامه بعلوم
الشريعة وتركه فيها المؤلفات الجليلة الحسان التي سارت
بذكرها الركبان ألا يكون من أولي الشأن في النحو بل من أهل
الرأي في أصوله ، ومن غير البعيد لو تركت له الشريعة فراغاً
أن يترك في النحو آثاراً أصيلة مبتكرة أيضاً .

وأياً كان فقد عرج عرضاً في كتابه « التقريب لحد المنطق »
على أحد الآساس التي بني عليها النحو فوضع تحته هذه
المتفجرة الصغيرة (١) .

« وأما علم النحو ف (يرجع) إلى مقدمات محفوظة عن العرب
الذين نريد (٢) معرفة تفهمهم للمعاني بلغتهم ، وأما العلل
فيه ففاسدة جداً » .

وهذا إبطال للقياس جملة ، لأن القياس « حمل غير المنقول

(١) نقلت هذا من مخطوطة فريدة رقمها (٦٨٤٤) بالمكتبة الأحمدية بجامع الزيتونة بتونس ،
حين زيارتي لها سنة ١٩٥٦ م ، واصطحبت معي صورة كاملة عن الكتاب بمعونة الأستاذ
الخليل السيد حسن حسني عبد الوهاب . وكان العزم أن أقوم بنشره ، فسبقت إلى ذلك
مكتبة الحياة في بيروت فنشرته العام الفائت ١٩٥٩ بتحقيق الدكتور إحسان عباس .
والنص المنقول هنا من الورقة (٩٠) من المخطوطة بترقيمي ، وفي ص ٢٠٢ من الطبعة
الآنفة الذكر .

(٢) الكلمة غير ظاهرة النقط في الأصل المصور ، وهي في المطبوعة (تزيد) ولا معنى لها هنا .

على المنقول في حكم لعة جامعة بينهما» (١) فإذا كانت العلة فاسدة فسد القياس حتماً إذ عليها بني . وقولة ابن حزم هذه تشريع لنحو جديد لو وجد له منظمون .

ومع أي لا أعقل أبداً نحواً لا قياس فيه ، وددت لو تضافر بعد ابن حزم نحاة حاولوا أن يتركوا لنا مخططاً كاملاً لنحو «ظاهري» لا قياس فيه ولا تعليل ، كما فعل هو حين استطاع أن ينفي عن الشريعة القياس والتعليل فترك تراثاً ضخماً لمذهب متماسك متين وفق فيه إلى حد بعيد .

وهذا من طبيعة الأشياء ، للفارق العظيم بين الشريعة واللغة : فالله قد أكمل الدين ، ولم ينتقل الرسول - عليه الصلاة والسلام - إلى الرفيق الأعلى حتى بين للناس كل ما يجب أن يعرفوه من حلال وحرام ؛ أما اللغة فلا سبيل إلى حصرها في جمل لا يتعدها الناس إلى يوم القيامة ، بل هي متجددة متوالدة كل لحظة منذ المتكلم الأول إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

ولو حاول أحد من الأندلسيين البناء على الأساس الذي ألقاه ابن حزم لصح - مع شيء غير قليل من التسامح والتجاوز - أن يكون من ذلك مذهب أندلسي إلى حد ما ، أما رسالة ابن مضاء فليست هناك» (١).

(١) «في أصول النحو» ٦٨ .

(٢) وفاة ابن حزم سنة (٤٥٦ هـ) ووفاة ابن مضاء تتأخر (١٣٦) سنة ورسالته في الرد على النحاة نشرها الدكتور شوقي ضيف سنة ١٩٤٧ م . عمد فيها إلى ما وضعه الأقدمون من صيغ للتقريب على المتعلمين فجعل يدقق فيها تدقيقاً حرفياً حين يرد عليهم قولهم مثلاً : إن العامل في رفع (زيد) من قولنا (ضرب زيد) هو فعل (ضرب) بأن هذا غير صحيح ←

قلت : (مع شيء غير قليل من التسامح والتجوز) و (إلى حد ما) لأن القول بضعف بعض العلل النحوية قديم متعارف في المشرق حتى جرى به المثل فقليل « أضعف من حجة نحوى » على ما في هذا القول من مبالغة وخطأ في التعميم . وعلماء هذا الشأن أحاطوا بذلك وأشاروا إليه وعلموه ، وصرح الخليل ابن أحمد (- ١٧٥ م) قبل ابن حزم بنحو ثلاثة قرون أنك لا تصل إلى ما تحتاج إليه من النحو حتى تتعلم ما لا تحتاج إليه . فاستضعاف العلل النحوية قال به كثيرون قبل ابن حزم فليس فيه سابق ، وإنما بالغ ابن حزم حين جعلها « فاسدة جداً » فعمم واشتط . والحقيقة الهادئة هي عند الذين صنفوا هذه العلل فجعلوا منها المقبول ومنها الضعيف ومنها الخيالي (١) . وفرق كبير بين إطلاق ابن حزم ومن قلده كابن مضاء ، ومن تجرد للبحث والاستقراء بأناة وصبر فجمع الأمثلة والشواهد بين يديه يمعن فيها ويفلسفها حتى انتهى إلى « أن العرب قد

← والذي رفع (زيد) هو المتكلم وأن القول إن الألفاظ يحدث بعضها بعضاً باطل عقلاً وشرعاً لا يقول به أحد من العقلاء ! (ص ٨٧) » وأفاض في فلسفة هذه البديهية بما لا طائل تحته ، وإلا فهل يغيب على أحد أن المتكلم هو الذي يرفع وينصب على الحقيقة وأن إسناد ذلك إلى العامل اللفظي مجاز وتقريب على المتعلمين ، وهذا أسلوب شائع في جميع العلوم لا في النحو فقط . وهذه البديهية ذكرها عرضاً ابن جني ونقلها عنه ابن مضاء نفسه في الصفحة المذكورة ، بل تلك بديهية لكل مزاولي النحو تعلماً وتعليماً . وفي الرسالة بعد ، نظرات جزئية في مسائل بعضها سائغ ، لكنه انتهى به الأمر إلى أن ناقض نفسه وإمامه ابن حزم فقال بالعلل الأولى ونفي العلل الثواني والثالث ، وليس هذا مقام التفصيل في نقد كتابه .

(١) انظر في العلل ص ١٠١ من كتابي « في أصول النحو » .

أرادت من العلل والأغراض ما نسبناه إليها وما حملناه عليها» (١)
فالشك في العلل النحوية إذاً ليس من صادرات الأندلس ،
بل تعاوره في أسلوب علمي جهابذة مشاركة منذ عهد الخليل ،
فليس فيه ما يسمى مذهباً أندلسياً من قريب ولا بعيد .

أما بعد ، فأنا لا أقول بالإقليمية بالأدب فكيف تخطر لي
في العلم وهو الذي لا وطن له ! ؟ وإنما تتعاون على إنمائه
جماهير من كل جنس وبلد ، ولعل المسألة من مسائله بذلت
في كشفها جهود كثيرة ضخمة من معلومين ومجهولين ، بل
ما أكثر الجنود المجهولين في العلم ، وإنه ليقع في حدسي أنهم
أكثر من المعروفين بما لا يخطر على بال . وهذه الآراء الجزئية
التي عرضت لها قامت على ما وصل إلى علمي من آثار ، وليست
كلمة أخيرة ، ومتى كان في العلم كلمة أخيرة ؟ وهل سكوت
المصادر عن كتاب مطول لابن حزم في النحو قاطع على أنه
لم يوجد ؟ وهل جهلى أنا بما في خبايا المكتبات في الأندلس
والمغرب وحتى المشرق من آثار نحوية يقنعني بأنه ليس هناك
مذهب أندلسي في النحو ؟ .

إن الوصول إلى شيء جديد نركن إليه موقوف على ظهور
آثار جديدة ، وما قدمت من أحكام شخصية صحيح اعتماداً
على ما وصل إلى اطلاعي وما أقله ، وكل مخطوط جديد
ينشر حافز على إعادة النظر واستئناف المحاكمة .

فهل لإخواننا المغاربة عامة ومغربهم - كما تحققت

(٢) كلمة ابن جني - الخصائص ٢٥٠/١ وما بعدها (مطبعة دار الكتب المصرية سنة ١٩٥٢)
بتحقيق الأستاذ محمد علي النجار .

في رحلتي القصيرة - متحف مجهول ، أن يواصلوا السعي
فرادى وجماعات في الكشف عن مخبآتهم والتعريف بها ؟
وهل لدارسي النحو منهم خاصة أن يعكفوا على نشر النافع
من آثاره فيملئوا ثغراً في ميادين البحث ما زالت خالية ؟ .

ومن يدري ؟ ! فلعلنا في المستقبل لا نكتفي بالقول « إن
للنحو الأندلسي قياسي مع نزعة سماعية » كما هو في المشرق ،
بل نؤكد واثقين بما سيظهر من خصائص وسمات تنتزع من
مخطوطات يكشف عنها أن هناك في النحو « مذهباً أندلسياً حقاً »
بكل ما في كلمة « مذهب » من مقومات . ا هـ .

خاتمة :

يرى الباحث بعد التقصي أنه قد تضم البلدة الواحدة نحاة من منازع مختلفة ، يطغى عليها أحياناً مذهب أهل البصرة ، وأحياناً مذهب الكوفة ، تبعاً لنزعة العالم ذي الأثر فيها . فهذه (حلب) من مدن الشام ضمت عالمين مختلفي النزعة كل الاختلاف في زمن واحد : ابن جني رأس مدرسة القياس الذي كان للمذهب البصري إمامه الأعظم ، وابن خالويه الكوفي المتزع صاحب كتاب « ليس في كلام العرب » ، الذي اتبع فيه للسمع نافياً من اللغة ما جوزه (فلسفة) نحاة البصرة ، وبعدهما كان في الشام المعري الذي كان واسع الرواية ؛ سماعياً إلى أبعد حدود السماع ، يضيق بنحو البصرة الذي كان في أيامه طافحاً بالجدل والقياس والتعليل (١) . وهذه النزعة ظاهرة في كتبه كل الظهور ، وحسبك أن تلم برسالة الملائكة لترى مبلغ عنايته بالرواية والسمع ، أو أن تمعن في (رسالة الغفران) لترى نغمته على البصريين خاصة من حيث

(١) انظر في ذلك بحثاً قيماً للمرحوم الأستاذ إبراهيم مصطفى نشره في (المهرجان الألفي لأبي العلاء المعري) من مطبوعات المجمع العلمي العربي بدمشق ص ٣٦٢ - ٣٧٤ .

كانوا أهل القياس (١) .

(١) الظاهر أن مذهب الكوفة انتعش في الشام حيناً من الدهر ، وعلّة ذلك عندي اعتماده على كثرة الرواية والسماع ، والشاميون « أثريون سلفيون » إلى حد بعيد ، يحترمون السماع عن العرب كثيراً شأنهم في اللغة والنحو كشأنهم في علوم الشريعة ، فيهم أخصب علم القراءات وهو سماع محض ، ولا تنس أن أكثر أئمة البصرة والكوفة هم قراء أيضاً ، وعندهم أخصب فن الحديث وهو أيضاً سماع محض وبقي حياً نشيطاً إلى زمن قريب ، عنوا عناية بالغة به وبسماعاته وطبقات رجاله وإحصاء طرقه ، ونبغ فيهم كبار الأئمة فيه ، ولا تزال دار كتبهم الظاهرية بدمشق أغنى مكتبات الدنيا اليوم في فن الحديث ، وكثير من مخطوطاتها بخطوط مؤلفيها المحدثين أنفسهم لا يدانها في ذلك مكتبة في العالم . وفيها عدة دور « مدارس » للحديث ولقراءات القرآن . نزعة عرفوا بها ، واستأنس إذا شئت بهذه الحملة قرأتها أخيراً في كتاب (تاريخ العرب قبل الاسلام) للباحث الفاضل جواد علي :

« يغلب على التلمود الفلسطيني طابع التمسك بالرواية والحديث ، وأما التلمود البابلي فيظهر عليه الطابع العراقي الحر وفيه عمق التفكير وتوسع في المحاكمة وغنى في المادة ، وهذه الصفات غير موجودة في التلمود الفلسطيني » ٢٤/١ . ومهما تظن من أثر حب البلد في هذا الكلام فما ذلك بمانعك الاستئناس به إلى حد ما ، ولولا عزوفي عن التعميم وإطلاق الاحكام لشددت به ما أذهب إليه من أثرية (سلفية) الشاميين بعد الثبوت من صحة الحكم .

كتب ونصوص

- (١) سيويه : الكتاب
- (٢) ابن جني : « التصريف الملوكي » و « المنصف شرح التصريف للمازني »
- (٣) الزمخشري : « المفصل » و شرحه لابن يعيش .
- (٤) ابن الانباري : « لمع الأدلة » و « الإنصاف في مسائل الخلاف »
- (٥) ابن مالك : « الألفية » و شرحها لابن عقيل ، وشواهد الترضيح .
- (٦) ابن هشام : « معني اللبيب » و « شرح شذور الذهب » .

(١)

« الكتاب » لسيبويه

كان سيبويه تلميذ الخليل الخاص ، استوعب علمه ، وورث ملكته في القياس والابتكار ، ولزم طريقته في التوثق مما يسمع عن العرب ، وأودع هذا كله « الكتاب » الذي لولاه لضاع علم الخليل في النحو والصرف

ولم يقتصر سيبويه على علم الخليل بل جمع إليه علم كثير من الفحول المشهورين في عصره ، فتتلمذ على ابي عمرو بن العلاء وعلى يونس بن حبيب وعلى ابي الخطاب الأخفش ، وأبي زيد الأنصاري وغيرهم ، وإذا لم يسم من ينقل عنه اكتفى بوصفه مثل (حدثني من أثق بعربيته) أو (أنشدناه اعرابي من أفصح الناس) ، أما شواهد فكلها معزوة إلى من يحتج به من العرب وأحصوا في « الكتاب » ألفاً وخمسين شاهداً معروفاً إلا خمسين منها ، ومع ذلك جرى العلماء على الثقة بها مع عدم عزوها لاقتناعهم بأن سيبويه يتحرى في الأخذ والنقل ، فجعلوا نقله لهذه الشواهد بمنزلة عزوها إلى من يحتج بلغته ، لأن التحري والتوثق من عربية من ينقل عنه سمة البصريين عامة ومدرسة الخليل على التخصيص .

ولسيبويه طابعه المتميز به وشخصيته التي يحس بها قارىء كتابه ، فقد استوعب ما نقل ودرسه وتمثله ، وناقشه وحكم عليه ، فكثيراً ما تجد في كتابه : قال فلان كذا والقياس كذا ، وقال النحاة كذا والصواب خلافه ، وحسبك أن تجد باباً خاصاً نقد فيه النحاة في بعض ما ذهبوا إليه .

« وذلك قولك : ويحُّ له وتبُّ ، وتبالك وويحاً ، فجعلوا التب بمنزلة الويح ، وجعلوا (ويح) بمنزلة التب فوضعوا كل واحد منهما في غير الموضع الذي وضعته العرب . . . الخ (١) وجعل سيبويه عنوان هذا الباب مشعراً بنقد صنيعهم فقال : « هذا باب استكرهه النحويون وهو قبيح ، فوضعوا الكلام على غير ما وضعت العرب . » (١) .

وأسلوب سيبويه هذا هو الطابع الأصيل للمذهب البصري الذي مر بك الكلام عنه .

وسبق أن عرفت أن سيبويه ينقل كلام المخالفين نقلاً موضوعياً معلقاً عليه حيناً ، ومكتفياً بإثباته حيناً آخر ، وأنه إذا قال : (قال الكوفي) فانما يعني أبا جعفر الرؤاسي ، كما أن (قال) إذا لم يذكر فاعلها إلى جانبها ففاعلها الخليل لكثرة النقل عنه .

درج القدماء على استعظام كتاب سيبويه وتشبيهم لدراسته بر كوب البحر ، وأن أتباعه يفاخرون به ، وخصومه يقرؤونه سرّاً على تلاميذ سيبويه ولا يجاهرون . . . وذلك مشعر بأنهم موقنون أن المعرض عنه حارم نفسه من خير كثير لا تسمح نفس

(١) الكتاب ١ / ١٦٧ - طبعة بولاق ١٣١٧

العارف بالزهد به عادة .

في الكتاب شواهد كثيرة من حر الشعر العربي ومن أوثق ما نقل عن العرب من نثر ، وعبارة سيبويه عربية جيدة موجزة جزلة جزالة تلحقها بالسماع الذي يحتديه البلغاء .

وعلى الدارس اليوم أن يعرف أن ترتيب الكتاب وتبويبه يختلفان عما ألف في العصور المتأخرة من ترتيب وتبويب للفرق الزمني والبيئي ، فالبيئة التي ألف لها الكتاب أرفع جداً من حيث الثقافة العربية من البيئات التي ألفت لها الكتب في العصور المتتالية حتى اليوم . وهذا الفارق لا بد من ملاحظته ليحفزنا على الدأب والتؤدة وحسن الاستعداد لنستفيد من آثار الفحول .

في أيدي الناس اليوم الطبعة الأميرية (ببולاق سنة ١٣١٧ هـ) في جزأين جاوزا (٩٠٠) صفحة من القطع الكبير ، على هامشهما تعليقات مفيدة من الشرح المشهور لأبي سعيد السيرافي من رجال المئة الرابعة (٣٦٨ هـ) ، وفي حواشيهما شرح الشواهد للأعلم الشنتمري الأندلسي من رجال المئة الخامسة (٤٧٦) وإليك الموضوعات الهامة كما وردت متسلسلة :

في الجزء الأول : الكلمة - فاعل اللازم والمتعدي من الأفعال وأشباهها - أسماء الأفعال - إضمار الفعل - المصادر المنصوبة - الحال - المفعول فيه - الجر والتوابع - عمل الصفات - بعض المنصوبات - المبتدأ واخبر - النكرة والمعرفة - الابتداء -

إن وأخواتها - كم - النداء - الندبة - الترخيم - لا التبرئة -
الاستثناء - الضمائر - أي - من - ذا - نواصب المضارع
وجوازمه - أسماء الشرط - توكيد الأفعال - إن وأن -
(أم) و (أو) .

في الجزء الثاني : ما ينصرف وما لا ينصرف - النسب -
التصغير - حروف القسم - نونا التوكيد - إدغام المضعف -
المقصور والممدود - تمييز الأعداد - التكرير - أوزان المصادر -
صيغ الأفعال ومعاني الزوائد - زنة المصادر ذوات الزوائد -
أسماء الأماكن - اسم الآلة - ما أفعله - أحكام حلقي العين -
الإمالة - هاء السكت مع ألف الوصل - الوقف - هاء الضمير -
الترنم - حروف الزوائد - القلب (الإعلال) - وزن أفعلاء -
التضعيف - الإدغام . . . - ما خفف شذوذاً .

هذا ، ومن ألف الدراسة في كتب النحو الحديثة والعصور
التي قبلها يجد شيئاً من الصعوبة في البحث عن مطلوبه في كتاب
سيبويه لاختلاف تبويبه كما أسلفت ، ويحتاج إلى قليل من
الألفة للكتاب حتى يأنس بأسلوبه ، حتى إذا مضى شوطاً في
صحبه انقلبت صعوبته متعة ولذة إذا كان ذا إلمام كاف وشغف
بالفن .

وإليك نموذجين اخترتهما لقصرهما ، الأول ما نسميه :
(العطف على المحل) والثاني لاسم كان واسم ليس إذا كانا
ضميري شأن ، وستلاحظ كيف اختلف المصطلح والأداء معاً :

هذا باب ما تجر به على الموضع لا على الاسم الذي قبله

وذلك قولك : (ليس زيد بجبان ولا بخيلا) و (ما زيد بأخيك ولا صاحبك والوجه فيه الجر لأنك تريد أن تشرك بين الخبرين ، وليس ينقض إجراؤه عليه المعنى ، فأن يكون آخره على أوله أولى ليكون حالهما في الباء سواء كحالهما في غير الباء مع قربه منه . وقد حملهم قرب الجوار على أن جروا (هذا جحر ضب خرب) ونحوه ، فكيف ما يصح معناه ؟ .
ومما جاء من الشعر في الإجراء على الموضع قول عقبية الأسدي :

معاوي إننا بشر فأسجج

فلسنا بالجبال ولا الحديد

أديروها بني حرب عليكم

ولا ترموا بها الغرض البعيدا (١)

لأن الباء دخلت على شيء لو لم تدخل عليه لم يدخل بالمعنى ولم يحتج إليه ولكان نصبا ، ألا تراهم يقولون : (حسبك هذا) و (بحسبك هذا) فلا يتغير المعنى ، وجرى هذا مجراه قبل أن تدخل الباء لأن (بحسبك) في موضع ابتداء . ومثل ذلك قول لبيد :

(١) كذا رواه سيويه ، والبيت من مقطوعة مجرورة الروي وبعده :

أكلتم أرضنا فجر زتموها فهل من قائم أومن حصيد

واعتذر الأعلم الششمري عن سيويه بقوله (يجوز أن يكون البيت من قصيدة منصوبة غير هذه المعروفة ، أو يكون الذي أنشده رده إلى لغته فقبله مه سيويه منصوبة ، فيكون الاحتجاج بلغة المنشد لا بقول الشاعر إه .

فإن لم تجد من دون عدنان والداً

ودون معدّ فلتترّ عنك العواذل

والجر الوجه . ولو قلت : (ما زيد على قومنا ولا عندنا)
كان النصب ليس غير ، لأنه لا يجوز حملة على (على) ، ألا
ترى أنك لو قلت (. . . ولا على عندنا) لم يكن ، لأن (عندنا)
لا يستعمل إلا ظرفاً ، وإنما أردت أن تخبر أنه ليس عندكم .
وقال : (أخذتنا بالجوّد وفوقه) لأنه ليس من كلامهم
(وبفوقه) . ومثل (ودون معد) قول الشاعر وهو كعب بن
جعيل :

ألا حي ندماني عمير بن عامر

إذا ما تلاقينا من اليوم أو غدا

وقال العجاج :

كشحاً طوى من بلد مختارا

من يأسه اليأس أو حذارا (١)

وتقول : (ما زيد كعمرو ولا شبيهاً به) و (ما عمر و كخالد
ولا مفلحاً) النصب في هذا جيد لأنك إنما تريد (ما هو مثل
فلان ، ولا مفلحاً) هذا معنى الكلام . فان أردت أن تقول
(ولا بمنزلة من يشبهه) جررت نحو قولك : (ما أنت كزيد
ولا شبيه به) فانما أردت (ولا كشيئه به) . وإذا قلت (ما أنت

(٢) الكشح : الجنب أو الحصر . يقال لمن أضر شيئاً طوى كشحه عليه . والبيت في وصف
ثور وحشي أو حمار وحشي خرج من بلد إلى بلد خوفاً من صائد أحس به ، أو يأساً
من مرعى كان فيه .

بزيد ولا قريباً منه) فإنه ليس ها هنا معنى
أن تجيء بها ، وأنت إذا ذكرت الكاه
(قريباً) ها هنا إن شئت ظرفاً ، وإن لم
جاز فيه الجر على الباء والنصب على الموضع

هذا باب الاضمار في بس وكاه

كالإضمار في (إن) إذا قلت : (إنه من يأتنا نأته) (إنه
أمة الله ذاهبة) . فمن ذلك قول بعض العرب : (ليس خلق
الله مثله) فلولا أن فيه إضماراً لم يجوز أن تذكر الفعل ولم تعمله
في اسم ، ولكن فيه من الإضمار مثل ما في (إنه) . وسوف
يبين حال هذا الإضمار كيف هو إن شاء الله . قال حميد
الأرقط :

فأصبحوا والنوى عالي معرّ سهم

وليس كلّ النوى تلقي المساكين (١)

فلو كان (كلّ) على (ليس) ولا إضمار فيه لم يكن إلا
الرفع في (كل) ، ولكنه انتصب على (تلقى) ، ولا يجوز
أن نحمل (المساكين) على (ليس) وقد تقدمت فجعلت الذي
يعمل فيه الفعل الآخر يلي الأول وهذا لا يحسن . لو قلت
(كانت زيداً الحمى تأخذ) أو (تأخذ الحمى) لم يجوز وكان
قبيحاً ومثل ذلك في الإضمار قول العجّير ، سمعناه ممن يوثق
بعربيته :

(١) قال الشنيري : لما أصبحوا ظهر على معرهم وهو موضع نزولهم نوى التمر وعلاه
لكثرته ، على أنهم حاجتهم لم يلقوا إلا بعضه . وذا إشارة إلى كثرة ما قدم لهم منه
وكثرة أكلهم له .

إذا مت كان : الناس صنفان شامت

وآخر من بالذي كنت أصنع

أضمر فيها . وقال بعضهم : (كان أنت خيرٌ منه)
كأنه قال : (إنه أنت خير منه) . ومثله « كاد تزيع قلوب
فريق منهم . » (١) وجاز هذا التفسير لأن معناه (كادت
قلوب فريق منهم تزيع) كما قلت : (ما كان الطيبُ إلا
المسك) على إعمال (ما كان الأمر : الطيب إلا المسك) فجاز
هذا إن كان معناه (ما الطيب إلا المسك) ، وقال هشام أخوذي
الرمة :

هي للشفاء لدائي لو ظفرت بها

وليس منها شفاء للداء مبذول

ولا يجوز هذا في (ما) في لغة أهل الحجاز لأنه لا يكون
فيه إضمار . ولا يجوز أن تقول : (ما زيدا عبد الله ضارباً)
و (ما زيدا أنا قاتلاً) لأنه لا يستقيم كما لم يستقم أن تقدم في
(كان) و (ليس) ما يعمل فيه الآخر ؛ فان رفعت الخبر
حسن حمله على اللغة التميمية كأنك قلت (أما زيدا فأنا ضارب)
كأنك لم تذكر (ما) ، وكأنك قلت (زيدا أنا ضارب) .
وقال مزاحم العقيلي :

وقالوا : تعرفها (٢) المنازل من منى

وما كل من وافي منى أنا عارف

(١) سورة التوبة ١١٨/٩ .

(٢) حذف حرف الجر ، ولأصل : تعرفها في المنازل .

وقال بعضهم : وما كلُّ من وافى منىَّ أنا عارف

لزم اللغة الحجازية فرفع كأنه قال (ليس عبدُ الله أنا عارف)
فأضمر الهاء في (عارف) وكان الوجه : (عارفه) حيث لم يعمل
(عارف) في (كل) ، وكان هذا أحسن من التقديم والتأخير
لأنهم قد يدعون هذ الهاء في كلامهم وفي الشعر كثيراً ،
وذلك ليس في شيء من كلامهم ولا يكاد يكون في شعر
وسرى ذلك إن شاء الله .

(الكتاب ١ : ٣٥)

(٢)

ابن جني وكتابه

— ٣٩٢ هـ

« عثمان بن جني (بسكون الياء معرب كني) أبو الفتح النحوي من أحذق أهل الأدب وأعلمهم بالنحو والتصريف ، وعلمه بالتصريف أقوى وأكمل من علمه بالنحو . وسببه أنه كان يقرأ النحو بجامع الموصل ، فمر به أبو علي الفارسي فسأله عن مسألة في التصريف فقصر فيها فقال أبو علي : « زبيت قبل أن تحصرم » فلزمه من يومئذ مدة أربعين سنة ، واعنى بالتصريف ، ولما مات أبو علي تصدر ابن جني مكانه ببغداد ؛ وأخذ عنه الثماني وعبد السلام البصري وأبو الحسن السهمي .

قال في « دمية القصر » : وليس لأحد من أئمة الأدب في فتح المقفلات وشرح المشكلات ما له (ولا) سيما في علم الإعراب ، وكان يحضر عند المتنبّي وينظره في شيء من النحو من غير أن يقرأ عليه شيئاً من شعره أنفة وإكباراً لنفسه . وكان المتنبّي يقول فيه : « هذا رجل لا يعرف قدره كثير من الناس . »

صنف « الخصائص » في النحو ، و « سر الصناعة » ، وشرح « تصريف المازني » ، وشرح مستغلق (الحماسة) ، وشرح « المقصور والمدود » ، وشرح على « ديران المتنبّي » ، واللمع في النحو (جمعه من كلام شيخه الفارسي) ، والمذكر والمؤنث ، ومحاسن العربية ، والمحتسب في إعراب الشواذ ، وشرح الفصيح) وغير ذلك .

مولده قبل الثلاثين وثلاثمائة ، ومات لليلتين بقيتا من صفر سنة أئنتين وتسعين وثلاثمائة . «

بغية الوعاة ص ٣٢٢ (١)

كتب ابن جني تعد الذروة التي ارتقت إليها بحوث العلماء

(١) طبع كتابه الكبير (الخصائص) طبعة متقنة بتحقيق الشيخ محمد علي النجار رحمه الله سنة ١٣٧١ هـ والتصريف الملوكي سنة ١٣٣١ هـ . و (سر الصناعة) سنة ١٣٧٤ هـ . و (المبهج) سنة ١٣٤٢ هـ . المتصرف سنة ١٣٧٣ هـ . ١٩٥٤ م وانظر عنه ص (٩١ - ٩٩ ، ١٣٦) في كتابنا «في أصول النحو» الطبعة الثالثة بمطبعة الجامعة السورية سنة ١٩٦٤ .

في علوم اللغة العربية وفلسفتها ، « لقد كان أعلى علماء العربية كعباً في جميع عصورها ، وأغوصهم عامة على أسرار العربية وأنجحهم في الاهتداء إلى النظريات العامة فيها وكتابه الكبير (الخصائص) لا يزال محط إعجاب علماء العرب والغرب على السواء ، وحسبك أن ابن جني هو مبتدع نظرية الاشتقاق الكبير (١) ومؤسس علم فقه اللغة على ما يحسن أن يفهم عليه هذا العلم اليوم ، أما التصريف فهو إمامه دون منازع ، وقلما تقرأ كتاباً فيه ولا يكون ابن جني مرجع كثير من مسأله » (٢)

لن نتعرض لمزايا كتابه العظيم « الخصائص » لأنه أدخل في فقه اللغة ، وإنما عني منهاجنا بالناحية الصرفية عند ابن جني ونص على كتابيه (التصريف الملوكي) و (المنصف) .

١ - التصريف الملوكي :

هذا كتاب موجز جداً في علم الصرف ، جيد العبارة ، مكثف المعاني ، وضع للشادين في هذا العلم ، ومباحثه تدور حول المطالب الآتية :

معنى التصريف - الزيادة في بنية الكلمة (حروف الزيادة - معانيها - مواضعها - أدلتها) - الإبدال - الحذف - الإعلال - الإدغام الأصغر والإدغام الأكبر .

(١) « وهو البحث الذي لا يزال يؤتي ثمره إلى اليوم ، والذي يختص بمادة الكلمة دون هيأتها ، ولم يكن لعلماء اللغة من العرب إنتاج أعظم من هذا » - آدم متر في كتابه (الحضارة الإسلامية في القرن الرابع) ٣٣٠/١ (الطبعة الثانية سنة ١٩٤٧ م) .

(٢) من تعريفنا له في كتابنا (في أصول النحو) ص ٩١ .

ومع إيجازه نجده يتعرض أحياناً لآراء العلماء في المسألة التي يعرضها فيشعرنا بموضع الخلاف إشعاراً خفيفاً ، ويلاحظ أن كتابه بين يدي قارئ مبتدئ فيوسع عبارته حين يحاول تبسيط الميزان في الصرف وتطبيقه على الكلمات المختلفة ، وهو ذو عناية بالشواهد حتى للمبتدئين ، أسلوب درج عليه القدامى من علماء العربية إشعاراً للمتعلم أن العربية بشواهدها وأن القواعد خادمة للشواهد ، وإنما وضعت إعانة للمتعلم حتى يلتحق بأهل العربية بملكته التي تنمو بدراسة الشواهد خاصة وبتمثلها .

وعبارته صافية خالية من كل حشو ، على عكس ما يكثر في كتب المتأخرين . وحسبك أن تعلم أن كتابه وقد طبع سنة ١٣٣١ هـ ١٩١٣ م كان في نحو ٩٠ صفحة من القطع الصغير ، نصفها تعاليق مصحح الطبع ، وإليك نموذجين منه .

التصريف الملوكي (١)

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
هذه جمل من أصول التصريف يقرب تأملها ، وتقل الكلفة
على ملتمس الفائدة منها ، قليلة الألفاظ ، كثيرة المعاني .

في القول على معنى قولنا (التصريف)

معنى قولنا (التصريف) هو أن تأتي إلى الحروف الأصول
- وسوضح قولنا : الأصول - فتتصرف فيها بزيادة حرف أو
تحريف بضرب من ضروب التغيير ، فذلك هو التصرف فيها
والتصريف لها ، نحو قولك (ضرب) فهذا مثال الماضي ؛
فإن أردت المضارع قلت : (يضرب) ، أو اسم الفاعل قلت :
(ضارب) ، أو المفعول قلت (مضروب) ، أو المصدر قلت :
(ضرباً) ، أو فعل ما لم يسم فاعله قلت : (ضرب) ، وإن أردت
أن الفعل كان أكثر من واحد على وجه المقابلة قلت
(ضارب) ، فإن أردت أنه استدعى الضرب قلت :

(١) ص ٢ - ٧ من الطبعة الأولى بمطبعة شركة التمدن الصناعية بمصر سنة ١٣٣١ هـ . وقد أثبتنا
فاتحة الكتاب البليغة الموجزة مع شرحه معنى التصريف وبعض كلامه على حروف الزيادة
وتمثيله لزيادة الألف والواو والياء ص ٧ .

(استضرب) ، فإن أردت أنه كثر الضرب وكرره قلت :
(ضرب) ، فإن أردت أنه كان فيه الضرب في نفسه مع
اختلاج وحركة قلت : (اضطرب) ؛ وعلى هذا عامة التصرف
في هذا النحو من كلام العرب . فمعنى التصريف هو ما أريناك
من التلعب بالحروف الأصول لما يراد فيها من المعاني المفادة
منها وغير ذلك .

فإذ قد ثبت ما قدمناه فليعلم أن التصريف ينقسم إلى خمسة
أضرب : زيادة- وبدل- وحذف- وتغيير حركة أو سكون -
وإدغام .

القول على حروف الزيادة

وهي عشرة أحرف : الألف والياء والواو والهمزة والميم
والتاء والنون والهاء والسين واللام ، ويجمعها قولك (اليوم
تنسأه) ويقال أيضاً : (سألتمونيها) . ويحكى أن أبا العباس
سأل أبا عثمان (١) عن حروف الزيادة فأنشده أبو عثمان :
هويت السمان فشيئني وما كنت قدماً هويت السمانا
فقال أبو العباس : « الجواب » فقال : « قد أجبتك دفعتين »
يعني قوله : هويت السمان .

معرفة قولنا : الاصل والزائد

الأصل عبارة - عند أهل هذه للصناعة - عن الحروف التي
تلزم الكلمة في كل موضع من تصرفها . . . الخ .

(١) أبو العباس هو المبرد ، وأبو عثمان هو المازني شيخ المبرد .

... واعلم أن لكل حرف من هذه الحروف موضعاً تكثر فيه زيادته ، وموضعاً تقل فيه ، وربما اختص الحرف بالموضع لا يوجد زائداً إلا فيه . فاعرف تلك الأماكن بما أذكره لك ، وليكن الحكم على الأكثر لا على الأقل .

فأما الألف والياء والواو فالحكم عليهن أنهن متى كانت واحدة منهن مع ثلاثة أحرف أصول فصاعداً - ولم يكن هناك تكرير - فلا تكون إلا زائدة ، عرفت الاشتقاق أو لم تعرفه ؛ فإن عرفته كان على ما ذكرنا لا محالة ، وإن لم تعرفه حملت ما جهل من أمره على ما علم .

من ذلك : « كوثر » الواو فيه زائدة لأن معك ثلاثة أحرف أصول لا يشك فيها وهي : الكاف والتاء والراء ، فالواو زائدة ؛ هذا طريق القياس .

فأما طريق الاشتقاق فكذلك أيضاً ، ألا تراه من معنى الكثرة ، يقال : (رجل كوثر) إذا كان كثير العطاء ، قال الشاعر :

وأنت كثير يابن مروان طيب
وكان أبوك ابن العقائل كوثر (١)

وكذلك الياء في (كثير) ، والألف في (كاثر) ، الحكم فيها ثلاثتها واحد ، قال الأعشى :

(١) نسب البيت للكميت . عقيلة كل شيء خياره ، العقائل : كرائم النساء .

ولست بالأكثر منهم حصياً
وإنما العزة للكاتب

٢ - النصف (شرح كتاب التصريف) .

كتاب التصريف للمازني مشهور متداول منذ المئة الثالثة للهجرة ، توأصى العلماء به وأوصوا تلاميذهم بقراءته وإقراءته ، وتباهى هؤلاء بسندهم إلى اساتيدهم بقراءة هذا الكتاب لما كان له من شأن في هذا الفن . ومؤلفنا ابن جني قرأه على شيخه أبي علي الفارسي وهذا قرأه على شيخه السري السراج ، وهذا قرأه على المبرد، وهذا قرأه على شيخه المازني مؤلف الكتاب (١) .

ولشأن هذا الكتاب وإقبال الناس عليه عني ابن جني بشرحه عناية بالغة ، ويلفت نظرنا من مقدمته لهذا الشرح أمور هامة نص عليها في مقدمته التي ستقرأ فقرأ منها بعد هذا التعريف ، من ذلك .

١ - أنه شرح وضع للذين أحكموا أصول هذا الفن ، يعني أنه لعلماء الصرف لا للمبتدئين .

٢ - وأن كتاب المازني هذا من أرحصن كتب الصرف وأعرقها في الإيجاز والاختصار ، فعلى قارئه تجنب العجلة في دراسته .

٣ - وأن ابن جني قصد في الشرح إلى غامض الكتاب ومشكله

(١) أدرج سند ابن جني إلى مؤلف الكتاب آخر المقدمة ٦/١ .

وعويصه وغريبه ليكون شرحه المرجع اللوافي في مشاكل
الصرف .

٤ - وأن من اللغة ما لا يؤخذ الا بالسمع ، وأن هناك فروقاً
بين اللغة والنحو والتصريف والاشتقاق - وأن بعض
اهل اللغة لهم تخليط فيما سبيله القياس .

وطريقته أن يعرض فقرة فقرة من كتاب المازني فيسط
مسائلها ويوضحها ويمثل لها حتى إذا اطمأن إلى كفاية الشرح
انتقل إلى فقرة تالية ، وعادته أن يبدأ الفقرة بقوله : (قال
أبو عثمان) فإذا انتهت بدأ شرحه لها بقوله (قال أبو الفتح)
فيجعلنا دائماً نقف على عبارة المتن وعبارة الشرح كل على حدة .
هذا الشرح يتفاوت سعة على وفق المسائل المعروضة في الفقرة ،
فتارة يطول حتى يكون أضعاف المتن وتارة يقصر حتى يساويه ،
وحيثما يقل عنه ... على مقدار ما يرى ابن جني الحاجة داعية إليه .
والشرح مبسوط كثير الاعتماد على الشواهد والأمثلة .

وفي مقدمة الشرح نلمس إكبار ابن جني للمازني ولعلمه
إكباراً دالاً على خلقه العلمي ، وهو مع إكباره له وللعلماء
القدامى عامة لا يترهم عن الخطأ .

ولا ينسى أن يحملنا معه على إكبارهم ويوصي بالخطاة التي
على قارىء كتب العلماء أن يلتزمها إزاءهم فيشعرنا بنبالته
وسمو أخلاقه وينص على وجوب التجاوز عما أخطؤوا فيه ،
وأن يعزو إليهم ما استفادهم منهم ويسلم لهم بما فضلهم الله
ويعترف بإحسانهم وتطوُّلهم عليه « فإن فعل ذلك فعلى محجة

أهل العلم والأدب وقف ، وإن أبى إلا كفران النعمة فعن
المروعة والإنسانية صدف .»

* * *

وهذه أبواب الكتاب : الأسماء والأفعال - الزيادة - ما
قبس من الصحيح - الياء والواو - ما لحقته الزوائد من الفعل
الثلاثي المعتل - باب ما جاء من ذلك في الاسماء - ما تقلب
فيه الواو ياء - تكسير الاسماء المعتلة - ما لا مه همزة - الواو
الياء اللتان هما لآمان - ما تقلب فيه الياء واوآ - التضعيف في
بنات الواو - التضعيف في بنات الياء - ما قيس من المعتل ولم
يجيء مثاله الا من الصحيح - ما تقلب فيه تاء افتعل عن أصلها .

وغني عن البيان إن إسهاب ابن جني في مسائل الصرف هنا
جعلته يفيض في مسائل الخلاف وأقوال العلماء ، ويكثر من
الشواهد والتعليق عليها فالكتاب بسط للمنتهين المتمكين لا
كالكتاب الأول الذي وضع للذين هم في أول الطريق .

وقد طبع هذا الكتاب المسهب طبعة جيدة سنة ١٣٧٣ هـ
١٩٥٤ م في جزأين من القطع الوسط زادت صفحاتهما على
(٩٠٠) صفحة .

وإليك فقرأ من مقدمته وفيها بسط خطته في الشرح ثم
بابين صغيرين من أبواب الكتاب :

المنصف

شرح ابن جني لكتاب (التصريف) للمازني

من المقدمة :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلواته على نبيه محمد وآله أجمعين
الطابين الطاهرين قال ابو الفتح عثمان بن جني رحمه الله :

هذا كتاب أشرح فيه كتاب ابي عثمان بكر بن محمد بن
بقية المازني رحمه الله في التصريف ، بتمكين أصوله ، وتهذيب
فصوله ، ولا أدع فيه بحول الله وقوته غامضاً إلا شرحته ،
ولا مشكلاً إلا أوضحته ولا كثيراً من الأشباه والنظائر إلا
أوردته ، ليكون هذا الكتاب قائماً بنفسه ، ومتقدماً في جنسه ؛
فإذا أتيت على آخره أفردت فيه باباً لتفسير ما فيه من اللغة
العربية ، فإذا فرغت من ذلك الباب أوردت فصلاً من المسائل
المشكلة العويصة ، التي تشحذ الأفكار وتروض الخواطر .

وليس ينبغي أن يتخطى إلى النظر في هذه المسائل من لم
يحكم الأصول قبلها ، فإنه إن هجم عليها غير ناظر فيما
قبلها من أصول التصريف الموطئة للفروع لم يحظ منها بكبير

طائل ، وصعبت عليه أيما صعوبة ، وكان حكمه في ذلك حكم من أراد الصعود إلى قلة جبل سامق في غير ما سبيل ، أو كجازع مفازة لا يهتدى لها بلا دليل .

وهذا القبيل من العلم أعني التصريف يحتاج إليه جميع أهل العربية أتم حاجة ، وبهم إليه أشد فاقة ، لأنه ميزان العربية ، وبه تعرف أصول كلام العرب من الزوائد الداخلة عليها ، ولا يوصل إلى معرفة الاشتقاق إلا به ، وقد يؤخذ جزء من اللغة كبير بالقياس ، ولا يوصل إلى ذلك إلا من طريق التصريف ... الخ .

ولما كان هذا الكتاب الذي قد شرعت في تفسيره وبسطه من أنفس كتب التصريف ، وأسدها وأرصنها ، عريقاً في الإيجاز والاختصار ، عارياً من الحشو والإكثار ، متخلصاً من كزازة ألفاظ المتقدمين ، مرتفعاً عن تخليط كثير من المتأخرين ، قليل الألفاظ ، كثير المعاني ، عنيتُ بتفسير مشكله ، وكشف غامضه ، والزيادة في شرحه ، محتسباً ذلك في جنب ثواب الله ، ومزكياً به ما وهبه لي من العلم .

وحقيق على من نظر في كتاب قد عني به واضعه ، وانصرف إلى الاهتمام به مصنفه ، فحظي منه بأقصى ما طلب ، ووصل إلى غايته من كتب ، أن يحمد الله على ما وهبه له من فهمه ، وأن يستلم لصاحبه ما وفره الله عليه من حفظه ، وأن يعتري فيما يحكيه عنه إليه ؛ فان فعل ذلك فعلى محجة أهل العلم والأدب وقف ، وإن أبى إلا كفران النعمة فعن

المروءة والإنسانية صدف .

وأنا أسوق هذا الكتاب شيئاً فشيئاً ، وأتبع كل فصل مما وريته ورأيته ما يكون مقنعاً في معناه ، ومغنياً عما سواه ؛ فما كان فيما أورده من سداد و صواب فبتوفيق الله وإرشاده ، وإن وقع سهو أو تقصير فما لا يعرى منه الخذاق المتقدمون ، ولا يستنكفه العلماء المبرزون .

والله أستهدي ، وإياه أسترشد ، وعليه أتوكل ، وهو حسبي وكفى .

زيادة الالف والسين والتاء أول الفص (١)

قال أبو عثمان: وتلحق السين أولاً والتاء ثانية ، وتكون السين ساكنة فتلزمها ألف الوصل ، ويكون « الفعل على (استفعل) ، ولا تلحق السين أولاً إلا في (استفعل) ولا التاء ثانية وقبلها زائد إلا في هذا . »

قال أبو الفتح :

اعلم أن (استفعلت) يجيء على ضربين : متعد وغير متعد ، فالمتعدي نحو : استحسنت الشيء واستقبحته ، وغير المتعدي نحو : استقدمت واستأخرت . ويكون (فعل) منهما متعدياً وغير متعد ، فالمتعدي نحو (علم واستعلم) و (عصم واستعصم) ، وغير المتعدي نحو : (حسن واستحسن) ، و (فتح واستفتح) .

(١) ٧٧/١ مطبعة مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر .

ويقع (استفعل) في الكلام لمعان :

١ - منها الطلب نحو (استعنته) أي طلبت إليه العتبي ،
(استعفيته) أي طلبت منه الإعفاء .

٢ - ويكون (استفعلت) للشيء تصيبه على هيئة ما نحو :
(استعظمته) أي أصبته عظيماً ، و (استكرمته) أي
أصبته كريماً .

٣ - وقد تأتي (استفعلت) بمنى (فعلت) منها نحو : (مرّ
واستمرّ) و (قرّواستقرّ) .

٤ - وقد تأتي للتنقل من حال إلى حال نحو : (استنوق الجمل
واستتيت للشاة) .

وقوله : « ولا تلحق السين أولاً إلا في (استفعل) ولا التاء
ثانية وقبلها زائد إلا في هذا » قد حصر به أيضاً قطعة من الأمثلة
كنحو ما فعل في المثال والذي قبله .

قال أبو عثمان :

هذا باب ما قيس من المعتل ولم يجيء مثاله إلا من الصحيح (١)

إنما قسناه على الصحيح لأن المعتل للعرب في إعلاله مذاهب
قد أحطنا بها وبمذهبهم فيها ، فاذا قيل لك : « ابن كذا » فانظر
ما يلزم الياء والواو في مواضعهما ، فلا يخرج ذلك من أن
يكون له نظير من الياء والواو قد لزمه من كلام العرب :

(١) ٢٤٢/٢ .

إما سكون ، وإما إتمام ، وإما قلب وتغيير ، فلم تعد أن صنعت بالواوات والياءات ما صنعوا . وسأفسر ذلك شيئاً فشيئاً إن شاء الله .

قال أبو الفتح :

يقول لك : إنما تقيس ما لم يأت على ما أتى من كلام العرب ، والغرض في صناعة الإعراب والتصريف إنما هو أن يقاس ما لم يجيء على ما جاء ؛ فقد وجب من هذا أن يتبع ما عملوه ولا يعدل عنه ، لأنه هو المعني المقصود ، والسبب الذي له وضع هذا العلم واخترع .

قال أبو عثمان :

« إذا قيل لك كيف تصوغ مثل (اغدودن) من (رميت) ؟ قلت : (ارمومي) ، فكررت العين ثم قلبت الباء ألفاً لأنها لام الفعل وقبلها فتحة ، وأصلها الحركة فقلبتهما كما قلبتها في (رمى) وعلتها كعلتها ، فإذا أضفت الفعل إلى نفسك أو إلى مخاطب قلت (ارموميت) فلم تقلب الياء ألفاً لأن أصلها السكون كما فعلت في (رميت) حيث كان أصلها السكون .

قال أبو الفتح :

قد أفدنا من قوله هذا أنه لم يأت في كلامهم شيء على (افعوعل) من المعتل لأنه قد قال في أول الباب : « إنه لم يجيء مثاله إلا من الصحيح » فهذه فائدة ، وباقى الفصل

مفهوم إلا أنهم قد قالوا : (احمومى وادلولى ، واقلولى ،
واحلولى ، وانطوطى) وكله معتل اللام وهو (افعوعل) .

قال ابو عثمان :

وتقول فيها من (غزوت) : (اغزوزيت) فتبدل الواو التي
هي لام : ياء ، كما فعلت ذلك في (أغزيت وغازيت) لأنها
صارت رابعة . وقد كتبنا علة هذا فتركنا تفسيره لذلك .

قال أبو الفتح :

العلة في ذلك انكسار ما قبل اللام من المضارع نحو قولك :
(يغزوزي) فهذا هو الذي أشار إليه .

قال أبو عثمان :

وتقول فيها من (بعث) : (ابتيح) فتقلب الواو ياء لأنها
ساكنة وبعدها ياء متحركة . ومن (قلت) : (اقوول) تكرر
العين وهي واو ، وتعل واو (افعوعل) للزائدة بينهما وهي
ساكنة ، فتدغمها في الواو التي بعدها .

قال أبو الفتح :

يقول : أصلها (ابويح) ، فالياءان هما العينان تكتنفان
واو (افعوعل) فوجب قلبها ياء لما ذكر .

(٣)

الز مخشري وكتابه (المفصل)

٤٩٧ - ٥٣٣ هـ

« محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الزمخشري أبو القاسم ، جار الله . كان واسع العلم كثير الفضل غاية في الذكاء وجودة القريحة متفنناً في كل علم ، معتزلاً قوياً في مذهبه مجاهراً به ، حنفياً .

ولد في رجب سنة سبع وتسعين وأربعمائة . وورد بغداد غير مرة وأخذ الأدب عن أبي الحسن علي بن المظفر النيسابوري وأبي مضر الأصبهاني ، وسمع من أبي سعد الشفاني وشيخ الاسلام أبي منصور الحارثي وجماعة . وجاور بمكة وتلقب جار الله وفخر خوارزم أيضاً . وكتب إليه الحافظ السلفي يستجزه ، وأصابه خراج في رجله فقطعها وصنع عوضها رجلاً من خشب وكان إذا مشى ألقى عليها ثيابه الطوال فيظن من يراه أنه أعرج .

وله من التصانيف :

الكشاف في التفسير ، والفاثق في غريب الحديث ، والمفصل في النحو ، والمقامات ، والمستقصى في الأمثال ، وربيع الأبرار ، وأطواق الذهب ، وصميم العربية ، وشرح أبيات (الكتاب) ، والأنموذج في النحو ، والرائض في الفرائض ، وشرح بعض مشكلات المفصل ، والكلم النوايغ ، والقسطاس في العروض ، والأحاجي التحوية . . . وغير ذلك .

مات يوم عرفة سنة ثمان وثلاثين وخمسائة . وله في كتابه الكشاف :

إن التفاسير في الدنيا بلا عدد وليس فيها لعمري مثل كشافني
إن كنت تبغي الهدى فالزم قراءته فالجهل كالداء والكشاف كالشافي

بغية الوعاة ص ٣٨٨

«المفصل» وشرحه لابن يعيش

خلف الزمخشري كتباً وافية في فنون عدة ، فله في اللغة المعجم المتقن المشهور «أساس البلاغة» عني فيه عناية خاصة بالمجاز وانفرد بتقديم معاني المفردات في جمل مسجوعة شارحة

تعلم للدارس المعنى والاستعمال معاً ، وله في غريب الحديث المعجم المعروف « الفائق » وكلاهما طبع غير مرة . وتفسيره المعروف بـ (الكشاف) أشهر من نار على علم مطبوع متداول مخدوم بالشروح والتعليق ولا تخفى على مطالعه عنايته بالمجاز وأساليب التعبير والانتباه إلى دقائقها والتنبيه على أسرارها . وله في النحو تأليف طبع منها (الأنموذج) وهو كتاب مختصر .

أما « الفصل » فقد أراد فيه جمع ما استطاع من قواعد وضوابط ، وأوجز عباراته إيجازاً شديداً ، والظاهر أنه وضعه لطبقة متقدمة من الطلاب حظيت بقدر واف من الثقافة العامة حينئذ ، وقد حدثنا في مقدمته بالحافظ الذي حفزه على تأليفه فقال بأسلوبه المسجع المعروف ، ناعياً على الشعبيين صدهم الناس عن محاسن العربية :

«... الله أحمد على أن جعلني من علماء العربية ، وجبلي على الغضب للعرب والعصية ، وأبى لي أن أنفرد عن صميم أنصارهم وأمتاز ، وأنضوي إلى لفيف الشعبوية وأنحاز . وعصمني من مذهبهم الذي لم يجد عليهم إلا الرشق بألسنة اللاعنين والمشق (١) بأسنة الطاعنين .

وإلى أفضل السابقين والمصلين ، أوجه أفضل صلوات المصلين ، محمد المحفوف من بني عدنان بجماجمها وأرحائها (٢)

(١) سرعة الظن .

(٢) الجماجم قبائل تجمع البطون . والأرحاء : القبائل المستقلة بنفسها .

النازل من قريش في مسرة بطحائها ، المبعوث إلى الأسود والأحمر ، بالكتاب العربي المنور ، ولآله الطيبين أدعو الله بالرضوان لهم وأدعوه على أهل الشقاق لهم والعدوان .

ولعل الذين يغضون من العربية ويضعون من مقدارها ، ويريدون أن يخفضوا ما رفع الله من منارها - حيث لم يجعل خيرة رسله وخيرة كتبه ، في عجم خلقه ولكن في عربه - لا يبعدون عن الشعوبية منابذة للحق الأبلج ، وزيفاً عن سواء المنهج .

والذي لا يقضي منه العجب حال هؤلاء في قلة إنصافهم ، وفرط جورهم واعتسافهم ، وذلك أنهم لا يجدون علماً من العلوم الإسلامية فقهها وكلامها ، وعلمي تفسيرها وأخبارها ، إلا وافتقاره إلى العربية بيتن لا يدفع ، ومكشوف لا يتقنع ، ويرون الكلام في معظم أبواب أصول الفقه ومسائلها مبنياً على علم الإعراب والتفاسير ، مشحونة بالروايات عن سيبويه والأخفش والكسائي والفراء وغيرهم من النحويين البصريين والكوفيين ، والاستظهار في مأخذ النصوص بأقوالهم ، والتشبث بأهداف فسرهم وتأويلهم . وبهذا اللسان مناقلتهم في العلم ومحاورتهم ، وتدريسهم ومناظرتهم ، وبه تقطر في القراطيس أقلامهم ، وبه تسطر الصكوك والسجلات حكاهم ؛ فهم ملتبسون بالعربية أيةً سلكوا ، غير متفكين منها أينما وجهوا ، كلٌ عليها حيث سيروا . ثم إنهم في تضاعيف ذلك يجحدون فضلها ، ويدفعون خصلها ، ويذهبون عن توقيرها

وتعظيمها ، وينهون عن تعلمها وتعليمها ، ويمزقون أديمها ويمضغون لحمها ، فهم في ذلك على المثل السائر : (الشعر يؤكل ويذم) ، ويدعون الاستغناء عنها وأنهم ليسوا في شق (٢) منها . فإن صح ذلك فما بالهم لا يطلقون اللغة رأساً والإعراب ، ولا يتطفون بيننا وبينهم الأسباب ، فيطمسوا من تفسير القرآن آثارهما ، وينفضوا من أصول الفقه غبارهما ، ولا يتكلموا في الاستثناء فإنه نحو ، وفي الفرق بين المعرف والمنكر فإنه نحو ، وفي التعريفين تعريف الجنس وتعريف العهد فإنه نحو ، وفي الحروف كالواو والفاء وثم ولام الملك و (من) للتبعض ونظائرها ، وفي الحذف والإضمار ، وفي أبواب الاختصار والتكرار ، وفي التطبيق بالمصدر واسم الفاعل ، وفي الفرق بين (إن) و (أن) ، و (إذا) و (متى) و (كلما) وأشباهها مما يطول ذكرها فإن ذلك كله من النحو ؛ وهلا سفهوا رأي محمد بن الحسن الشيباني رحمه الله فيما أودع كتاب الأيمان ، وما لهم لم يتراطنوا في مجالس التدريس وحلق المناظرة ثم نظروا : هل تركوا للعلم جمالا وأبهة ؟ وهل أصبحت الخاصة بالعامّة مشبهة ؟ وهل انقلبوا هزأة للساخرين ، وضحكة للناظرين ؟ ... فإن الإعراب أجدى من تفاريق العصا (٢) وآثاره الحسنة عديد الحصى . ومن لم يتق الله في تنزيله ، فاجترأ على تعاطي تأويله وهو غير معرب ركب عمياء وخبط خبط عشواء ، وقال ما هو تقوّل وافترء ، وكلام الله منه براء .

(١) الشق هنا : الناحية .

(٢) كلما كسر من العصا شيء انتفع بالباقي منه منفعة .

وهو المرقاة المنصوبة إلى علم البيان ، المطلع على نكت نظم القرآن ، الكافل بإبراز محاسنه ، الموكل بإثارة معادنه ؛ فالصائد عنه كالسائد لطرق الخير كيلا تسلك ، والمريد بموارده أن تعاف وتترك .

ولقد ندبني ما بالمسلمين من الأرب ، إلى معرفة كلام العرب ، وما بي من الشفقة والحذب ، على أشياعي من حفدة الأدب ، لإنشاء كتاب في الإعراب ، محط بكافة الأبواب ، مرتب ترتيباً يبلغ بهم... الأمد البعيد بأقرب السعي ، ويملاً سجالهم بأهون السقي ، فأنشأت هذا الكتاب المترجم بكتاب «المفصل في صنعة الإعراب» مقسوماً أربعة أقسام : القسم الأول في الأسماء ، القسم الثاني في الأفعال ، القسم الثالث في الحروف ، القسم الرابع في المشترك ، وفصلت كل صنف منها تفصيلاً حتى رجع كل شيء في نصابه ، واستقر في مركزه ، ولم أدخر فيما جمعت فيه من الفوائد المتكاثرة ، مع الإيجاز غير المخل ، والتلخيص غير الممل ، مناصحة لمقتنبيه ، أرجو أن أجتني منه ثمرتي دعاء يستجاب . وثناء يستطاب . والله عز سلطانه ولي المعونة على كل خير والتأييد ، والملي بالتوفيق فيه والتسديد .»

والمقدمة كما ترى - إلى ناحيتها التاريخية لأناس شأنهم الغرض من العربية - صريحة بإرادة تحميل العبارة أكثر ما يمكن من أحكام على طريق الإيجاز والتكثيف ، ومن هنا انبرى له كثيرون بالشرح والتوضيح ، ومن جملتهم موفق الدين يعيش بن علي بن يعيش النحوي المتوفى سنة (٦٤٣ هـ) وهو أشهر الشراح على الإطلاق ، وقد طبع شرحه بالمطبعة

المنيرية بمصر في عشرة أجزاء تربوي على (١٥٠٠) صفحة من القطع الكبير والحرف الصغير . وهذا الشرح مطول جداً بما جمع من آراء وما استقصى من شواهد ونقول ، من أوسع المجموعات للنحوية إن لم يكن أوسعها على الإطلاق .

ويحدثنا ابن يعيش عن موجبات شرحه للمفصل وما رأى فيه للطلاب من تعثر ومشقة ذاكراً ما للكتاب من محاسن صراحة ، وما عليه من مآخذ إشارة وتلميحاً فيقول :

« . . . وبعد فلما كان الكتاب الموسوم بالمفصل من تأليف الإمام العلامة أبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري رحمه الله جليلاً قدره نابهاً ذكره ، قد جمعت أصول هذا العلم فصوله ، وأوجز لفظه فتيسر على الطالب تحصيله ، إلا أنه مشتمل على ضروب : منها لفظ أغربت عبارته فأشكل ، ولفظ تتجاذبه معانٍ فهو مجمل ، ومنها ما هو بادٍ للأفهام إلا أنه خالٍ من الدليل مهمل ؛ استخرت الله تعالى في إملاء كتاب أشرح فيه مشكله ، وأوضح مجمله ، وأتبع كل حكم منه حججه وعمله ، ولا أدعي أنه رحمه الله أدخل بذلك تقصيراً عما أتيت به في هذا الكتاب ، إذ من المعلوم أن من كان قادراً على بلاغه الإيجاز ، كان قادراً على بلاغة الإطناب . » (١)

ولا يتحمل المقام هنا الاستشهاد بنص على مسألة كاملة كأحكام (لا) التي لنفي الجنس ، فلنجتزئ بحكم واحد

منها وهو بناء اسمها على الفتح إذا لم يكن مضافاً ولا شبيهاً
بالمضاف ، لنلم بايجاز صاحب المفصل وإسهاب الشارح :

قال صاحب الكتاب (١) :

« فإذا كان (اسم لا النافية للجنس) مفرداً فهو مفتوح وخبره
مرفوع كقولك : لا رجلَ أفضلُ منك ، ولا أحدَ خيرٌ منك .
ويقول المستفتح : ولا إله غيرك . »

قال الشارح :

« إذا قلت : (لا رجلَ أفضلُ منك ، ولا أحدَ خيرٌ منك ،
لا إلهَ غيرك) كان مبنياً مفتوحاً لوجود علة البناء وهو تضمنه
ومعنى الحرف الذي هو (من) على ما تقدم ، إذ المراد العموم
واستغراق الجنس ولم يوجد ما يمنع من البناء . فأما المضاف
والمشابه له نحو (لا غلامَ رجلٍ عندك ، ولا خيراً من زيد
في الدار) فإنه وإن كانت العلة المقتضية للبناء موجودة وهي
تضمنه معنى (من) فإنه وجد مانع من البناء وهو الإضافة وطول
الاسم ، فعدم البناء فيهما لم يكن لعدم تمكنه ، بل لوجود
مانع منه .

(١) الجزء الثاني ص ١٠١ .

قال صاحب الكتاب :

« وأما قوله : (لا نسبَ اليوم ولا خُلةً) فعلى إضمار فعل ، كأنه قال : (ولا أرى خلة) كما قال اخليل في قوله : (ألا رجلاً جزاه الله خيراً .) كأنه قال : (ألا تُرُونِي رجلاً) وزعم يونس أنه نون مضطراً » .

قال السارح :

« أما قوله

لا نسبَ اليوم ولا خُلةً اتسع الخرق على الراقع
البيت لأنس بن العباس ، والكلام في نصب (خلة) وتنوينها
يحتمل أمرين : أحدهما أن تكون (لا) مزيدة لتأكيد النفي ،
دخولها كخروجها ، فنصبت الثاني ونونته بالعطف على الأول
بالواو وحدها ، واعتمد بـ (لا) الأولى على النفي ، وجعل
الثانية مؤكدة للجحد كما يكون كذلك في (ليس) إذا قلت
(ليس لك غلام ولا جارية) ، فيكون في الحكم كقوله :

ولا أبَ وابناً مثل مروان وابنه

إذا هو بالمجد ارتدى وتأزرا (١)

الثاني : أن تكون نافية عاملة كأولى كأنه استأنف بها النفي
فيكون حشئذ في تنوين (خلة) إشكال ، فذهب سبويه والخليل

(١) لرجل يمدح مروان بن الحكم وابنه عبد الملك .

إلى أنها معربة منتصبة بإضمار فعل محذوف كأنه قال : (لا نسب
اليوم ولا أرى خلة) ، ومثله قوله :

ألا رجلاً جزاه الله خيراً يدل على محصلة تبيت (١)

وانتصابه في قول الخليل بفعل محذوف تقديره : (ألا تروني
رجلاً) . « وذهب يونس إلى أن انتصابه من قبل الضرورة ،
والذي دعاه إلى ذلك أن ألف الاستفهام إذا دخلت على (لا)
فلها معنيان : أحدهما الاستفهام ، والآخر التمني ؛ وإذا كانت
استفهاماً فحالتها كحالتها قبل أن تلحقها ألف الاستفهام فنقول
(ألا رجل في الدار ؟ ، وألا غلام أفضل منك) ، كما كنت
تقول : (لا رجل في الدار ولا غلام أفضل منك) تفتح الاسم
المنكور بعدها وترفع الخبر ، لا فرق بينهما في ذلك ؛ قال
الشاعر :

حار بن كعب ألا أحلام تزركرم (٢)

وإذا كانت تمنياً فلا خلاف في الاسم أنه مبني مع (لا) كما
كان ، إنما الخلاف في الخبر :

فأكثر النحويين لا يجيزون رفع الخبر ، وهو رأي سيبويه
والخليل والجرمي ، وإنما ينصبونه لأنه قد دخله معنى التمني
وصار مستغنياً كما استغنى (اللهم غلاماً) ومعناه : (اللهم
هب لي غلاماً) ، ولا يحتاج إلى خبر ، ومعناه معنى المفعول .

(١) المحصلة : المرأة تحصل الذهب من تراب المدن وتخلصه .

(٢) صدر بيت لسان بن ثابت وعجزه :

عني وأنتم من الجوف الجماخير

الأجوف : عظيم الجوف - الجمخور : الضعيف .

وذهب ابو عثمان المازني إلى أنه يبقى على حاله من نصب الاسم ورفع الخبر ، ويكون على مذهب الخبر وإن كان معناه التمني ، كما أن قولك (غفر الله له) و (رحمه الله) : اللفظ خبر ومعناه الدعاء . وإذا كان ما بعد (ألا) في كلا وجهيها لا يكون مبنياً على الفتح أشكل الأمر في قول الشاعر :

ألا رجلاً جزاه الله خيراً

فحمله الخليل على تقدير فعل كأنه قال : (أروني رجلاً) جعله من قبيل (هلا خيراً من زيد) ولولا الكمي المقنعا (١) . وحمله يونس على أن تنوينه ضرورة ، وهو مذهب ضعيف لأنه لا ضرورة ها هنا «

(١) البيت لجرير : تمدون عقر النيب أفضل مجدكم بني ضوطرى لولا الكمي المقنعا النيب جمع ناب وهو الجمل المسن . ضوطرى : حمقى . والمعنى لولا عددتم أو عقرتم الكمي . يعرض بالفرزدق الذي افتخر بعقر جده للجمال وإنهاها للناس .

ابن الأنباري (كمال الدين)

٥١٣ - ٥٧٧ هـ

عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله بن أبي سعيد ، الإمام أبو البركات كمال الدين الأنباري النحوي المتفنن الزاهد الورع .

قدم ببغداد في صباه وقرأ الفقه على سعيد بن الرزاز حتى برع ، وحصل طرفاً صالحاً من الخلاف ، وصار معيداً للمدرسة (النظامية) ، وكان يعقد مجالس الوعظ ، ثم قرأ الأدب على أبي منصور الجواليقي ، ولازم ابن الشجري حتى برع وصار من المشار إليهم في النحو ، وتخرج به جماعة . وسمع بالأنبار من أبيه ، وببغداد من عبد الوهاب الأنماطي ، وحدث باليسير ، لكن روى الكثير من كتب الأدب ومن مصنفاته . وكان إماماً ثقة صدوقاً فقيهاً مناظراً غزير العلم ورعاً زاهداً عابداً تقياً عفيفاً لا يقبل من أحد شيئاً ، خشن العيش والمأكل ، لم يتلبس من الدنيا بشيء ودخل الأندلس (!) فذكره ابن الزبير في الصلة (!) .

وله المؤلفات المشهورة منها :

- ١ - الإنصاف في مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين
- ٢ - الإغراب في جدل الإعراب
- ٣ - ميزان العربية
- ٤ - حواشي الإيضاح
- ٥ - مسألة دخول الشرط على الشرط
- ٦ - نزهة الألباء في طبقات الأدباء
- ٧ - تصرفات لو
- ٨ - حلية العربية
- ٩ - الأضداد
- ١٠ - النوادر
- ١١ - تاريخ الأنبار
- ١٢ - هداية المذاهب في معرفة المذاهب
- ١٣ - بداية الهداية
- ١٤ - الداعي إلى الإسلام في علم الكلام
- ١٥ - النور اللائح في اعتقاد السلف الصالح
- ١٦ - الباب
- ١٧ - المختصر
- ١٨ - منشور العقود في تجريد الحدود
- ١٩ - التنقيح في مسلك الترجيح
- ٢٠ - الجمل في علم الجدل
- ٢١ - الاختصار في الكلام على الفاظ تدور بين النظر
- ٢٢ - نجدة السؤال في عمدة السؤال
- ٢٣ - عقود الإعراب
- ٢٤ - منشور الفوائد
- ٢٥ - مفتاح المذاكرة
- ٢٦ - كتاب كلا وكلتا
- ٢٧ - كتاب كيف

- ٢٨ - كتاب الألف واللام
- ٢٩ - كتاب في (يعفون)
- ٣٠ - لمع الأدلة
- ٣١ - شفاء السائل في بيان رتبة الفاعل
- ٣٢ - الوجيز في التصريف
- ٣٣ - البيان في جمع (أفعل) أخف الأوزان
- ٣٤ - جلاء الأوهام وجلاء الأفهام في متعلق
- ٥١ - تفسير غريب « المقامات الحريرية »
- ٥٢ - شرح ديوان المتنبي
- ٥٣ - شرح الحماسة
- ٥٤ - شرح السبع الطوال
- ٥٥ - شرح مقصورة ابن دريد
- الظرف في قوله تعالى « أحل لكم ليلة الصيام
- ٣٥ - غريب إعراب القرآن
- ٣٦ - رتبة الإنسانية في المسائل الخراسانية
- ٣٧ - مقترح السائل في (ويل أمه)
- ٣٨ - الزهرة في اللغة
- ٣ - الأسمى في شرح الأسماء
- ٥٦ - المقبوض في العروض
- ٥٧ - شرح المقبوض في العروض
- ٥٨ - الموجز في القوافي
- ٥٩ - اللمعة في صنعة الشعر
- ٦٠ - الجوهرة في نسب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه العشرة
- ٦١ - نكت المجالس في الوعظ
- ٦٢ - أصول الفصول في التصوف
- ٦٣ - التفريد في كلمة التوحيد
- ٦٤ - نقد الوقت
- ٦٥ - بغية الوارد
- ٦٦ - نسمة العبير في التعبير
- ٤٠ - كتاب حيص بيص
- ٤١ - حلية العقود في الفرق بين المقصور والممدود
- ٤٢ - ديوان اللغة
- ٤٣ - زينة الفضلاء في الفرق بين الضاد والظاء
- ٤٤ - البلغة في الفرق بين المذكر والمؤنث
- ٤٥ - فعلت وأفعلت
- ٤٦ - الألفاظ الجارية على لسان الجارية
- ٤٧ - قبسة الأديب في أسماء الذيب
- ٤٨ - الفائق في أسماء المائق
- ٤٩ - البلغة في أساليب اللغة
- ٥٠ - قبسة الطالب في شرح خطبة « أدب الكاتب »

توفي ليلة الجمعة تاسع شعبان سنة سبع وسبعين وخمسائة ودفن بباب أبرز بتربة الشيخ أبي
إسحاق الشيرازي ومن شعره :

إذا ذكرتك كاد الشوق يقتلني وأرقتني أحزان وأوجاع
وصار كي قلباً فيك دامية للسقم فيها وللآلام إسراع
فإن نطقت فكلي فيك السنة وإن سمعت فكلي فيك أسماع (١)

(١) بغية الوعاة ٣٠١ . وانظر ترجمة وافية عن حياته ومكانته في مقدمتنا لكتابين من كتبه
حققتاهما وطبعهما بمطبعة الجامعة السورية بدمشق سنة ١٩٥٧ م ، وهما : « الإغراب
في جدل الإغراب » و « لمع الأدلة » .

(١) كتاب «لع الأدلة»

(وهو أصل كتاب الاقتراح للسيوطي)

(٢) الانصاف في مسائل الخلاف بين النعمانيين البصريين والكوفيين

«لئن شحت عن ابن الأنباري الأخبار ، لقد جادت بالتعريف به الآثار ؛ فقد تفرد بابتكاره في فن التأليف حتى ليستأثر بطابع خاص بين هذه الكثرة الكاثرة من المؤلفين في علوم العربية . وإن الذي ألف أسلوبه في تأليفه وتوليده ولمس أستاذيته في تنسيقه وعرضه ، ليميز كلامه من كلام غيره على أيسر سبيل مهما حاولت أن تغيبه بين عشرات الأساليب في مختلف الأعصار(١)». فما هذا الابتكار الذي يتسم به فن ابن الأنباري في التأليف ؟ .

«(١) نحن نعرف أن التطلع إلى أن يكون للعربية علوم وقواعد وأصول على مثل ما للشريعة ، (٢) أمنية داعبت همم الكثير من العلماء منذ المئة الثانية للهجرة ، فمحاكاة أهل الأدب واللغة أهل الحديث في فن الرواية والعناية بالسند معروفة ، وكذلك تقليدهم مدرسة الرأي في الفقه في تعليل الأحكام

(١) من تقديمنا لرسالي ابن الأنباري (الإغراب في جدل الاعراب) و (لع الأدلة في أصول النحو) .

(٢) انظر فصل (أثر العلوم الدينية في علوم العربية) من كتابي (في أصول النحو) ص ٩ - مطبعة الجامعة السورية بدمشق ١٩٥٧ م

حدثهم على أن يجدوا لأحكام العربية عللاً تشبه تلك من جهة ،
وتشبه من جهة ثانية علل المتكلمين الذين اعتمدوا العقل والمنطق
سلاحين في دعوتهم إلى فلسفة العقيدة ؛ فكان للنحاة احتجاج
بقواعد تشبه ما للمحدثين ، وقياس وعلل يشبهان ما للفقهاء
والمتكلمين ، ثم عنوا بمسائل الخلاف عناية الفقهاء بخلافهم .
وكان من الطبيعي أن تكون خطأ النحاة متأخرة في الزمن ،
ومقلدة غير مبدعة ، ثم متعثرة غير ماضية ولا حاسمة ،
وذلك للفارق العظيم بين طبيعة علوم الشريعة وطبيعة علوم اللغة .

ولم يكن لنا إلا محاولات جزئية في مسائل قام بها نوابغ أقياء
كالفارسي وابن جني ، لكن أحداً لم يحاول وضع تصميم
لفن أصولي في اللغة كما فعل أهل الشريعة ... حتى جاء ابن
الأنباري .

علم أصول الفقه تبينت مسائله منذ وضع محمد بن الحسن
الشيبياني كتبه (المبسوط ، والسير ، و الزيادات ، والجامع
الكبير ، والآثار) ووضع الإمام الشافعي الرسالة) ... فكان
النحاة يحاولون ترسيم خطاهما على ضوء هذه الكتب وأمثالها ،
وعرف المتأخرون خطأ متقدميهم ولم يستطيعوا تقدماً يذكر ...
استمر هذا التطلع وتلك الحسرة طوال المئة الرابعة والمئة
الخامسة ؛ فلما جاء ابن الأنباري اهتدى إلى اخطئة ، ونازعته
الفكرة نزاعاً شديداً إذ كانت كل المؤهلات تجمعت فيه فقام
بها وحده ، وسجل في تاريخ العربية أوليات ثلاثاً حين أسس
للفنون الثلاثة الآتية لأول مرة :

١ - فن جدل الإعراب ، وضع له كتاب (الإعراب في جدل الإعراب) « ليكون أول ما صنف لهذه الصنعة في قوانين الجدل والآداب ليسلك به عند المجادلة والمناظرة » (١)
ولم يكن لعلوم اللغة العربية في هذا الفن قبل رسالة ابن الأنباري كتاب .

٢ - فن أصول للنحو ، على نسق فن الأصول للفقهاء ، وقد وضع له كتاب (لمع الأدلة) أول ما ألف في العربية في هذا الفن .

وقد جاء في مقدمة الرسالة أن « أصول النحو هي أدلة النحو التي تفرعت منها فروعها وفصوله ، كما أن أصول الفقه هي أدلة الفقه التي تنوعت عنها جملته وتفصيله . وفائدته التعويل في إثبات الحكم على الحجة والتعليل ، والارتفاع عن حضيض التقليد إلى يفاع الاطلاع على الدليل ؛ فان المخلد إلى التقليد لا يعرف وجه الخطأ من الصواب ، ولا ينفك في أكثر الأمر عن عوارض الشك والارتباب ... الخ .

قسم للكتاب إلى ثلاثين فصلاً تبحث في الأدلة وأقسامها ، والنقل وشروطه وأنواعه ، وفي القياس وأقسامه وفي العلة وأنواعها وشروط الاستدلال بها ، ثم في الاستحسان واستصحاب الحال ومعارضة الأدلة ...

وعبارة المؤلف مركزة مكثفة موجزة تعتمد على الشواهد ، وقد صبت في قوالب القواعد الشاملة مع امثلتها الموضحة .

(١) من مقدمة ابن الأنباري .

وظاهر أن دراسة هذا الفن حلقة عليا بعد دراسة النحو نفسه ، وقد طمح ابن جني أن يكون مؤسساً لهذا الفن ، وقد أشار إلى محاولة النحويين واللغويين أن يحوموا حوله ، فسجل في كتابه (الخصائص) استمداد علوم اللغة من علوم الشريعة واحتذاء النحويين حذو علماء الشريعة ، وأشار إلى كتب الإمام محمد صاحب أبي حنيفة بقوله « وكذلك كتب محمد بن الحسن رحمه الله ينتزع أصحابنا منها العلل لأنهم يجدونها منثورة في أثناء كلامه ، فيجمع بعضها إلى بعض بالملاطفة والرفق » (١) . لكن الله شاء ان تكون هذه السابقة لابن الأنباري بعد ابن جني بمئتي سنة .

ثم يأتي السيوطي ويؤلف كتاب « الاقتراح » الذي كان الناس يعدونه الكتاب الفريد في (أصول النحو) ، حتى نشرنا كتاب ابن الانباري ونبهنا على أنه هو الأصل الذي استقى منه السيوطي في (الاقتراح) و(المزهر) وغيرهما ولم يشر إلا اشارة خفية إلى مصدره الأصلي محاولاً حجبه عن الأنظار (١) .

وسترى أسلوب ابن الانباري في فصل من هذا الكتاب بعد قليل .

٣ - فن (الخلاف) بين المذاهب النحوية كانت مسأله مبعثرة ، بل كانت متعلقات المسألة الواحدة مشتتة في كتب البصريين والكوفيين ، وألف غير واحد في اخلاف ، لكن أكثر هذه الكتب ردود جزئية ، وأول من بدأ بذلك ثعلب

(١) الخصائص ١ / ١٦٣ .

الكوفي . فلما ألف ابن الأنباري كتابه الجليل « الإنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين » صار لهذا الفن كتاب مسجل يسعف الدارسين لأول مرة بما يريدون . وقد كان هو نفسه معترأً - وله الحق - وهو يشير إلى هذه الأولوية مؤرخاً بقوله في مقدمة الإنصاف : « ... سألوني أن أخص لهم كتاباً لطيفاً يشتمل على مشهور المسائل الخلافية بين نحويي البصرة والكوفة على ترتيب المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة ، ليكون أول كتاب صنف في علم العربية على هذا للترتيب ، وألف على هذا الأسلوب ، لأنه ترتيب لم يصنف عليه أحد من السلف ولا ألف عليه أحد من الخلف » .

وبذلك تحقق للنحو أمنية طالما تطلع إليها الكثيرون .

طبع هذا الكتاب بمطبعة بريل في ليدن سنة ١٩١٣ طبعة جيدة مخدومة بالفهارس والحواشي المختلفة مع دراسة بالألمانية ، ثم طبع في مطبعة الاستقامة بمصر سنة ١٩٤٠ طبعة أولى ثم طبعة ثانية ، ثم طبعة ثالثة بمطبعة السعادة بمصر سنة ١٩٥٥ في (٤٥٠) صفحة من القطع الوسط .

هذا الكتاب أعلى كتبه المطبوعة درجة وأنفسها فائدة . وفيه يتجلى أسلوبه كاملاً بجميع سماته . عرض فيه ل (١٢١) مسألة من مسائل الخلاف بين المدرستين ، فبسطها بسطاً شافياً . وخطته بعد ذكر موضوع المسألة أن يسير به مراحل أربعاً تشبه مراحل الدعوى في المحاكم :

أولاً - سرد دعوى الكوفيين فيه ثم دعوى البصريين ،

وبذلك تحدد جوانب الموضوع كله .

ثانياً - الإدلاء بالبيانات : فيبدأ بحجج الكوفيين يعرضها بوضوح ، ثم يعقبها بحجج البصريين كذلك .

ثالثاً - الردود : يعرض في هذه المرحلة لردود كل فريق على حجج الفريق الآخر ، وأغلب ما يطرد ذلك للبصريين .

أبعاً - الحكم : لكن هذه المرحلة لا تطرد في كل المسائل ، فكأن ابن الأنباري يكتفي بإيراد ردود البصريين على حجج الأولين ، فتكون هذه الردود حكمه هو نفسه في المسألة المعروضة . على أنه نصر مذهب الكوفيين في مسائل قليلة .

والكتاب حافل بقواعد أصولية عامة ، غير المسائل الكثيرة التي يسوق إليها الاستطراد ، أما للشواهد وكثرتها فحدث عنها ولا حرج ، إذ هي عمدة كل فريق في نصر ما يذهب إليه .

ودارس الكتاب (١) لا يشعر إلا أنه في قاعة محكمة جلس فيها المتحاكمان ومحاموهما ، والنظارة يستمعون إلى المدعي وبينته ثم إلى المدعي عليه وحجته ، ثم إلى دفع كل حجة خصمه ؛ فلا يكاد ينتهي المجلس إلا وقد خرج النظارة بالحكم مطمئنين أحياناً ومترددين أحياناً ، قد علقوا على بعض الحجج بما يوهنها أو يقويها ، وعرضوا للحكم أحياناً بما يؤيده أو بما يشكك فيه ، وقد امتلأت حقائبهم من قواعد

(١) كنت قررت تدريس هذا الكتاب في شهادة علوم اللغة العربية في كلية الآداب بالجامعة السورية بدمشق منذ سنة ١٩٤٨ ، وأنا أشهد أني والطلاب كنا ننتظر بشوق مواعده الأسبوعي ، لشعورنا بالجو القضائي فيه أكثر من الجو الدراسي .

أصولية عامة اتفق على رعايتها الطرفان ، فاذا أخل ببعضها تعرض المخل لحساب غير يسير .

عرفت التواليف النحوية من بعد سيويه حتى يومنا هذا بيبس الاسلوب غالباً ، وجفاف العرض وإملال القارىء ، لكن الأنباري - والحق يقال - (أدب) النحو وأضفى على أسلوب عرضه من المائبة والتندية ما حبيه إلى المطالع فأبعد عنه عنه السأم ، وليس بقليل أن نعرض ما يشبه الأرقام والقضايا المنطقية عرضاً جذاباً .

إني إذا أردت التعبير عن أسلوب ابن الأنباري بكلمة جامعة لم أجد أصدق من قولي : « أسلوب رياضي جميل » . أما (الجمالية) فشيء يتذوق ولا يعرف ، لكنني أشير عليك بأن تقرأ صفحة لابن الأنباري في كتاب (الإنصاف) مثلاً وتقرأ في موضوعها صفحة أخرى من أي عصر شئت مع وجود بلغاء كثيرين ألفوا في النحو ، إنك لن تجد في طراوة أسلوبه وسهولته أسلوباً لعالم آخر ، حتى ولا لابن جني ، وأما (الرياضية) في أسلوبه فسمه بارزة تنادي على نفسها في (الإغراب في جدل الإعراب) وفي (لمع الأدلة) وفي (الإنصاف) وفي (أسرار العربية) وحتى في (نزهة الألباء) وهو مقصور على ترجمة العلماء حيث تجد التراجم مركزة منسقة لا فضول فيها ولا التواء . (١) .

وإليك الآن نصاً من (لمع الأدلة) ونصوصاً من كتاب (الإنصاف في مسائل الخلاف) :

(١) أكثر هذا التعريف من مقدمتنا في التعريف بالمؤلف وآثاره وخصائصها في نشرتنا (رسالتان لابن الأنباري - مطبعة الجامعة السورية بدمشق ١٩٥٧ .

من (لع الادلة) في اصول النحو

الفصل العاشر في القياس (١)

اعلم أن القياس في وضع اللسان بمعنى التقدير ، وهو مصدر (قايست الشيء بالشيء مقايسة وقياساً : قدرته) ، ومنه (المقياس) أي المقدار ، و (قيس رمح) أي قدر رمح . وهو في عرف العلماء عبارة عن تقدير الفرع بحكم الأصل . وقيل : « هو حمل فرع على أصل بعلة ، وإجراء حكم

الأصل على الفرع » ،

وقيل : « هو إلحاق الفرع بالأصل بجامع » ،

وقيل : هو اعتبار الشيء بالشيء بجامع .

وهذه الحدود كلها متقاربة .

ولا بد لكل قياس من أربعة أشياء: أصل وفرع وعلة وحكم . وذلك مثل أن تركيب قياساً في الدلالة على رفع ما لم يُسمَّ

فاعله فتقول :

« اسم أسند الفعل إليه مقدماً عليه فوجب أن يكون مرفوعاً

قياساً على الفاعل »

فالأصل هو الفاعل ، والفرع هو ما لم يسم فاعله ، والعلة الجامعة هي الإسناد ، والحكم هو الرفع . والأصل في الرفع أن يكون للأصل الذي هو الفاعل ، وإنما أجري على الفرع الذي هو ما لم يسم فاعله بالعلة الجامعة التي هي الإسناد . وعلى هذا النحو تركيب كل قياس من أقيسة النحو .

(١) ص ٩٣ من المصدر السابق .

فإن قيل : « فلم كان إسناد الفعل إلى الفاعل الذي هو الأصل موجباً للرفع دون النصب ؟ وهلا كان الأمر بالعكس ؟ »
 قيل : « لأنه لما وجب الفرق بين الفاعل والمفعول لإزالة اللبس ،
 ووجدنا إسناد الفعل لا يكون الا إلى فاعل واحد ، ووقوعه
 يكون على مفعولات كثيرة : فمنه ما يقع على مفعول واحد ،
 ومنه على مفعولين ، ومنه على ثلاثة مفعولين ، مع أن جنس
 الفعل متعدياً كان أو لازماً يتعدى إلى سبعة أشياء غير هذه الثلاثة
 وهي : المصدر وظرف الزمان وظرف المكان والمفعول له والحال
 والمفعول معه والمستثنى ، مع خلاف في المفعول معه والمستثنى ؛
 فتلك عشرة كاملة . ولا يسند في ذلك كله إلا إلى فاعل واحد ؛
 فلما كان إسناد الفعل إلى الفاعل أقلّ ووقوعه على المفعول أكثر ،
 والرفع أثقل والنصب أخف ، أعطي الأقلّ الأثقل والأكثرُ
 الأخفّ معادلةً بينهما ؛ ولو عكس ذلك لكان عدولاً عن
 المعادلة التي تقتضيها قضية المعدلة ، واستكثاراً لما يستثقل في
 كلامهم ، وتركاً للمناسبة ، وخروجاً عن قانون الحكمة .
 وما ذلك - في ضرب المثال - إلا بمنزلة رجل جعل بين يديه
 حجرين : أحدهما وزنه مناً (١) والآخر وزنه عشرة أمناء ،
 وأمر إنساناً أن يحمل ما هو عشرة أمناء مرة واحدة ، وما هو
 مناً عشر مرات ليكون قلة العمل بإزاء الثقل ، وكثرة العمل
 بإزاء الخفة - فانه لاخفاء بأن ذلك مقارب للحكمة ؛ ولو أمره
 بحمل الثقيل عشر مرات وبحمل الخفيف مرة واحدة لكان

(١) المنا : رطلان .

ذلك مبيناً للحكمة لجمعه عليه بين الثقل وكثرة العمل في حالة واحدة ، وبين قلة العمل والخفة في حال أخرى ، فكذلك ها هنا وقد قيل في الجواب عن هذا السؤال عدة أقاويل ، وإنما اقتصرنا على هذا القول لأن غرضنا التمثيل لا التطويل بكثرة التعليل .

٢ - كتاب الانصاف في مسائل الخلاف

مقدمة كتاب الانصاف

قال الشيخ الإمام العالم الزاهد كمال الدين بن عبد الرحمن بن أبي سعيد الأنباري وفقه الله :

الحمد لله الملك الحق المبين ، والصلاة والسلام على صفوته النبي العربي المبعوث بالدين المتين ، وعلى آله وأصحابه وعترته البررة المتقين .

وبعد ؛ فان جماعة من الفقهاء المتأدبين ، والأدباء المتفقهين ، المشتغلين علي بعلم العربية ، بالمدرسة النظامية - عمر الله مبانيها ورحم بانيها - سألوني أن أخص لهم كتاباً لطيفاً يشتمل على مشاهير المسائل الخلافية بين نحويي البصرة والكوفة ، على ترتيب المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة ؛ ليكون أول كتاب صنف في علم العربية على هذا الترتيب ، وألف على هذا الأسلوب ؛ لأنه ترتيب لم يصنف عليه أحد من السلف ، ولا ألف عليه أحد من الخلف ، فتوخيت إجابتهم على وفق مسألتهم ، وتحريت إسعافهم لتحقيق طلبتهم ؛ وفتحت في

(١) مر بك ص ٧٧ نص المسألة ٩٢ من كتاب (الانصاف) وموضوعها خلافهم حول السين وسوف ، وإليك الآن مقدمته وثلاث مسائل أخرى منه .

ذلك الطريق ، وذكرت من مذهب كل فريق ما اعتمد عليه
أهل التحقيق ، واعتمدت في النصرة ، على ما أذهب إليه من
مذهب أهل الكوفة أو البصرة ، على سبيل الإنصاف ، لا
التعصب والإسراف . مستجيراً بالله ، مستخيراً له فيما قصدت
إليه ؛ فالله تعالى ينفع به ؛ إنه قريب مجيب .

المسألة الأولى (١)

استفاه كلمته « اسم »

ذهب الكوفيون إلى أن « الاسم » مشتق من « الوسم » وهو العلامة ؛ وذهب البصريون إلى أنه مشتق من « السمو » وهو العلو .

أما الكوفيون

فاحتجوا بان قالوا : « إنما قلنا ، إنه مشتق من « الوسم » لأن « الوسم » في اللغة هو العلامة ، والاسم وسم على المسمى ، وعلامة له يعرف به ؛ ألا ترى أنك إذا قلت : « زيد » أو « عمرو » دل على المسمى فصار كالوسم عليه ؟ . فلهذا قلنا : « إنه مشتق من الوسم » ، ولذلك قال أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب (٢) : الاسم سمة توضع على الشيء يعرف بها ، والأصل في « اسم » : (وسم) إلا أنه حذف منه الفاء التي هي الواو في « وسم » وزيدت الهمزة في أوله عوضاً عن المحذوف . ووزنه « إعل » لحذف الفاء منه .

(١) الطبعة الثالثة (مطبعة السعادة بمصر ١٣٧٤ هـ - ١٩٥٥ م) - ص ٤

(٢) من أئمة الكوفيين .

وأما البصريون

فاحتجوا بأن قالوا : إنما قلنا : « إنه مشتق من « السمو » لأن « السمو » في اللغة هو العلو . يقال : سما يسمو سموّاً إذا علا ، ومنه سميت « السماء » سماء لعلوها ، والاسم يعلو على المسمى ، ويدل على ما تحته من المعنى ، ولذلك قال أبو العباس محمد بن يزيد المبرد (١) : الاسم ما دل على مسمى تحته ، وهذا القول كاف في الاشتقاق ، لا في التحديد ، فلما سما الاسم على مسماه وعلا على ما تحته من معناه دل على أنه مشتق من « السمو » لا من « الوسم » .

ومنهم من تمسك بأن قال : إنما قلنا إنه مشتق من « السمو » وذلك لأن هذه الثلاثة الأقسام التي هي الاسم ، والفعل ، والحروف ، لها ثلاث مراتب ؛ فمنها ما يخبر به ويخبر عنه وهو الاسم نحو « الله ربنا ومحمد نبينا » وما أشبه ذلك ، فأخبرت بالاسم وعنه ؛ ومنها ما يخبر به ولا يخبر عنه وهو الفعل نحو « ذهب زيد » و « انطلق عمرو » وما أشبه ذلك فأخبرت بالفعل ، ولو أخبرت عنه فقلت « ذهب ضرب » وانطلق كتب « لم يكن كلاماً ؛ ومنها ما لا يخبر به ولا يخبر عنه وهو الحرف ، نحو « من ، ولن ، ولم ، وبل » وما أشبه ذلك ؛ فلما كان الاسم يخبر به ويخبر عنه ، والفعل يخبر به ولا يخبر عنه ، والحرف لا يخبر به ولا يخبر عنه ، فقد سما على الفعل والحرف ، أي علا ، فدل على أنه مشتق من « السمو »

(١) من أئمة البصريين .

والأصل فيه «سيمنو» على وزن «فعل» - بكسر الفاء وسكون العين فحذفت اللام التي هي الواو ، وجعلت الهمزة عوضاً عنها ، ووزنه «إفع» لحذف اللام منه .

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين :

قولهم : (إنما قلنا إنه مشتق من الوسم ، لأن الوسم في اللغة ؛ العلامة ، والاسم وسم على المسمى وعلامة عليه يعرف به) قلنا : هذا وإن كان صحيحاً من جهة المعنى إلا أنه فاسد من جهة اللفظ ، وهذه الصناعة لفظية . فلا بد فيها من مراعاة اللفظ ؛ ووجه فساده من جهة اللفظ من خمسة أوجه :

الوجه الأول : أنا أجمعنا على أن الهمزة في أوله همزة التعويض ، وهمزة التعويض إنما تقع تعويضاً عن حذف اللام ، لا عن حذف الفاء ، ألا ترى أنهم لما حذفوا اللام التي هي الواو من (بنو) عوضوا عنها الهمزة في أوله فقالوا : « ابن » ، ولما حذفوا الفاء التي هي الواو من (وعد) لم يعوضوا عنها الهمزة في أوله ، فلم يقولوا : « اعد » ، وإنما عوضوا عنها الهاء في آخره فقالوا : « عدة » ، لأن القياس فيما حذف منه لامه أن يعوض بالهمزة في أوله ، وفيما حذف منه فاؤه أن يعوض بالهاء في آخره ، والذي يدل على صحة ذلك أنه لا يوجد في كلامهم ما حذف فاؤه وعوض بالهمزة في أوله ، كما لا يوجد في كلامهم ما حذف لامه وعوض بالهاء في آخره ، فلما وجدنا في أول « اسم » همزة التعويض علمنا

أنه محذوف اللام ، لا محذوف الفاء ، لأن حملة على ماله
نظير أولى من حملة على ما ليس له نظير ، فدل على أنه
مشتق من « الوسم » .

والوجه الثاني : أنك تقول : « أسميته » ولو كان مشتقاً من
« الوسم » لوجب أن تقول : « أوسمته » ، فلما لم تقل إلا
« أسميت » دل على أنه من السمو ، وكان الأصل فيه « أسموت »
إلا أن الواو التي هي اللام لما وقعت رابعة قلبت ياء كما قالوا :
« أعليت ، وأدعيت » ، والأصل « أعلوت » « وأدعوت » إلا
أنه لما وقعت الواو رابعة قلبت « ياء » ، فكذلك ها هنا .

وإنما وجب أن تقلب الواو ياء رابعة من هذا النحو حملاً
للماضي على المضارع ، والمضارع يجب قلب الواو فيه ياء
نحو « يعلي ويدعي ، ويسمي » والأصل فيه « يعلو ، ويدعو ،
ويسمو » . وإنما وجب قلبها ياء في المضارع لوقوعها ساكنة
مكسوراً ما قبلها ، لأن الواو متى وقعت ساكنة مكسوراً ما
قبلها وجب قلبها ياء ، ألا ترى أنهم قالوا : « ميقات ،
وميعاد ، وميزان » والأصل « موقات ، وموعاد ، وموزان » ،
لأنه من « الوقت ، والوعد والوزن » ؛ إلا أنه لما وقعت الواو
ساكنة مكسوراً ما قبلها ، وجب قلبها ياء فكذلك ها هنا .

وإنما حملوا الماضي على المضارع مراعاة لما بنوا عليه كلامهم
من اعتبار حكم المشاكلة والمحافظة على أن تجري الأبواب
على سنن واحد ؛ ألا ترى أنهم حملوا المضارع على الماضي
إذا اتصل به ضمير جماعة النسوة نحو « تضربن » وحذفوا الهمزة

من أخوات « أكرم » نحو « نكرم ، وتكرم ، ويكرم » والأصل فيها : « نؤكرم ، وتؤكرم ، ويؤكرم » كما قال :

فإنه أهل لأن يؤكرما

حملاً على « أكرم » ؛ وإنما حذف إحدى الهمزتين من « أكرم » لأن الأصل فيه « أوكرم » فلما اجتمع فيه همزتان كرهوا اجتماعهما فحذفوا إحداهما تخفيفاً ، ثم حملوا سائر أخواتها عليها في الحذف ، وكذلك حذفوا الواو من أخوات « يعد » نحو « أعد ، ونعد ، وتعد » والأصل فيها « أوعد ، ونوعد ، وتوعد » حملاً على « يعد » وإنما حذفت الواو من « يعد » لوقوعها بين ياء وكسرة . ثم حملوا سائر أخواتها عليها في الحذف ، كل ذلك لتحصيل التشاكل ، والفرار من نفرة الاختلاف ، فكذلك ها هنا ، حملوا الماضي على المضارع ، وبل أولى ؛ وذلك لأن مراعاة المشاكلة بالقلب أقيس من مراعاة المشاكلة بالحذف ؛ لأن القلب تغيير يعرض في نفس الحرف ، والحذف إسقاط لأصل الحرف ، والاسقاط في باب التغيير أتم من القلب ، فإذا جاز أن يراعوا المشاكلة بالحذف فبالقلب أولى ؛ وأما قلب الواو ياء في الماضي في نحو « تغازيت ، وترجيت » وإن لم تقلب ياء في المضارع ، لأن الأصل في « تغازيت : غازيت » وفي « ترجيت : رجيت » فزيدت التاء فيهما لتدل على المطاوعة ، و « غازيت ورجيت » يجب قلب الواو فيهما ياء في المضارع ، ألا ترى أنك تقول في المضارع « أغازي ، وأرجي » فكذلك في الماضي ، وإذا لزم هذا القلب قبل الزيادة في « غازيت أغازي » و « رجيت

أرجي « فكذاك بعد الزيادة في « تغازيت وترجيت » حملاً
لـ « تغازيت » على « غازيت » ، و لـ « ترجيت » على « رجيت »
مراعاة للتشاكل وفراراً من نفرة الاختلاف .

والوجه الثالث : أنك تقول في تصغيره « سميّ » ، ولو كان
مشتقاً من « الوسم » لكان يجب أن نقول في تصغيره « وُسَيْمٌ »
كما يجب أن نقول في تصغير « زنة ، وزينة » وفي تصغير
« عدة : وعيدة » ؛ لأن التصغير يرد الأشياء إلى أصولها ،
فلما لم يجرز ان يقال إلا : « « سميّ » دل على أنه مشتق من
« للسمو » ، لا من « الوسم » .

والأصل في « سميّ : سُمِينُو » ، إلا انه لما اجتمعت الياء
والواو والسابق منهما ساكن قلبوا الواو ياء ، وجعلوهما ياء
مشددة ، كما قالوا : « سيّد ، وجيد ، وهين ، وميت »
والأصل فيه « سيّود ، وجيود ، وهيون ، وميّنوت » ، لأنه
من السوود والجودة والهوان والموت ، إلا أنه لما اجتمعت
الياء والواو والسابق منهما ساكن قلبوا الواو ياء ، وجعلوهما
ياء مشددة ، وكذلك أيضاً قالوا : « طويت طيا ، ولويت ليا ،
وشويت شيا » ، والأصل فيه : « طويّا ، ولويّا ، وشويّا » ،
إلا نه لما اجتمعت الواو والياء والسابق منهما ساكن قلبوا
الواو ياء ، وجعلوهما ياء مشددة ، وإنما وجب قلب الواو
إلى ياء دون قلب الياء إلى الواو ، لأن الياء أخف من الواو ،
فلما وجب قلب أحدهما إلى الآخر ، كان قلب الأثقل إلى
الأخف أولى من قلب الأخف إلى الأثقل

والوجه الرابع : أنك تقول في تكسيره « أسماء (وأسام) »
 ولو كان مشتقاً من « الوسم » لوجب أن تقول : « أوسام وأواسيم »
 فلما لم يجوز أن يقال إلا « أسماء » دل على أنه مشتق من « السمو »
 لا من « الوسم » . والاصل في « أسماء : أسماو » ، إلا أنه
 لما وقعت الواو طرفاً وقبلها ألف زائدة قلبت همزة كما قالوا
 « سماء ؛ وكساء ورجاء ونجاء » والاصل فيه : سماو ، وكساو
 ورجاو ونجاو ، لقولهم : « سموت ، وكسوت ، ورجوت ،
 ونجوت » إلا أنه لما وقعت الواو طرفاً وقبلها ألف زائدة
 قلبت همزة .

ومنه من قال : إنها قلبت ألفاً لأن الألف التي قبلها لما كانت
 ساكنة خفية زائدة والحرف الساكن حاجز غير حصين لم
 يعتدوا بها ، فقدروا أن الفتحة التي قبل الألف قد وليت
 الواو وهي متحركة ، والواو متى تحركت وانفتح ما قبلها
 وجب أن تقلب ألفاً ، ألا ترى أنهم قالوا : « سما ، وعلا ،
 ودعا ، وغزا » والاصل فيها : « سمو ، وعلو ، ودعو ،
 وغزو » لقولهم « سموت ، وعلوت ، ودعوت ، وغزوت »
 إلا أنه لما تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً فكذلك
 ها هنا قلبوا الواو في « أسماو » ألفاً ، فاجتمع فيه الفان :
 ألف زائدة ، وألف منقلبة عن لام الكلمة ، والالفان ساكنتان ،
 وهما لا يجتمعان ، فقلبت الألف الثانية المنقلبة عن لام الكلمة
 همزة لالتقاء الساكنين ، وإنما قلبت إلى الهمزة دون غيرها من
 الحروف لأنها أقرب الحروف إليها ، لأن الهمزة هوائية كما
 أن الألف هوائية فلما كانت أقرب الحروف إليها كان قلبها

إليها أولى من قلبها إلى غيرها .

والوجه الخامس : أنه قد جاء عن العرب أنهم قالوا في « اسم : سُمى » على وزن «عُلِي» والأصل فيه « سمو » إلا أنهم قلبوا الواو منه ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ، فصار « سُمى » .

قال الشاعر :

والله أسماك سُمى مباركاً آثرك الله به إيثاركاً

وفيه خمس لغات : « اسم » : بكسر الهمزة ، و « أُسم » بضمها ، و « سم » بكسر السين ، و « سم » بضمها . قال الشاعر :

وعامنا أعجبنا مقلّمه يدعى أباالسمح وقرضابُ سُمه

مبتراكاً لكل عظم يلحمه (١)

وقال :

باسم الذي في كل سورة سمه قد وردت على طريق تعلمه

ويروى « سمه » بضم السين ، و « سُمى » على وزن « على » على ما بينا والله أعلم (٢) .

(١) القرضاب : الأسد ، اللص ، السيف القطاع . مبترك معتمد على شيء ، ملح .

(٢) انظر عرض هذا الخلاف في أمالي ابن الشجري ٦٦/٢ ففيه ما ليس هنا .

مسألة ١١٧ (١)

وزنه انسانه

ذهب الكوفيون إلى أن « إنسان » وزنه « إفعان » . وذهب البصريون إلى أن وزنه « فعلان » وإليه ذهب بعض الكوفيين .

اما الكوفيه :

فاحتجوا بأن قالوا : إنما قلنا ذلك لأن الأصل في « إنسان : إنسيان » على « إفعان » من النسيان ، إلا أنه لما كثر في كلامهم وجرى على ألسنتهم حذفوا منه الياء التي هي اللام لكثرة في استعمالهم ، والحذف لكثرة الاستعمال كثير في كلامهم ، كقولهم : « أينس » في « أي شيء » و« عم صباحا » في « انعم صباحاً » و« ويلمه » في « ويل أمه » قال الهذلي :

ويلمه رجلاً تأبى به غبناً

إذا تجرد لاخل ولا بخل (٢)

(١) ص ٤٣٢

(٢) البيت للمتخل الهذلي من قصيدة يرثي بها ابنه أنيلة - والمعنى تأبى أن تلحق بها غبناً أي ضعف رأي ، واخل : الخلاء أي لا كبر فيه ولا بخل - انظر ديوان الهذليين ٣٤/٢ .

وقال الآخر :

ويلمّه مسعرَ حرب إذا

ألقي فيها وعليه الشليل (١)

والذي يدل على أن « إنسان » مأخوذ من « النسيان » أنهم قالوا في تصغيره « أنيسان » فردوا الياء في حال التصغير ؛ لأن الاسم لا يكثر استعماله مصغراً كثرة استعماله مكبراً ، والتصغير يرد الأشياء إلى أصولها ، فدل على ما قلناه .

وأما البصريون

فاحتجوا بأن قالوا : إنما قلنا إن وزنه « فععلان » لأن « إنسان » مأخوذ من « الإنس » وسمي « الإنس » إنساً لظهورهم ، كما سمي « الجن » جنا لا جتناهم : أي استتارهم ، ويقال : « أنست الشيء » إذا أبصرته ، قال الله تعالى : (أنس من جانب الطور ناراً) (٢) أي : أبصر ، وكما أن الهمزة في « الإنس » أصلية ، ولا ألف ونون فيه موجودتان ، فكذلك الهمزة أصلية في « إنسان » ويجوز أن يكون سمي « الإنس » إنساً لأن هذا الجنس يستأنس به ويوجد فيه من الأنس وعدم الاستيحاش ما لا يوجد في غيره من سائر الحيوان ، وعلى كلا الوجهين فالألف والنون فيه زائدتان ؛ فلهذا قلنا : إن وزنه « فععلان » .

(١) مسعر حرب : موقد حرب ، أي بطل حرب يسعها كلما ركبت .

والشليل : الدرع الصغيرة ، غلالة تلبس تحت الدرع .

(٢) سورة القصص ، الآية ٢٨ .

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين

أما قولهم: (إن الأصل في «إنسان : إنسيان» إلا أنهم لما أكثر في كلامهم حذفوا منه الياء لكثرة الاستعمال ، كقولهم «أيش» في «أي شيء» و «عم صباحاً» في «أنعم صباحاً» و «يلمه» في «ويل أمه») قلنا : هذا باطل ؛ لأنه لو كان الأمر كما زعمتم لكان يجوز أن يؤتى به على الأصل ، كما يجوز أن نقول : «أي شيء ، وانعم صباحاً ، وويل أمه» على الأصل ، فلما لم يأت ذلك في شيء من كلامهم في حالة اختيار ولا ضرورة دل على بطلان ما ذهبتم إليه .

وأما قولهم : «إنهم قالوا في تصغيره «أنسيان» قلنا : إنما زيدت هذه الياء في «أنسيان» على خلاف القياس ، كما زيدت في قولهم «لييلية» في تصغير «ليلة» و «عشيشية» في تصغير «عشية» وكقولهم على خلاف القياس «مغيربان» في تصغير «مغرب» و «رويجل» في تصغير «رجل» إلى غير ذلك مما جاء على خلاف القياس ، فلا يكون فيه حجة ؛ والله أعلم .

مسألة ١١٦ (١)

التعجب من ابيض و السواد

ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز أن يستعمل « ما أفعله » في التعجب من البياض والسواد خاصة من بين سائر الألوان ، نحو أن تقول : « هذا الثوب ما أبيضه ، وهذا الشعر ما أسودّه » وذهب البصريون إلى أن ذلك لا يجوز فيهما كغيرهما من سائر الألوان .

أما الكوفيون :

فاحتجوا أن قالوا : إنما جوزنا ذلك للنقل والقياس ، أما النقل ، فقد قال الشاعر :

إذا الرجال شتوا واشتد أكلهم

فأنت أبيضهم سربالَ طباخ (٢)

وجه الاحتجاج أنه قال : « أبيضهم » وإذا جاز ذلك في

(١) ص ٤٣٥ .

(٢) كناية عن بخله .

« أفعلهم » جاز في « ما أفعله ، وأفعل به » لأنهما بمنزلة واحدة
في هذا الباب ، وقد قال الشاعر :

جارية في درعها الفضفاض تقطّع الحديث بالإيماض
أبيض من أخت بني إباح (١)

فقال : « أبيض » وهو « أفعل » من البياض ، وإذا جاز ذلك
في « أفعل من كذا » جاز في « ما أفعله ، وأفعل به » لأنهما
بمنزلة واحدة في هذا الباب ، ألا ترى أن ما لا يجوز فيه
« ما أفعله » لا يجوز فيه « أفعل من كذا » وكذلك بالعكس منه ،
ما جاز فيه « ما أفعله » جاز فيه « أفعل من كذا » فإذا ثبت
أنه يمتنع في كل واحد منهما ما يمتنع في الآخر ، ويجوز
فيه ما يجوز في الآخر دل على أنهما بمنزلة واحدة ، وكذلك
القول في « أفعل به » في الجواز والامتناع ، فإذا ثبت هذا
فوجب أن يجوز استعمال « ما أفعله » من البياض .

وأما القياس فقالوا : إنما جوزنا ذلك من « السواد ، والبياض »
دون سائر الألوان لأنهما أصلا الألوان ، ومنهما يتركب سائرهما
من الحمرة والصفرة والخضرة والصفهية والشهبة والكهبة (٢)
إلى غير ذلك ، فإذا كانا هما الأصلين للألوان كلها جاز
أن يثبت لهما ما لا يثبت لسائر الألوان ؛ إذ كانا أصلين لها ،
ومتقدمين عليها .

(١) جاء في الكامل للمبرد ٢٢٦/١ هذا الشاهد لعبد الله بن الزبير الأسدي :

هما خطتا خسف نجاؤك منها ركوبك حولياً من التلج أشهما

والشاعر يضطر في غير البياض والسواد ، ولو فطن الكوفيون لهذا الشاهد لعضوا
عليه بالنواخذ .

(٢) الكهبة في ألوان الإبل : هي غبرة مشربة سواداً ، لون ليس بخالص الحمرة .

وأما البصريون :

فاحتجوا بأن قالوا : الدليل على أنه لا يجوز استعمال « ما أفعله » من البياض والسواد أنا أجمعنا على أنه لا يجوز أن يستعمل مما كان لونا غيرهما من سائر الألوان ، فكذلك لا يجوز منهما ، وإنما قلنا ذلك لأنه لا يخلو امتناع ذلك إما أن يكون لأن باب الفعل منهما أن يأتي على « أفعل » نحو « أحمر ، وأصفر ، وأخضر » وما أشبه ذلك ، و لأن هذه الاشياء مستقرة في الشخص لا تكاد تزول فجرت مجرى أعضائه ، وأيّ العلتين قدرنا وجدنا المساواة بين البياض والسواد وبين سائر الألوان في علة الامتناع ، فينبغي ألا يجوز فيهما كسائر الألوان .

وأما الجواب عن كلمات الكوفيين :

أما احتجاجهم بقول الشاعر :

فأنت أبيضهم سربال طباخ

فلا حجة فيه من وجهين :

أحدهما : أنه شاذ فلا يؤخذ به ، كما أنشد أبو زيد :

يقول الحنني وأبغض العجم ناطقاً

إلى ربنا صوت الحمار السجدة

ويستخرج اليربوع من نافقائه

ومن جحره بالشيحة اليتقصع (١)

فأدخل الألف واللام على الفعل ، وأجمعنا على أن استعمال مثل هذا خطأ لشذوذه قياساً واستعمالاً ، فكذلك ها هنا . وإنما جاء هذا لضرورة الشعر ، والضرورة لا يقاس عليها ، كما لو اضطر إلى قصر الممدود على أصلنا وأصلكم ، أو إلى مد المقصور على أصلكم ، وعلى ذلك سائر الضرورات ، ولا يدل جوازه في الضرورة على جوازه في غير الضرورة ، فكذلك ها هنا ، فسقط الاحتجاج به ، وهذا هو الجواب عن قول الآخر :

أبيض من أخت بني إياض

والوجه الثاني : أن يكون قوله « فأنت أبيضهم » أفعال « الذي مؤنثه « فعلاء » كقولك : « أبيض ، وبيضاء » ولم يقع الكلام فيه ، وإنما وقع الكلام في « أفعال » الذي يراد به المفاضلة نحو « هذا أحسن منه وجهاً ، وهو أحسن القوم وجهاً » فكأنه قال « مبيضهم » فلما أضافه انتصب ما بعده عن تمام الاسم ؛ وهذا هو الجواب عن قول الآخر « أبيض من أخت » ومعناه « في درعها جسد مبيض من أخت بني إياض » ويكون « من :

(١) الخني : الفحش . العجم : جمع أعجم وهو الحيوان . اليربوع : الضب . النافقاء الباب الخلفي لجحر اليربوع . الشيخ : نبات سهلي يتخذ من بعضه المكائس ، طيب الرائحة مر الطعم . يتقصع : يستخرج التراب من جحر اليربوع .

و (ال) في (الجدع) و (اليتقصع) اسم موصول أصلها (الذي يجده) ، الذي يتقصع) فاقصر الشاعر من اسم الموصول على (ال) ضرورة شعرية . والبيتان لذي الخرق الطهوي .

أخت» ها هنا في موضع رفع ، لأنها صفة لـ «أبيض» ،
كأنه قال : «أبيض كائن من أخت» كقولهم : «أنت كريم من
بني فلان» ونحوه قول الشاعر :

وأبيض من ماء الحديد كأنه

شهاب بدا والليل داج عساكره (١)

فقوله : «من ماء الحديد» في موضع رفع ، لأنه صفة
«أبيض» وتقديره «وأبيض كائن من ماء الحديد» ونحوه أيضاً
قول الآخر :

لما دعاني السمهري أجبته بأبيض من ماء الحديد صقيل

وأما قولهم : «إنما جوزنا ذلك لأنهما أصلان للألوان ،
ويجوز أن يثبت للأصل ما لا يثبت للفرع» قلنا : هذا لا
يستقيم ، وذلك لأن سائر الألوان إنما لم يجز أن يستعمل منها
«ما أفعله ، وأفعل منه» لأنها لازمت محالها ، فصارت كعضو
من الأعضاء ، فإذا كان هذا هو العلة فنقول : هذا على أصلكم
ألزم ، وذلك لأنكم تقولون : «إن هذه الألوان ليست بأصل
في الوجود» على ما تزعمون ، بل هي مركبة من للبياض
وللسواد ، فاذا لم يجز مما كان متركبا منها لملازمته المحل ،
فلأن لا يجوز مما كان أصلا في الوجود وهو ملازم للمحل
كان ذلك من طريق الاولى ، والله أعلم .

(١) داج ظلماته .

ابن مالك

٦٠٠ - ٦٧٢ هـ

« محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك ، العلامة جمال الدين أبو عبد الله الطائي الجبائي الشافعي النحوي ، نزيل دمشق ، إمام النحاة وحافظ اللغة .

قال الذهبي : ولد سنة ستمائة أو إحدى وستمائة ، وسمع بدمشق من السخاوي والحسن بن الصباح وجماعة ، وأخذ العربية عن غير واحد ، وجالس بجلب ابن عمرو وغيره ، وتصدر بها لإقراء العربية وصرف همته إلى إتقان لسان العرب حتى بلغ فيه الغاية وحاز قصب السبق ، وأربى على المتقدمين .

وكان إماماً في القراءات وعلماً ؛ وأما اللغة فكان إليه المنتهى في الإكثار من نقل غريبها والاطلاع على حوشها ، وأما النحو والتصريف فكان فيهما بجرماً لا يجارى ، وحبراً لا يبارى . وأما أشعار العرب التي يستشهد بها على اللغة والنحو فكانت الأئمة الأعلام يتحIRON فيه ويتعجبون : من أين يأتي بها .

وكان نظم الشعر سهلاً عليه رجزه وطويله وبسيطه وغير ذلك . . . هذا مع ما هو عليه من الدين المتين وصدق اللهجة وكثرة النوافل وحسن السمات ورقة القلب وكال العقل والوقار والتؤدة . أقام بدمشق مدة يصنف ويشغل ، وتصدر بالترية العادية وبالجامع المعمور . وتخرج به جماعة كثيرة وصنف تصانيف مشهورة .

وروى عنه ابنه الإمام بدر الدين ، والشمس بن أبي الفتح البعلي ، والبدر بن جماعة ، والعلاء بن المطار وخلق » - انتهى كلام الذهبي .

وقال أبو حيان : « بحثت عن شيوخه فلم أجد له شيخاً مشهوراً يعتمد عليه ، ويرجع في حل المشكلات إليه ، إلا أن بعض تلامذته ذكر أنه قال : « قرأت على ثابت بن حيان » بحيان ، وجلست في حلقة أبي علي الشلوبين نحواً من ثلاثة عشر يوماً . » ولم يكن ثابت بن حيان من النحويين وإنما كان من أئمة المقرئين . قال : وكان ابن مالك لا يحتمل المباحثة ولا يثبت للمناقشة لأنه إنما أخذ هذا العلم بالنظر فيه بخاصة نفسه ، هذا مع كثرة ما اجتنأه من ثمرات غرسه . » انتهى .

قلت : وله شيخ جليل وهو ابن يعيش الحلبي . ذكر ابن إياز في أوائل شرح التصريف أنه أخذ عنه . أما تصانيفه فرأيت في تذكرة تاج الدين بن مكتوم أن بعضهم نظمها في أبيات ، ال الشيخ تاج الدين : وقد أهمل أشياء أخر من مؤلفاته فذيلت عليها وها أنا أورد نظمها مبيّناً :

سقى الله رب العرش قبر ابن مالك	سحائب غفران تغاديه عطلا
فقد ضم شمل النحو من بعد شته	وبين أقوال النحاة وفصلا
بـ «ألفية» تسمى (الخلاصة) قد حوت	خلاصة علم النحو والصرف مكملا
و «كافية» الخ	

قال الصلاح الصفدي :

أخبرني الشهاب محمود أن ابن مالك كان إذا صلى في «العادية» وكان إمامها ، يشيحه قاضي القضاة شمس الدين بن خاكان إلى بيته تعظيماً له .

وكان أمة في الاطلاع على الحديث ، فكان أكثر ما يستشهد بالقرآن ، فإن لم يكن فيه شاهد عدل إلى الحديث ، فإن لم يكن فيه شاهد عدل إلى اشعار العرب .

وكان كثير العبادة كثير النوافل ، حسن السميت ، كامل العقل . وانفرد عن المغاربة بشيئين : الكرم ومذهب الامام الشافعي . وكان يقول عن الشيخ جمال الدين بن الحاجب : «إنه أخذ نحوه من صاحب المفصل ، وصاحب المفصل نحوي صغير» قال : «وناهلك بمن يقول هذا في حق الزنجشري» . وكان الشيخ ركن الدين بن القويح يقول : «إن ابن مالك خلى للنحو حرمة» .

توفي ابن مالك ثاني عشر شعبان سنة اثنتين وسبعين وستمائة .»

«بغية الوعاة» ص ٥٣ - ٥٧

(١) حذفنا من الترجمة المنظومة في أسماء كتبه وما قيل فيه من رفاء ، للاختصار .

الفية ابن مالك وشرحها

(المتون) في العلوم اصطلاح جرى عليه المعلمون يطلقونه على مبادئ فن من الفنون تكثف في رسائل قصيرة يستظهرها الطلاب ترسيخاً لمسائل العلم في حفظهم ، وكلما كانت ألفاظها أقل زادت قبولا عند المدرسين ، ثم يشرعون بعد استظهار الطلاب لها في شرح ألفاظها وحل معقداتها ؛ أسلوب جروا عليه في العصور التي جمدت فيها الملكات على ما فيه من عناء على (الماتن) والطالب معاً . وهذه المتون تكون نثراً وتكون نظماً ، وقد راج للنظم لسهولة حفظه وإن كان التعقيد ألزم له لما توجه مقتضيات الوزن من تقديم وتأخير زيادة على للتكثيف . فمنظومة في مصطلح الحديث ، ومنظومة في القراءات ، ومنظومة في الفرائض ، ومنظومة في الرياضيات ، وفي للفلسفة ، وفي الفقه ... الخ

وفي النحو ألفية لابن معطي المتوفي سنة (٦٢٨ هـ) بالقاهرة ألف بيت من بحر السريع وبحر الرجز ، فأراد ابن مالك نظم ألفية له تلم بمسائل أكثر وتكون كلها من بحر الرجز ، ووفق إلى ما أراد ، ورزقت ألفيته للشهرة في التعليم فمازال للطلبة يبدؤون باستظهارها منذ ثمانمائة سنة حتى اليوم . وشرحت شروحاتاً جمّة أشهرها شرح ابن عقيل ، ووضعت على الشروح

حواش كثيرة ، وصارت الألفية مدار التدريس والتأليف
يتبارى المؤلفون في شرحها ، ومن أعجب من المؤلفين بشرح
ما وضع عليه حاشية تبسط مسائله .

وأكثر هذه الشروح شهرة اليوم شرح ابن عقيل ، وشرح
الأشموني ، وكلاهما مطبوع طبعات عدة ، يدرس في المعاهد
والمدارس وحلقات للعلم ، ومن الحواشي المشهورة المطبوعة
ايضاً (حاشية الصبان على شرح الأشموني) و (حاشية الحضري
على شرح ابن عقيل) .

ولإليك نموذجاً من نظم ألفية ابن مالك في عمل (لا) للنافية
للجنس وشرح ابن عقيل على بيتين منها ، ثم نموذجاً من
كتاب ابن مالك (شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات
الجامع للصحيح) وهو كتاب وضعه لبعض ما يستشكله دارسو
صحيح البخاري من مشكلات نحوية وهو من كتبه اللطيفة
الحجم ، لتكون على علم بسعة اطلاعه وأسلوب تأتبه لبحثه :

١ - ألفية ابن مالك

بدأها بقوله :

بسم الله الرحمن الرحيم

قال محمد هو ابن مالك

أحمد ربي الله خير مالك

مصلياً على النبي المصطفى

وآله المستكملين للشرفا

وأستعين الله في ألفيه
مقاصد النحو بها محويه
تقرب الأقصى بلفظ موجز
وتبسط البذل بوعده منجز
وتقتضي رضاً بغير سخط
فائقة ألفية (ابن معطي) (١)
وهو بسبق حائز تفضيلاً
مستوجباً ثنائي الجميلاً
والله يقضي بهبات وافرة
لي وله في درجات الآخرة
كلامنا لفظ مفيد كـ (استقم)
اسم وفعل ثم حرف الكلم... الخ

(لا) اني لثمي الجنس

١ - عمل (إنّ) اجعل لا (لا) في نكرة
مفردة جاءتك أو مكرره

(١) ذكر الخصري في حاشيته هنا ما يلي : وقد فاقت هذه ألفية ابن معطي لفظاً لأنها من بحر واحد وتلك من السريع والرجز ، ومعنى لأنها أكثر أحكاماً منها . وللجلال السيوطي ألفية زاد فيها على هذه كثيراً وقال في أولها : فائقة ألفية ابن مالك .
ولالأجهوري المالكي ألفية زاد فيها على السيوطي وقال فيها :
فائقة ألفية السيوطي

فسبحان المنفرد بالكمال الذي لا يداني. ص ١٢ من الجزء الأول من حاشية الخصري

- الطبعة الثانية ببولاق سنة ١٣٠٢ هـ .

٢ - فانصب بها مضافاً او مضارعه
وبعد ذلك الخبر اذكر ، رافعه

الشرح لابن عجيل :

١ - هذا هو القسم الثالث من الحروف الناسخة للابتداء وهي (لا) التي لنفي الجنس ، والمراد بها (لا) التي قصد بها التنصيص على استغراق النفي للجنس كله . وإنما قلت (التنصيص) احترازاً من التي يقع الاسم بعدها مرفوعاً نحو (لا رجلٌ قائماً) فإنها ليست نصاً في نفي الجنس إذ يحتمل (لا رجلٌ قائماً بل رجلاً) ، وبتقدير نفي الوحدة يجوز (لا رجلٌ قائماً بل رجلاً) ؛ وأما (لا) هذه فهي لنفي الجنس ليس إلا ، فلا يجوز (لا رجلٌ قائم بل رجلاً) .

وهي تعمل عمل (إن) فت نصب المبتدأ اسماً لها وترفع الخبر خبراً لها ، ولا فرق في هذا العمل بين المفردة وهي التي لم تتكرر نحو (لا غلامٌ رجلٌ قائم) وبين المكررة نحو (لا حول ولا قوة إلا بالله) ولا يكون اسمها وخبرها إلا نكرة ، فلا وتعمل في المعرفة ؛ وما ورد من ذلك مؤول بنكرة كقولهم : (قضيةٌ ولا أبا حسن لها) والتقدير : (ولا مسمى بهذا الاسم لها) . ويدل على أنه معامل معاملة النكرة وصفه بالنكرة لقولك : (ولا أبا حسن حناناً لها) (١) .

(١) حناناً : راحماً ، ويروى : حياً .

ولا يفصل بينها وبين اسمها، فإن فصل بينهما ألغيت كقوله
تعالى (لا فيها غولٌ ولا هم عنها ينزفون) (١)

٢ - لا يخلو اسم (لا) من ثلاثة أحوال : الحال الأول
أن يكون مضافاً نحو (لا غلام رجل حاضر) . الثاني أن يكون
مضارعاً للمضاف أي مشابهاً له والمراد به كل اسم له تعلق بما
بعده إما بعمل نحو (لا طالعاً جبلاً ظاهراً) و (لا خيراً من زيد
راكب) ، وإما بعطف نحو (لا ثلاثةً وثلاثين عندنا) ويسمى
المشبه بالمضاف مطولاً ومطولاً أي ممدوداً . وحكم المضاف
والمشبه به النصب لفظاً كما مثل . والحال الثالث أن يكون
مفرداً والمراد به ما ليس بمضاف ولا مشبه بالمضاف ، فيدخل
فيه المثني والمجموع ، وحكمه للبناء على ما كان ينصب به ،
لتركبه مع (لا) وصيرورته معها كالشيء الواحد ، فهو معها
ك (خمسة عشر) ولكن محله النصب ب (لا) لأنه اسم لها .
فالمفرد الذي ليس بمثنى ولا مجموع يبنى على الفتح لأن نصبه
بالفتحة نحو (لا حول ولا قوة إلا بالله) والمثنى وجمع المذكر
للسالم يبنيان على ما كانا ينصبان به وهو الياء نحو : (لا مسلمين
لك ولا مسلمين لزيد) ف (مسلمين) و (مسلمين) مبنيان
لتركبهما كما بني (رجل) لتركبها معها . وذهب الكوفيون
وللزجاج إلى أن (رجل) في قولك (لا رجل) معرب وأن
فتحته فتحة إعراب لا فتحة بناء ، وذهب المبرد إلى أن (مسلمين
ومسلمين) معربان .

(١) سورة الصافات ٤٧/٣٧ .

وأما جمع المؤنث السالم فقال قوم : يبني على ما كان ينصب
به وهو الكسر فتقول (لا مسلمات لك) بكسر للتاء ومنه قوله :

إن الشباب الذي مجد عواقبه

فيه نلذ ولا لذاتٍ للشيب (١)

وأجاز بعضهم الفتح نحو (لا مسلمات لك) . وقول المصنف
(وبعد ذاك الخبر اذكر ، رافعه)

معناه أنه يذكر الخبر بعد اسم (لا) مرفوعاً ، والرافع له
(لا) عند المصنف وجماعة ، وعند سيويه الرافع له (لا)
إن كان اسمها مضافاً أو مشبهاً بالمضاف ، وإن كان الاسم
مفرداً فاختلف في رافع الخبر : فذهب سيويه إلى أنه ليس
مرفوعاً ؛ (لا) وإنما هو مرفوع على أنه خبر مبتدأ لأن مذهبه
أن (لا) واسمها المفرد في موضع رفع بالابتداء والاسم المرفوع
بعدها خبر عن ذلك المبتدأ ، ولم تعمل (لا) عنده في هذه
للصورة إلا في الاسم ؛ وذهب الأخفش إلى أن الخبر مرفوع
؛ (لا) فتكون (لا) عاملة بالجزأين كما عملت فيهما مع
المضاف والمشبه به . - اهـ (٢) .

(١) البيت لسلامة بن جندل السعدي .

(٢) حاشية الحضري على شرح ابن عقيل ١٤١/١ - ١٤٤ - الطبعة الثانية ببولاق سنة ١٣٠٢ هـ .

٢ - شو اهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح

ابعث الثاني فيما يقع الشرط مضارعاً والجواب ماضياً

ومنها قول النبي صلى الله عليه وسلم « من يقيم ليلة القدر غفر له » ، وقول عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : (إن أبا بكر رجل أسيف (حزين) ، متى يقيم مقامك رق) .

قلت : تضمن هذان الحديثان وقوع الشرط مضارعاً والجواب ماضياً لفظاً لا معنى ، والنحويون يستضعفون ذلك ، ويراه بعضهم مخصوصاً بالضرورة .

والصحيح الحكم بجوازه مطلقاً لثبوته في كلام أفصح للفصحاء وكثرة صدوره عن فحول للشعراء كقول نهشل بن ضمرة :

يا فارس الحي يوم للروع قد علموا
ومدره اخضم لا نِكْساً ولا ورعاً (١)
ومدرك التبل في الأعداء يطلبه
وما يشأ عندهم من تبلهم منعا

(١) المدرة القوي الجدل والحجة . الروع : الجبان . التبل : الثأر .

وكقول أعش قيس :
وما يرد من جميع بعد فرقه
وما يرد بعد من ذي فرقة جمعا

وكقول حاتم :
وإنك مهما تعط بطنك سؤله
وفرجك نالا منتهى الدم أجمعا

وكقول رؤبة :
ما يلق في أشداقه تلهما
إذا أعاد للزأر أو تنهما (١)

ومثله :

إن يسمعوارية طاروا لها فرحاً
مني وما سمعوا من صالح دفنوا (٢)

ومثله :

إن تستجيروا أجرناكم ، وإن تهنوا
فعدنا لكم الإنجاد مبدول

ومثله :

متى تأته ألفيته متكفلاً
بنصرة مدعور وترفيه بائس

(١) تلهم : ابتلعه مرة واحدة ، تنهم : توعد ، صوت شديداً فوق الزئير - والبيت في وصف
أسد .

(٢) لقعب بن أم صاحب ، بأمه اشهر وأبوه ضرة .

ومثله :

إن تصرمونا وصلناكم وإن تصلوا

ملأتم أنفس الأعداء إرهاباً

ومما يؤيد هذا الاستعمال قوله تعالى : « إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين . » (١) فعطف على الجواب للذي هو (نزل) : (ظلت) وهو ماضي اللفظ ، ولا يعطف على الشيء غالباً إلا ما يجوز أن يحل محله ، وتقدر حلول (ظلت) محل (نزل) : إن نشأ ظلت أعناقهم لما نزل خاضعين .

ولهذا الاستعمال ايضاً مؤيد من للقياس ، وذلك أن محل للشرط مختص بما يتأثر بأداة الشرط لفظاً أو تقديرأ ، واللفظي أصل للتقديري ، ومحل الجواب محل غير مختص بذلك لجواز أن يقع فيه جملة اسمية ، وفعل أمر أو دعاء ، أو فعلاً مقروناً بقد ، أو حرف تنفيس ، أو بـ (لن) ، أو بـ (ما) للنافية ؛ فاذا كان الشرط والجواب مضارعين وافقاً للأصل لأن المراد منهما الاستقبال ، ودلالة المضارع عليه موافقة للوضع ، ودلالة الماضي عليه مخالفة للوضع ، وما وافق للوضع أصل لما خالفه ؛ وإذا كانا ماضيين خالفاً للأصل ، وحسنهما وجود التشاكل ؛ وإذا كان أحدهما مضارعاً والآخر ماضياً حصلت الموافقة من وجه ، والمخالفة من وجه ، وتقديم الموافق أولى من تقديم المخالف ، لأن المخالف نائب عن غيره والموافق ليس نائباً ، ولأن المضارع بعد أداة للشرط غير مصروف عما وضع له إذ

(١) سورة الشعراء ٤/٢٦ .

هو باق على الاستقبال ، والماضي بعدها مصروف عما وضع له إذ هو ماضي اللفظ مستقبل المعنى فهو ذو تغير في اللفظ دون المعنى ، على تقدير كونه في الأصل مضارعاً فردته الأداة ماضي اللفظ ولم يتغير معناه ، وهذا مذهب المبرد ؛ أو هو ذو تغير في المعنى دون اللفظ على تقدير كونه في الأصل ماضي اللفظ والمعنى ، فغيرت الأداة معناه دون لفظه وهذا هو المذهب المختار . وإذا كان ذا تغير فالتأخر أولى به من للتقدم ، لأن تغيير الأواخر أكثر من تغيير الأوائل . (١)

(١) ص ١٤ - ١٧ من شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح - مطبعة لجنة البيان العربي بالقاهرة سنة ١٣٧٦ هـ - ١٩٥٧ م .

ابن هشام الانصاري

٧٠٨ - ٧٦١ هـ

عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الأنصاري ، الشيخ جمال الدين الحنبلي النحوي الفاضل المشهور أبو محمد .

قال في الدرر : ولد في ذي القعدة سنة ثمان وسبعماية ، ولزم الشهاب عبد اللطيف بن المرحل ، وتلا على ابن السراج ، وسمع على أبي حيان ديوان زهير بن أبي سلمى ولم يلازمه ولاقرأ عليه غيره) وحضر دروس التاج التبريزي وقرأ على التاج الفاكهاني شرح الإشارة له إلا الورقة الأخيرة وتفقه للشافعي ثم تحبل فحفظ مختصر الخرق في دون أربعة أشهر وذلك قبل موته بخمس سنين ! وأتقن العربية ففاق الأقران بل الشيوخ ، وحدث عن ابن جماعة بالشاطبية .

وتخرج به جماعة من أهل مصر وغيرهم وتصدر لنفع الطالبين ، وانفرد بالفوائد الغربية والمباحث الدقيقة والاستدراكات العجيبة والتحقيق البارع والاطلاع المفرط والاقتدار على التصرف في الكلام ، والملكة التي كان يتمكن من التعبير بها عن مقصوده بما يريد مسهلاً وموجزاً مع التواضع والبر والشفقة ودمائة الخلق ورقة القلب

قال ابن خلدون :

« ما زلنا - ونحن بالمغرب - نسمع أنه ظهر بمصر عالم بالعربية يقال له ابن هشام ، أنحى من سيبويه » .

وكان كثير المخالفة لأبي حيان ، شديد الانحراف عنه .

صنف : « معني اللبيب عن كتب الأعاريب » اشتهر في حياته وأقبل الناس عليه . (وقد كتبتُ عليه حاشية وشرحاً لشواهده) ، والتوضيح على الألفية ، مجلد (يعني أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك) ، رفع الخصاصة : أربع مجلدات ، عمدة الطالب في تحقيق تصريف ابن الحاجب : مجلدان ، التحصيل والتفصيل لكتاب التذيل والتكميل : عدة مجلدات ، شرح التسهيل : مسودة ،

(١) شهد الدماميني شارح المعنى ، أن ابن خلدون شديد التغالي في الثناء على مصنف المعنى ، وأنه قال مرة لولد ابن هشام في مجلس : « لو عاش سيبويه لم يمكنه الا التلمذة لوالدك والقراءة عليه » - حاشية الأمير على المعنى ٢٦/٢ طبعة حجازي بالقاهرة سنة ١٣٧٢ هـ .

شرح الشواهد الكبرى ، ...الصغرى ، القواعد الكبرى ، . . .الصغرى ، شذور الذهب ، وشرحه ،
(وقد كتبت عليه حاشية لما قرئ على) ، قطر الندى ، شرحة ، الجامع الكبير ، الجامع الصغير ،
شرح للمحة لأبي حيان ، شرح بانث سعاد ، شرح البردة ، التذكرة : خمسة عشر مجلداً ،
المسائل السفرية في النحو ، وغير ذلك . وله عدة حواش على (الألفية) و (التسهيل) وغير ذلك .
ومن شعره :

ومن يصطبر للعلم يظفر بنيلسه ومن يخطب الحسنا يصبر على البذل
ومن لا يذل النفس في طلب العلى يسيراً يعيش دهرأ طويلا أخا ذل

توفي ليلة الجمعة خامس ذي القعدة سنة إحدى وستين وسبعمائة ورثاه ابن نباتة بقوله :

سقى ابن هشام في الثرى نوء رحمة يجر على مئواه ذيل غمام
سأروي له في سيرة المدح مستندأ فما زلت أروي «سيرة ابن هشام»

« بغية الوعاة » ص ٢٩٣

١ - مغني اللبيب عن كتب الاعاريب

للكتاب القيم المشهور ، الحافل بالمسائل والشواهد والمناقشات وحكايات الخلاف بين المذاهب النحوية ، وبين النحاة أنفسهم ، رزق للشهرة في حياة المصنف فكثرت الإقبال عليه وحظي بخدمة بعد وفاته فكثرت عليه الشروح ، والحواشي ، وكرم حياله الزمان فلم يأت على نسخه ، وبقي محفوظاً في دور الكتب في كل البلدان .

وانفرد في تأليفه بنسق استطاع ان يضم أشتاتاً كثيرة في نظام ، وأن يجمع قواعد كلية تنطبق على ما لا يحصى من أجزاء وأنواع ، وحشد له من الشواهد العظام كثرة قل أن تجتمع في كتاب . وكانت له على كتب النحويين المشهورة ملاحظ ومانخذ نعاها عليهم واجتهد في اجتنابها في كتابه هذا ، ولا بأس في التعجيل بواحدة منها لتضمنها هدفه المزدوج من تأليفه ، قال :

« الحذف الذي يلزم للنحوي للنظر فيه هو ما اقتضته الصناعة ، وذلك بأن يجد خبيراً بدون مبتدأ ، أو بالعكس ، أو شرطاً بدون جزاء أو بالعكس أو معطوفاً بدون معطوف عليه ، أو معمولا بدون عامل نحو . . . وأما قولهم في نحو « سراييل تقيكم الحر » (١) : إن التقدير : « . . . والبرد » ، ونحو « وتلك

(١) سورة النحل ١٦/٨١ .

نعمة تمنئها علي أن عبّدتَ بني إسرائيل» (١) إن التقدير :
(ولم تعبّدني) ففضول في فن النحو ، وإنما ذلك للمفسر .
وكذا قولهم : (يحذف الفاعل لعظمته وحقارة المفعول أو بالعكس
أو للجهل به أو للخوف عليه أو منه) ونحو ذلك ، فانه تطفل
منهم على صناعة البيان ؛ ولم أذكر بعض ذلك في كتابي جرياً
على عادتهم وأنشد متمثلاً :

وما أنا إلا من (غزيرة) إن غوت

غويتُ وإن ترشد (غزية) أرشد

بل لأني وضعت الكتاب لمتعاطي التفسير والعربية جميعاً» (٢)

وقد كان المؤلف قيل له : « هلا فسرت القرآن أو أعربته ؟ »

فقال : « أغناني المغني » .

وكما تفرد الزمخشري بنهج خاص في تفسيره (الكشاف)

ومعجمه (أساس البلاغة) سلك ابن هشام في (مغني اللبيب)

طريقاً فريداً امتاز به بين النحاة بل أربى - في تفرده - على

تفرد الزمخشري بالكثير الطيب .

أما خطة التأليف فقد جعل كتابه قسمين : القسم الأول

أداره على « الأدوات في اللغة العربية » ، فبعد أن أحصاها

وحصرها عاملة وغير عاملة ، جعل يجمع كل ما استطاع من

شواهدا أداة أداة ؛ حتى إذا تم له جمع الشواهد على أداة

ما ، أمعن فيها وفي شواهدا ثم نسق معانيها المختلفة وأحكامها

تبعاً لهذه المعاني ، وبذلك يخرج الدارس بفائدتين عظيمتين :

(١) سورة الشعراء ٢٦/٢٢ .

(٢) مغني اللبيب ص ٧٢٤ - مطبعة دار الفكر بدمشق سنة ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م .

أما الأولى فمادة قيمة غزيرة في النحو الحي المؤسس على الشواهد الصحيحة ، وأما الثانية فوقوفه على المعاني المختلفة والاستعمالات الصحيحة للأدوات في اللغة العربية .

ومعظم اعتماده في استنباط معاني الحروف وأحكامها على القرآن الكريم ، إذ كان المصدر الوحيد الصافي المجمع على الوثوق بصحته وسلامة أدائه وتنزهه عن التحريف . ويعتمد بعده على الشواهد من الأحاديث الشريفة والأمثال والأشعار كغيره من النحاة . ونستطيع إجمال قيمة الكتاب بقولنا هو ثقافة شواهد ومعانٍ كما هو ثقافة قواعد وأحوال .

والقسم الثاني يظهر لك من نظرة إلى تبويب الكتاب ، وإليك مضمون أبوابه الثمانية :

الباب الأول :

في تفسير المفردات (حروفاً وأفعالاً وأسماء) وذكر أحكامها - وقد استغرق جميع الجزء الأول في طبعتنا المشار إليها آنفاً ، وهو معظم الكتاب .

الباب الثاني :

في الجملة وأقسامها وأحكامها

الباب الثالث :

في شبه الجملة وأحكامها

الباب الرابع :

في ذكر أحكام يكثر دورها

الباب الخامس :

في ذكر الجهات التي يدخل الاعتراض على المعرب من
جهتها

الباب السادس :

في التحذير من أمور اشتهرت بين المعربين والصواب خلافها

للباب السابع :

في كيفية الإعراب .

الباب الثامن :

في ذكر أمور كلية يتخرج عليها ما لا ينحصر من الصور
الجزئية (١) .

ألف الكتاب لطبقة حظيت من العلم بقسط وافر ، في ثقافتها
العامة من علوم شريعة وتاريخ وفلسفة ومن علوم اللغة العربية
وآدابها على المستوى المألوف في عصر المؤلف ، وهو مستوى
يعلو كثيراً على المستوى الميسر لطبقة المثقفين اليوم ثقافة رسمية
(بدرجة الدكتوراه مثلاً) ، وهذا يكلف دارس الكتاب جهداً
لتدراك بعض ما ينقصه ، كما عليه أن يلقي باله إلى ما أخذ

(١) وصف ابن خلدون كتاب المغني في مقدمته فقال : « وصل إلينا بالمغرب لهذه العصور
ديوان من مصر منسوب إلى جمال الدين بن هشام من علمائها ، استوفى فيه أحكام الإعراب
مجملة ومفصلة ، وتكلم على الحروف والمفردات والجمل ، وحذف ما في الصناعة من المتكرر
في أكثر أبوابها ، وسماه بالمغني في الإعراب ، وأشار إلى نكت إعراب القرآن كلها ، وضبطها
بأبواب وفصول وقواعد انتظم سائرهما ، فوقفنا منه على علم جم يشهد بعلو قدره في هذه الصناعة
وفور بضاعته منها ، ينحو في طريقته منحاة أهل الموصل الذين اقتفوا أثر ابن جني واتبعوا
مصطلح تعليمه ، فأتى من ذلك بشيء عجيب دال على قوة ملكته واطلاعه » .

ومزايا فيه ليستطيع أن يحظى منه بفائدة واسعة؛ فمما ينبغي أن يتنبه إليه :

١ - أن عبارته تحتاج إلى تدقيق نظر ، فلا يسرعن في القراءة ، بل ليروّ ويمعن ولا يجاوز جملة إلى غيرها حتى يستوعب المقصود منها .

٢ - وأنه كثير الاستطراد على غير ما نألف في تأليفنا الحديثة ، فبينما هو - مثلاً - يبين الفرق بين الجملة والكلام (١) إذ ينقل عن الزمخشري تجويزه الاعتراض بين المتعاطفين بسبع جمل ، فيورد الشاهد ويورد وجهة النظر الثانية على الشاهد نفسه ، ثم يعترض على كل من الفريقين في صميم مذهبه بنظرات فرعية . وكثيراً ما يجره الشاهد إلى تعليق، فعرض خلاف في التعليق، فمناقشة وجهات النظر بما يبعد بالذهن عن أصل الحكم الذي بدأ به . ولا بد أن نتحلى بشيء من الصبر وحسن الصحبة لثم لنا الفائدة ، إذ لا شك أن في استطراداته وشواهدة وتمريناته وتدريباته وتوهماته وترجيحاته رياضة ذهنية ممتعة في كثير من الأحيان ، وإن ذلك لأعود على نشأة الملكة وتقويتها من حفظ القواعد بلا نقاش ولا محاسبة .

٣ - يزخر هذا الكتاب بشواهد من القرآن الكريم ، إلا أنه كثيراً ما يقتصر من الآية على موضع الشاهد ويكون أحياناً كلمتين أو جملة مبتورة منه لا نجد صلة لها بما قبلها وما بعدها

(١) ص ٤١٩ .

في الكتاب. فعلى الدارس أن يتمم في صفحة على حدة شواهد (١) كل بحث قبل قراءته ليكون من المعنى العام للشاهد معين له على فهم القاعدة وموضع الاستشهاد فتسنى له مشاركة قيمة .

وإنما كان يفعل ذلك ابن هشام وغيره من القدامى لسبب يرجع إلى تاريخ التعليم ، فنحن نعلم أن أول ما كان يبدأ به طالب العلم قديماً حفظ القرآن الكريم ، فاذا أتم ذلك حفظ طرفاً من الأحاديث ، ثم أخذوه بتعلم النحو والصرف والبلاغة والتفسير وفن الحديث وبقية العلوم . فدارس المغني قديماً مفروض فيه استظهار القرآن ، فاذا مر ببعض آية كان أسرع إلى إكمالها من حفظه ، وليس الأمر كذلك اليوم ، وإنما يتم الدارس الباحث نقصه بتحضير الشواهد قبل تمثل البحث ، وإذا سيكون نفعه من هذه الشواهد الكاملة عظيماً .

٤ - يحسن ألا يقتصر الدارس على موضع الشاهد الذي أتى به من أجله ، بل عليه أن يقف منه في مواضع قد تتعدد ليقوي مرانته النحوية واللغوية والبيانية .

٥ - المصنف قوي الشعور بقيمة كتابه وبالمكانة العظمى التي له بين كتب العربية وعلينا أن نتحرى المزايا التي تحدث عنها بصدق في مقدمته . وقد كان ضاع تأليفه الأول مع بقية كتبه ثم استأنف العمل ، يقول: « ثم شمرت عن ساعدا لاجتهاد ثانياً ، واستأنفت العمل لا كسلاً ولا متوانياً ، ووضعت هذا التصنيف

(١) تداركنا ذلك في طبعتنا بإتمام الشواهد في الحواشي على قدر الحاجة التي قدرناها .

على أحسن إحكام وترصيف ، وتتبعت فيه مقفلات مسائل الإعراب فافتحتها ، ومعضلات يستشكلها الطلاب فأوضحتها ونقحتها ، وأغلاطاً وقعت لجماعة من المعربين وغيرهم فنبهت عليها وأصلحتها .

فدونك كتاباً تشد الرحال فيما دونه ، وتقف عنده فحول للرجال ولا يعدونه ، إذ كان الوضع في هذا الغرض لم تسمح قريحة بمثاله ، ولم ينسج ناسج على منواله ...
... واعلم أنني تأملت كتب الإعراب فإذا السبب الذي اقتضى طولها ثلاثة أمور .

أحدها : كثرة التكرار ، فانها لم توضع لإفادة القوانين الكلية بل للكلام على الصور الجزئية ...

والأمر الثاني : إيراد ما لا يتعلق بالإعراب ، كالكلام في اشتقاق (اسم) أهو من السمة كما يقول الكوفيون ، أم من (السمو) كما يقول البصريون ...

والثالث : إعراب الواضحات ...

وقد تجنبت هذين الأمرين (١) وأتيت مكانهما بما يتبصر به الناظر ، ويتمرن به الخاطر من إيراد النظائر القرآنية ، والشواهد الشعرية ، وبعض ما اتفق في المجالس النحوية « (٢) .

(١) كذا ، والذي عده أمور ثلاثة لا اثنان .

(٢) ص ٢-٤

الكتاب متداول بكثرة في البيئات التعليمية بحيث كان من الممكن الاستغناء عن إيراد نص منه نموذجاً ، لكني رأيت لاكتفاء بنص صغير عن حرفي (السين وسوف) لتظهر لك النواحي التي يعني المصنف بها من الأداة وأسلوبه في بحثها ، وتقابل ذلك بما مر معك عن الأداة نفسها من كتاب (الإنصاف لابن الأنباري وبهذا النص الآتي نستتم الكلام على الكتاب

حرف السين المهملة (١)

السين المفردة : حرف يختص بالمضارع ، ويخلصه للاستقبال وينزل منه منزلة الجزء ؛ ولهذا لم يعمل فيه مع اختصاصه به .
وليس مقتطعاً من (سوف) خلافاً للكوفيين ، ولا مدة الاستقبال معه أضيق منها مع (سوف) خلافاً للبصريين . ومعنى قول المعريين فيها (حرف تنفيس) : حرف توسيع ، وذلك أنها نقلت المضارع من الزمن الضيق - وهو الحال - إلى الزمن الواسع وهو الاستقبال ، وأوضح من عبارتهم قول الزمخشري وغيره : (حرف استقبال) . وزعم بعضهم أنها تأتي للاستمرار لا للاستقبال ، ذكر ذلك في قوله تعالى : « ستجدون آخرين » (٢) الآية ، واستدل عليه بقوله تعالى : « سيقول السفهاء من الناس الناس ما ولاهم عن قبلتهم (٣) » مدعياً أن ذلك إنما نزل بعد قولهم : (ما ولاهم ؟) قال : (فجاءت السين إعلماً بالاستمرار لا بالاستقبال) انتهى .

وهذا الذي قاله لا يعرفه النحويون ، وما استند إليه من

(١) ص ١٤٧/١ .

(٢) سورة النساء ٩١/٤ : « ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم ، كلما ردوا إلى الفتنة أركسوا فيها . . . »

(٣) سورة البقرة ١٤٢/٢ : « سيقول السفهاء من الناس : ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ، قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم)

أنها نزلت بعد قولهم : (ما ولاهم ؟) غير موافق عليه . قال
الزمنخشي : (فإن قلت : أي فائدة في الإخبار بقولهم قبل
وقوعه ؟ قلت : فائدته أن المفاجأة للمكروه أشد ، والعلم به
قبل وقوعه أبعد عن الاضطراب إذا وقع .) انتهى

ثم لو سلم ، فالاستمرار إنما استفيد من المضارع كما تقول :
(فلان يقري الضيف ويصنع الجميل) تريد أن ذلك دأبه .
والسين مفيدة للاستقبال إذ الاستمرار إنما يكون في المستقبل .

وزعم الزمنخشي أنها إذا دخلت على فعل محبوب أو مكروه
أنه واقع لا محالة ، ولم أر من فهم وجه ذلك ؛ ووجه أنها
تفيد الوعد بحصول الفعل ، فدخولها على ما يفيد الوعد أو
الوعيد مقتضى لتوكيده وتثبيت معناه ، وقد أوما إلى ذلك في
سورة البقرة فقال في : « فسيكفيكهم الله » (١) : (ومعنى
السين أن ذلك كائن لا محالة وإن تأخر إلى حين) ، وصرح
به في سورة براءة فقال في « أولئك سيرحمهم الله » (٢) :
السين مفيدة وجود الرحمة لا محالة ؛ فهي تؤكد الوعد كما
تؤكد الوعيد إذا قلت : سأنتقم منك .

(١) سورة البقرة ١٣٧/٢ .

(٢) سورة التوبة ٧١/٩ .

سوف (١)

مرادفة للسين ، أو أوسع منها ، على الخلاف (٢) . وكأن القائل بذلك نظر إلى أن كثرة الحروف تدل على كثرة المعنى وليس بمطرد .

ويقال فيها (سف) بحذف الوسط ، و (سو) بحذف الأخير ، و (سي) بحذفه وقلب الوسط ياء مبالغة في التخفيف حكاها صاحب المحكم .

وتنفرد عن السين بدخول اللام عليها نحو : « ولسوف يعطيك ربك فترضى (٣) » وبأنها قد انفصل بالفعل الملقى كقوله :
وما أدري وسوف - إخال - أدري
أقوم آل حصن أم نساء (٤)

ملاحظة - الذين خدموا كتاب المغني شرحاً واختصاراً وتعليقاً وعناية بالشواهد كثيرون وأكثر كتبهم مخطوطة محفوظة في دور الكتاب ، والذي طبع منها حتى الآن فيما علمنا :
١ - حاشية الشيخ محمد الأمير على مغني اللبيب ، طبعت في جزأين سنة ١٣٧٢ هـ بمطبعة حجازي

(١) ص ١٤٨/١ .

(٢) يعني الخلاف على مدة الاستقبال في السين وسوف ، وقد أشار إليه في أول حديثه عن السين .

(٣) سورة الضحى ٥/٩٣ .

(٤) لزهير بن ابي سلمى .

في القاهرة . والمؤلف شديد العناية بالناحية الادبية فهو يكمل أبيات الشواهد سارداً ما قبلها وما بعدها مع بعض الشرح ، وهذه مزية حاشيته على غيرها .

٢ - تحفة العزيز بشرح معنى اللبيب للدماميني وصل فيه إلى حرف الفاء ، وقد طبع على متن معنى اللبيب ، وعليه حاشية الشمي (لا تاريخ) طبع في المطبعة البهية بالقاهرة .

٣ - المنصف من الكلام على ابن هشام ، وهو حاشية للشمي طبعت بهامش الكتاب السابق - مطول جداً .

٤ - حاشية الدسوقي على معنى اللبيب لابن عرفة الدسوقي ، طبعت على هامش المعني في جزأين سنة ١٣٠١ هـ بدار الطباعة الاميرية بالقاهرة . وهي تعنى كثيراً بتوضيح عبارة المؤلف .

٥ - القصر المبني على حواشي المعني للشيخ الأبياري وهو تقرير على حاشية الأمير المتقدمة - مطولة كثيرة الفوائد .

(٢)

كتاب شذور الذهب وشرحه

أكثر ما حظي بالشهرة والذيعوع من كتب ابن هشام ما كان ذا صبغة تعليمية مدرسية ، فقد كثر الانتفاع منها وأقبل المقرئون على إقرائها طلابهم لما لمسوا من سرعة فائدتها ، وألفوا أن يتدرجوا مع طلابهم بالسلسلة المعروفة له : يبدوون بكتاب « القطر » ثم بشرحه ثم بشذور الذهب ثم بشرحه للمصنف نفسه ، ثم بالشرح المشهور لابن هشام لألفية ابن مالك المسمى (أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك) . . . ويختمون السلسلة بتاجها (مغني اللبيب) .

* * *

شذور الذهب متن صغير للمبتدئين بالنحو لم يجاوز في طبعته (٣٤) صفحة من القطع الصغير ، عبارته موجزة مكثفة تصلح لأن تستظهر ، وقد أكسبها التكتيف غموضاً يصعب معه اجتلاء

مقصودها على الطالب الصغير ، ولعل هذا ما حدا ابن هشام
على شرحه في خطة أوضحها في مقدمته بقوله :

« وبعد فهذا كتاب شرحت به مختصري المسمى بـ (شذور
الذهب في معرفة كلام العرب) ، تمت به شواهد ، وجمعت
به شوارده ، ومكنت من اقتناص أوابده رائده . قصدت فيه
إلى إيضاح العبارة ، لا إلى إخفاء الإشارة ، وعمدت فيه
إلى لف المباني والاقسام ، لا إلى نشر القواعد والأحكام ،
والترمت فيه أنني كلما مررت ببیت من شواهد الأصل ذكرت
إعرابه ، وكلما أتيت على لفظ مستغرب أردفته بما يزيل
استغرابه ، وكلما أنهيت مسألة ختمتها بآية تتعلق بها من آي
التنزيل ، وأتبعتها بما تحتاج إليه من إعراب أو تفسير أو تأويل ،
وقصدي تدريب الطالب ، وتعريفه السلوك إلى أمثال هذه
المطالب » .

اختلطت في تسلسل ابواب الكتاب بحوث الاسماء ببحوث
الأفعال ، إذ أنه أدار ترتيبه على المبنيات فالمعربات فذكر
المرفوعات فالمنصوبات من الأسماء والأفعال ثم عقب
بالمجرورات فالتوابع وختم بالأعداد ، فهو يختلف تبويبا عما
ألف في بقية الكتب من البدء ببحوث الاسماء فالأفعال
فالحروف ، لكنه مستوعب كل ما يجب على الطلاب علمه .
ونقدر أن الطلاب قديماً كانوا يختمون به وبأوضح المسالك
شبه ما نسميه اليوم بالمرحلة الإعدادية .

ويؤخذ عليه ما يؤخذ على كثير من مؤلفات النحو القديمة

عدم الاقتصار على ما يناسب مقدرة الطالب ، فقرأهم يتعرضون في باب ما إلى وجوه القراءات وتخريجها وإلى ذكر أقوال مختلفة في إعراب شاهد ، ولو اقتصروا على خطوط البحث العريضة مرجئين القضايا الجانبية والاستطراد إلى مرحلة أعلى كانوا أقرب إلى التدرج الطبيعي في التعليم .

واسلوبه في الشرح أن يورد عبارة المختصر بعد كلمة (قلت) في صيغة الماضي ويبدأ الشرح بكلمة (وأقول) في صيغة المضارع الحالي . والملاحظ أن حجم الشرح يتفاوت بين جملة وجملة ، فلم يأخذ المصنف نفسه بمراعاة حجم ما ، ولكن بما رأى أن المقام والأحكام تقتضيه . وإليك نموذجاً مسألتيين متجاورتين في الكتاب من باب المرفوعات : الأولى خبر (لا) النافية للجنس لتقابلها بما مر من شرح ابن عقيل آنفاً ، والثانية المضارع المجرد عن الناصب والجازم :

(١) ثم قلت : التاسع خبر (لا) التي لنفي الجنس نحو: « لا رجل أفضل من زيد » ويجب تنكيهه كالاسم ، وتأخيرته ولو ظرفاً ، ويكثر حذفه إن علم ، وتميم لا تذكره حينئذ .

وأقول : التاسع من المرفوعات : خبر (لا) التي لنفي الجنس اعلم أن (لا) على ثلاثة أقسام :

أحدها : أن تكون ناهية ، فتختص بالمضارع وتجزمه نحو

(١) سورة الاسراء ٣٧/١٧ .

« ولا تمش في الأرض مرحاً » ، « فلا يسرف في القتل » (١)
« لا تحزن إن الله معنا » (٢) ، « تستعار للدعاء فتجزم أيضاً
نحو : « ربنا لا تؤاخذنا » (٣)

الثاني : أن تكون زائدة دخولها في الكلام كخروجها فلا
تعمل شيئاً نحو « ما منعك أن لا تسجد » (٤) أي : (أن
تسجد) ، بدليل أنه قد جاء في مكان آخر بغير (لا) ، وقوله
تعالى : « لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرّون على شيء من
فضل الله » (٥) ، وقوله تعالى : « وحرام على قرية أهلكتها
أنهم لا يرجعون . » (٦)

الثالث : أن تكون نافية وهو نوعان : داخلة على معرفة فيجب
إهمالها وتكرارها نحو : (لا زيد في الدار ولا عمرو) ، وداخلة
على نكرة وهي ضربان : عاملة عمل ليس فترفع الاسم وتنصب
الخبر كما تقدم وهو قليل ، وعاملة عمل (إن) فتنصب الاسم
وترفع الخبر ، والكلام الآن فيها وهي التي أريد بها نفي
الجنس على سبيل التنصيص لا على سبيل الاحتمال .

وشرط إعمالها هذا العمل أمران : أحدهما أن يكون اسمها
وخبرها نكرتين كما بينا . والثاني أن يكون الاسم مقدماً وخبر
مؤخراً وذلك كقولك : (لا صاحب علم ممقوت) و (لا طالعاً

(١) سورة الاسراء ١٧/٣٣ .

(٢) سورة التوبة ٩/٤٠ .

(٣) سورة البقرة ٢/٢٣٦ .

(٤) سورة الأعراف ٧/١٢ .

(٥) سورة الحديد ٥٧/٣٤ .

(٦) سورة الأنبياء ٢١/٩٥ .

جبلًا حاضرًا .

فلو دخلت على معرفة أو على خبر مقدم وجب إهمالها وتكرارها ، والأول كما تقدم من قولك (لا زيدٌ في الدار ولا عمرو) ، وأما قول العرب (لا بصرَة لكم) وقول عمر (قضيةٌ ولا أبا حسن لها) يريد علي بن ابي طالب رضي الله عنهما وقول ابي سفيان يوم فتح مكة (لا قريشَ بعد اليوم) وقول الشاعر .

أرى الحاجات عند أبي خبيب

نكدن ولا أميةَ في البلاد (١)

فمؤول بتقدير (مثل) أي : ولا مثلَ أبي حسن ، ولا مثل البصرة ، ولا مثل قريش ولا مثل أمية .

والثاني كقول الله سبحانه وتعالى : « لا فيها غولٌ ولا هم عنها ينزفون » (٢) .

ويكثر حذف هذا الخبر إذا علم ، كقول الله سبحانه وتعالى : « ولو ترى إذ فرعوا فلا فوتَ » (٣) أي : فلا فوت لهم ، وقوله تعالى : « لا ضيرَ » (٤) أي لا ضير علينا . وبنو تميم يوجبون حذفه إذا كان معلوماً ، وأما إذا جهل فلا يجوز حذفه عند أحد فضلاً عن أن يجب ، وذلك نحو : (لا أحدٌ أغير من الله عز وجل) . اهـ

(١) البيت لعبد الله بن الزبير الأسدي ، هجو عبد الله بن الزبير أبا خبيب ، لأنه مدحه فلم يكافئه .

(٢) سورة الصافات ٤٧/٣٧ .

(٣) سورة سبأ ٥١/٣٤ .

(٤) سورة الشعراء ٥٠/٣٦ .

ثم قلت : العاشر المضارع إذا تجرد من ناصب أو جازم .
وأقول : العاشر من المرفوعات - وهو خاتمتها - الفعل المضارع
إذا تجرد من ناصب و جازم كقولك (يقوم زيد) و (يقعد
عمرو) . فأما قول ابي طالب يخاطب النبي صلى الله عليه
وسلم :

محمد تفد نفسك كل نفس

إذا ما خلت من أمر تبالا

فهو مقرون بجازم مقدر وهو لام الدعاء ، وقوله (تبالا)
أصله (وبالا) فأبدل الواو تاء كما قالوا في (وراث) و (وجاه) :
في تراث وتجاه .

وأما قول امرئ القيس :

فاليوم أشرب غير مستحقب

إثماً من الله ولا واغل (١)

فليس قوله (أشرب) مجزوماً وإنما هو مرفوع ، ولكن
حذفت الضمة للضرورة ، أو على تنزيل (رَبُّ غ) بالضم من
قوله (أشرب غير) منزلة (عضد) بالضم ، فإنهم قد يجرون
المنفصل مجرى المتصل ، فكما يقال في (عضد) بالضم :
(عضد) بالسكون ، كذلك قيل في (رب غ) بالضم : (ربغ)
بالإسكان . (٢)

(١) مستحقب : مكتسب ، استحقب الشيء وضعه في حقيقته . الواغل : الداخلة على مجلس شراب بغير دعوة

(٢) ص ٢٤٩ - ٢٥٥ شرح شذور الذهب - مطبعة الاستقامة بالقاهرة ١٩٤٦ -

(١) سيبويه (*)

— ١٨٠ —

« لقب « سيبويه » ومعناه رائحة التفاح ، قيل : كان من يلقاه لا يزال يشم رائحة الطيب فسمي بذلك ، وقيل كان يعتاد شم التفاح ، وقيل : لقب بذلك للطاقتة .

اسمه عمرو بن عثمان بن قنبر ، أبو بشر ، امام البصريين . كان أصله من (البيضاء) من أرض فارس ، ونشأ بالبصرة وأخذ عن الخليل ويونس وأبي الخطاب الاخفش وعيسى بن عمر . وسبب طلبه للنحو أنه قصد حماد بن سلمة يطلب عليه الحديث ، فاستملى عليه الحديث « ما أحد من أصحابي الا وقد أخذت عليه ليس أبا الدرداء » فقرأ سيبويه (ليس أبو الدرداء) فصاح به استاذة حماد : « لخت يا سيبويه » فقال :

« لا جرم لأطلبن علماً لا تلحنني فيه أبداً » .

ثم لزم الخليل .

قال أبو عبيدة : قيل ليونس بعد موت سيبويه : « ان سيبويه صنف كتاباً في ألف ورقة من علم الخليل » فقال : « ومتى سمع سيبويه هذا كله من الخليل؟ جيئوني بكتابه . » فلما رآه قال : « يجب أن يكون صدق فيما حكاه عن الخليل كما صدق فيما حكاه عني »

قال الازهري : « كان سيبويه علامة حسن التصنيف ، جالس الخليل

(*) سهونا عن اثباتها في ص ١١٣ فاستدركناها ها هنا .

وأخذ عنه ، وما علمت احداً سمع منه كتابه لانه احتضر شاباً ، « نظرت في كتابه فرأيت فيه علماً جماً »

ويحكى أنه (اي الكتاب) تخرق في كمّ المازني بضع عشرة مرة . وكان المبرد يقول لمن أراد أن يقرأ عليه كتاب سيويه : « هل ركبت البحر ؟ » تعظيماً واستصعاباً لما فيه .

وقال بعضهم : كنت عند الخليل فأقبل سيويه فقال : « مرحباً بزائر لا يُملّ » وما سمعت الخليل يقولها لغيره .

وكان شاباً لطيفاً جميلاً وكان في لسانه حبسة ، وقلمه أبلغ من لسانه .

وقال الجرمي : « في كتاب سيويه ألف وخمسون بيتاً سألته عنها فعرف ألفاً ولم يعرف خمسين . »

وللزنجشري فيه :

ألا صلى الإله صلاة صدق على عمرو بن عثمان بن قنبر
فان كتابه لم يفن عنه بنو قلم ولا أبناء منبر

ورد سيويه بغداد على يحيى البرمكي ، فجمع بينه وبين الكسائي للمناظرة . . (١) ولم تطل مدة سيويه بعد ذلك ومات بالبيضاء سنة ثمانين ومئة وعمره اثنتان وثلاثون ، وقيل نيّف على الأربعين .

« بغية الوعاة » ص ٣٦٦ (٢)

(١) مرت معك ص ٤٩ .

(٢) وانظر عنه ص (٨٤ و ١٠٩) من كتابنا « في أصول النحو » الطبعة الثالثة بمطبعة الجامعة

السورية سنة ١٩٦٤ .

(١) مسرد البحوث

الصفحة	
٣	المقدمة
٧	توطئة تاريخية : بوادر الحن - نشأة النحو .
٣٤	المدرستان الأوليان : مدرسة البصرة ومدرسة الكوفة - الطبقة الأولى من البصريين
٣٦	الطبقة الثانية من البصريين
٤١	مدرسة الكوفة .
٤٥	نشأة الخلاف واحتكاك المدرستين
٦٤	الفروق بين المذهب البصري والمذهب الكوفي : أمر السماع
٧٠	أمر القياس
٧٧	نموذج من الخلاف بين المذهبين : مسألة سوف (١) .
٨٠	أثر العصية في الخلاف .
٩٠	كتب الخلاف بين المذهبين
٩٣	المذهب البغدادي
٩٥	المدرسة الأندلسية
١٠٨	خاتمة .

(١) وفي ص ١٦٤ : اشتقاق كلمة (اسم) ، وفي ص ١٧٢ الكلام على وزن (إنسان) ،
وفي ص ١٧٥ خلاف المدرستين في (التعجب من البياض والسواد) .

(٢) كتب ونصوص

- ١١٣ « الكتاب » لسيبويه
١٢٢ ابن جني و كتاباه (التصريف الملوكي) و (المنصف شرح كتاب التصريف للمازني) .
١٣٧ الزمخشري و كتابه (المفصل) و شرحه لابن يعيش
١٤٧ كمال الدين الأنباري و كتاباه (الإنصاف في مسائل الخلاف) و (لمع الأدلة) .
١٧٨ ابن مالك وألفيته و شرحها ، و كتابه (شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح)
١٩٠ ابن هشام الأنصاري و كتاباه (مفى اللبيب) و (شرح شنور الذهب)
٢١٠ استدراك : ترجمة سيبويه
٢١٣ مسرد البحوث .

آثار المؤلف المطبوعة

أ

- أسواق العرب في الحاهية والإسلام (طبعة ثانية)
 ابن حزم الأندلسي ورسائله (في المفاضلة بين الصحابة)
 الإسلام والمرأة
 عائشة والسياسة (طبعة ثانية سنة ١٩٥٧)
 في أصول النحو (طبعة ثالثة)
 مذكرات في قواعد اللغة العربية (طبعة خامسة)
 حاضر اللغة العربية في الشام
 نظرات في اللغة عند ابن حزم
- دار الفكر بدمشق سنة ١٩٦٠
 المكتبة الهاشمية بدمشق سنة ١٩٤٠
 المكتبة الهاشمية بدمشق سنة ١٩٤٥
 لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة
 جامعة دمشق سنة ١٩٦٤
 جامعة دمشق سنة ١٩٦٣
 معهد الدراسات العالية في القاهرة ١٩٦٢
 جامعة دمشق ١٩٦٣

ب

- المخطوطات التي عني بتحقيقها ونشرها :
 الإجابة لإيراد ما استدركنه عائشة على الصحابة للزركشي
 في المفاضلة بين الصحابة لابن حزم
 سير النبلاء للذهبي (جزء خاص بترجمة ابن حزم)
 سير النبلاء للذهبي (جزء خاص بترجمة السيدة عائشة)
 تاريخ داريا للقاضي عبد الجبار الخولاني
 الإغراب في جدل الإغراب لابن الأنباري
 لمع الأدلة لابن الأنباري
 توجيه أبيات مشكلة الإغراب للفارقي
 ملخص إبطال القياس لابن حزم
- المكتبة الهاشمية بدمشق سنة ١٩٣٩
 المكتبة الهاشمية بدمشق سنة ١٩٤٠
 المكتبة الهاشمية بدمشق سنة ١٩٤١
 المكتبة الهاشمية بدمشق سنة ١٩٤٥
 المجمع العلمي العربي بدمشق سنة ١٩٥٠
 الجامعة السورية سنة ١٩٥٧
 الجامعة السورية سنة ١٩٥٨
 الجامعة السورية سنة ١٩٦٠