

من كتاب «بدائع الفوائد» لابن القيم

فائدة جلية في قواعد

الأسماء الحسنى

تحقيق

عبدالرزاق بن عبدالمحسن البدر



www.gheras.com

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م



الكويت - شارع الصحافة - مقابل مطابع الرأي العام التجارية

هاتف: ٤٨١٩٠٣٧ فاكس ٤٨٣٨٤٩٥

الجهاز: ص. ب: ٢٨٨٨ - الرمز البريدي: ١٠٣٠

Website: www.gheras.com

E-Mail: info@gheras.com

فائزة جليلة

في قواعِد الأسماء الحسنى

بقلم

عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر

طبعة مزيدة ومنقحة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

الحمد لله المحمود على كل حال، الموصوف بصفات الجلال والكمال، له الأسماء الحسنى وهو الكبير المتعال. وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد، وعلى الصحب والآل.

أما بعد: فإن من أجل العلوم وأعظمها نفعاً وأكثرها فائدة معرفة القواعد والأصول والضوابط الكلية الجامعة، ذلك أن «الأصول والقواعد للعلوم بمنزلة الأساس للبنيان والأصول للفروع لا تثبت وتتنقى بالأصول، وبالقواعد والأصول يثبت العلم ويقوى وينمى نماءً مطرداً، وبها تعرف مآخذ الأصول، وبها يحصل الفرقان بين المسائل التي تشبه كثيراً، كما أنها تجمع النظائر والأشباه التي من جمال العلم جمعها»^(١) إلى

(١) طريق الوصول إلى العلم المأمول بمعرفة القواعد والضوابط والأصول للشيخ عبد الرحمن بن سعدي (ص ٤).

غير ذلك من الفوائد العظيمة والمنافع الجلييلة التي لا تحصى .
بل إن «من محاسن الشريعة وكمالها وجمالها وجلالها : أن
أحكامها الأصولية والفروعية والعبادات والمعاملات وأمورها
كلها لها أصولٌ وقواعد تضبط أحكامها وتجمع متفرقتها وتنشر
فروعها وتردها إلى أصولها»^(١) .

والقاعدة: هي أمرٌ كليٌّ ينطبق على جزئيات كثيرةٍ تفهم
أحكامها منها^(٢) .

فإذا ضُبِطت القاعدةُ وفهم الأصلُ أمكن الإلمامُ بكثيرٍ من
المسائل التي هي بمثابة الفرع لهذه القاعدة، وأمن الخلطُ بين
المسائل التي قد تشبهه، وكان فيها تسهيلٌ لفهم العلم وحفظه
وضبطه، وبها يكون الكلام مبنياً على علم متين وعدل
وإنصاف .

ولذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمته الله : «لا بد أن يكون
مع الإنسان أصولٌ كليةٌ ترد إليها الجزئيات ؛ ليتكلم بعلم

(١) الرياض الناضرة للشيخ عبد الرحمن بن سعدي (ص ٢٤٣).

(٢) انظر شرح الكوكب المنير للفتوحى (ص ٦).

وعدل، ثم يعرف الجزئيات كيف وقعت، وإلا فيبقى في كذب وجهل في الجزئيات، وجهل وظلم في الكلّيات فيتولد فسادٌ عظيمٌ^(١).

لأجل هذا عُني أهل العلم كثيرًا بوضع القواعد وجمعها في الفنون المختلفة، فلا تكاد تجد فنًا من الفنون إلا وله قواعدٌ كثيرةٌ وضوابطٌ عديدةٌ تجمع متفرقه، وتزيل مشتبهه، وتبهر معالمه، وتيسر فهمه، وحفظه، وضبطه.

وهذا الجزء الذي بين يديك مشتملٌ على أصولٍ عظيمةٍ وقواعدٍ وضوابطٍ مهمةٍ في فقه أسماء الله الحسنى، مستمدةٍ من الشرع معلومةٍ بالاستقراء والتتبع لنصوص الكتاب والسنة، تعين مطالعها وقارئها على فهم الأسماء الحسنى فهمًا صحيحًا سليمًا بعيدًا عن شطط أهل الأهواء وانحرافاتهم الكثيرة في قواعدهم التي قعدوها وأصولهم التي أصلوها بعقولهم الفاسدة، وأهوائهم المنحرفة، فناقضوا بها أصول الشريعة، وعارضوا بها النصوص المحكمة، وأضلوا بها كثيرًا، وضلوا عن سواء السبيل.

(١) الفتاوى (٢٠٣/١٩).

وأصله «فائدة جلييلة» أودعها الإمام المحقق والعلامة المدقق ابن قيم الجوزية كتابه العظيم «بدائع الفوائد»^(١) نبه فيها رَحِمَهُ اللهُ على ضوابط مهمة، وقواعد عظيمة، وأصول كلية متينة متعلقة بفهم أسماء الله الحسنی وفقهها. قال في تمامها رَحِمَهُ اللهُ : «فهذه عشرون فائدة مضافة إلى القاعدة التي بدأنا بها في أقسام ما يوصف به الربُّ تبارك وتعالى، فعليك بمعرفتها ومراعاتها، ثم اشرح الأسماء الحسنی إن وجدت قلبًا عاقلًا، ولسانًا قائلًا، ومحلاً قابلاً، وإلا فالسكوت أولى بك فجناب الربوبية أجلُّ وأعزُّ مما يخطر بالبال أو يعبر عنه المقال...».

وقد رأيت أن من المفيد جدًا أفراد هذه الفائدة الجلييلة بالنشر، لتكثر فائدتها؛ ولتكون سهلة التناول قريبة المأخذ، وقد تحصل لي بحمد الله ثلاث نسخ خطية لهذا الموضوع من بدائع الفوائد:

الأولى: من مكتبة المخطوطات بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية تحت رقم (٢٩٧٦/ف) ورمزت لها بالحرف (خ).

والثانية: أيضًا من مكتبة المخطوطات بجامعة الإمام محمد ابن سعود الإسلامية تحت رقم (١٠٥ / ف) ورمزت لها بالحرف (ص).

والثالثة: من مكتبة الأخ الفاضل الشيخ الوليد بن عبد الرحمن الفريان وقد صورها من إحدى المكتبات الخاصة. ورمزت لها بالحرف (ب).

فقابلت بين هذه النسخ الثلاث، والنسخة المطبوعة، ولوامع الأنوار البهية^(١) للسفاريني فقد نقل جملة كبيرة من هذه القواعد نصًا عن بدائع الفوائد؛ ونظرًا لكثرة الأخطاء الواقعة في النسخ الخطية الثلاث، وفي النسخة المطبوعة لم اعتمد شيئًا منها أصلًا أبني عليه، وإنما قابلت بين النسخ وأثبت في المتن ما رأيته صحيحًا صوابًا؛ وللسبب ذاته لم أر أيضًا إثقال الهوامش بإثبات جميع الفروقات الواقعة بين النسخ، وإنما رأيت الاقتصار على ما في إثباته فائدة، ثم إنني مع هذا قد عزوت الآيات القرآنية إلى أماكنها، وخرجت

(١) (١/١٢٣ - ١٢٨) و(١/١٣٢).

الأحاديث باختصار، وعلقت على بعض المواطن اليسيرة،
فأرجو الله أن يكون هذا العمل متقبلاً عنده وسائر أعماله إنه
قريبٌ مجيبٌ.

وكتب

عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر

في ١٥/٦/١٤١٥ هـ

النص المحقق

وله وصفها واعرف عمل زات اللب وط ايتام ولوز اللب انك زات
اللب ومنه مررت بفارس على راس الاسد وهذا التقدير لمن منقول
بعض الصوبين انه معقول وصف مقدر وهو قول جحر وصفه معقول
على رايه كما اذا ذكره لك احسن والمفعول فاعل جسد ما يجري
صفة او خبرا على الارتباك وتعالى اشارة الى ما يرجع الى نفس الذات
فكذلك ذات وموجود وهي الثاني ما يرجع الى صفات متعينة كالظلم والقبح
والعيب الثالث ما يرجع الى افعال كالحاق الراوق الرابع ما يرجع الى
التزنية المحض ولا بد من تضمينه شيئا اذ لا كمال في العدم المحض كالقوس
السلام الخامس ولرب ذلك اكثر النام وهو الاسم الذي على جملة اوصاف
عدمه لا يختص بصفة معينة بل دل على ثمان لا على معنى مفرد نحو المجد
العظيم الصديق المجد من الصفات متعددة من صفات الكمال
ولفظه يدل على هذا فانه موضح للصفة والكثرة وان نادى صفة الحمد
المج والعمارة والحمد الناقه علقا ومنه رب العرش المجد صفة للعرش
لصفته وعظمته وشرفه وبما لم كيف جاء هذا الاسم مقترنا بطلبة الصلاة
من الله على من ربه كما علمنا من الله عليه وسلامه ومقام طلب المزيد
والعرض لصفة العطاء وكثرت ودوامه فاقى هذا المطلوب باسم
مخصصه كما نقول اعزوني وارحمي انك انت العفو والرحم ولا يحسن
انك انت التبع الصير فهو يرجع الى التوسل اليه باسمه وصفاته وهو من
اقرب الوسائل واخصها اليه ومنه المحدث الذي لا للسيد والمتردد في الظوا
بادة الجلال والاکرام ومنه الفرائض انك ما لك الحمد لله ذات
التي ان يدع السموات والارض باذ الجلال والاکرام هذا سوال له
وتوسل اليه سبحانه والاله الا هو الثامن فهو توسل اليه باسمه
وصفاته وما احق ذلك بالاجابة واعظته موقفا عند المسؤل وهذا
باب عظيم من ابواب التوجه اشرا اليه اشارة وقد فتح لمن وضع
الله فالنرجع الى المقصود وهو وصفه فقال الاسم المتضمن لصفات
عالمين فالعظيم من اتصف بصفات كثير من صفات الكمال وكذلك
الصديق ابن عباس هو السيد الذي كل في شؤده وقال ابو ابي هريرة

صورة للصفحة الأولى للموضع المحقق
من نسخة (ص)

لجود الصانع المثلثة الالهة والالهة تعالى ويستبح الذي خلقنا ابي عبد الله يتلون واجامهم على انها
مخسرة من قبلون يستعملون وقد كانت تصور فيها ان يكون منصوصه يستعمل على حمد الاستهام ولكن كقول
مروكوا اياه صلواتها والما بدخسوقه كان منع من هذا الصلواته وعليل الخناوة على الايام للوجه
او اعني ان الصدوق وصل في هذا الشئ من ذلك الصديقين بعد ان اتمه المطاوعين الصلوات في الشئ
الوصول في بيته والمعد لا يمنع فعل الشئ من اجله لانه كانه هو انما هو معنى في المتعلق الا انما كان
قدم بال ووجه اخر ان في زهارة والى بال يكون معنى الذي هو في هذا في ابي عبد الله مستعمل
في الالهة ان الجليل ان يكون معنى الذي وهو يكون والذلي لا يكون هذا الصلوات في ابي عبد الله
فضل في حقيقته معنى اي وهو ان لهذا الالهة واليه المذكرة راجع في حقه الكلام في معنى الصلوات التي
للمش من غير من هذا الالهة الشئ لانه لا ينبغي في غير ما من غير من الالهة العالمة ومنه حقه للتم
ما هم اي علمهم التي تصور في ما من غير من الالهة التي هي في ابي عبد الله ومنه قول
امر الله انما هو في الالهة واليه المذكرة راجع في حقه الكلام في معنى الصلوات التي
ومن الالهة التي هي في حقه ومن غير من الالهة الشئ لانه لا ينبغي في غير ما من غير من الالهة العالمة
وهذا على حقه من غير من الالهة الشئ لانه لا ينبغي في غير ما من غير من الالهة العالمة
وذلك في حقه من الالهة الشئ لانه لا ينبغي في غير ما من غير من الالهة العالمة
اي من الالهة التي هي في حقه ومن غير من الالهة الشئ لانه لا ينبغي في غير ما من غير من الالهة العالمة
منه ومنه قول في حقه من الالهة الشئ لانه لا ينبغي في غير ما من غير من الالهة العالمة
اي من الالهة التي هي في حقه ومن غير من الالهة الشئ لانه لا ينبغي في غير ما من غير من الالهة العالمة
والله اعلم بالصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الإمام العلامة المحقق شمس الدين أبو عبد الله محمد
ابن أبي بكر الزرعي الشهير بابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى
في كتابه القيم «بدائع الفوائد» ما نصه :

فائدة جلية

ما يجري صفةً أو خبرًا على الرب تبارك وتعالى أقسامٌ:

أحدها: ما يرجعُ إلى نفس الذات؛ كقولك: ذات وموجود وشيء.

الثاني: ما يرجعُ إلى صفاتٍ معنويةٍ، كالعليم والقدير والسميع.

الثالث: ما يرجعُ إلى أفعاله؛ نحو: الخالق والرزاق.

الرابع: ما يرجعُ إلى التنزيه المحض. ولا بد من تضمينه ثبوتًا إذ لا كمال في العدم المحض؛ كالقدوس السلام.

الخامس: ولم يذكره أكثرُ الناس، وهو الاسم الدال على جملة أوصافٍ عديدةٍ لا تختصُ بصفةٍ معينة، بل هو دالٌّ على معانٍ^(١) لا على معنى مفردٍ؛ نحو: المجيد العظيم الصمد، فإنَّ المجيد من اتصف بصفاتٍ متعددةٍ من صفات الكمال، ولفظه يدل على هذا، فإنَّه موضوعٌ للسعة والكثرة والزيادة،

(١) في (المطبوعة) «معناه» وفي (ص) «معاني».

ومنه قولهم: «في كل شجر نار واستمجد المَرخُ والعَفارُ»^(١)
وأمجد الناقة علفًا، ومنه ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدِ﴾^(٢) صفة للعرش
لسعته وعظمه وشرفه .

وتأمل كيف جاء هذا الاسمُ مقترنًا بطلب الصلاة من الله
على رسوله كما علمناه ﷺ^(٣) ؛ لأنه في مقام طلب المزيد

(١) في جميع النسخ الخطية والمطبوعة «فمنه استمجد المرخ والعفار»
والمثبت من لوامع الأنوار (١/١٢٣) . وقد وقع في المطبوعة «العفار»
بإعجام العين ، وفي (ب) «العقار» وكلاهما خطأ .
قال الأزهري في تهذيب اللغة (١٠/٦٨٣) : «ومن أمثال العرب : في
كل الشجر نار ، واستمجد المَرخُ والعَفارُ ؛ أي : استكثرا من النار
فصلحا للاقتداح بهما» اهـ . والمَرخُ : شجر سريع الوري ، والعَفارُ :
شجر يتخذ منه الزناد .

(٢) سورة البروج ، الآية : ١٥ . وقد جاء في المطبوعة وجميع النسخ
الخطية (رب العرش المجيد) وهو خطأ .

(٣) يشير ﷺ إلى ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن عبد الرحمن بن
أبي ليلى قال : «لقيني كعب بن عُجرة فقال : ألا أهدي لك هدية؟ إن
النبي ﷺ ، خرج علينا فقلنا يا رسول الله ، قد علمنا كيف نسلم
عليك ، فكيف نصلي عليك؟ قال : «قولوا اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميدٌ مجيدٌ ، اللهم
بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك =

والتعرض لسعة العطاء وكثرته ودوامه، فأتى في هذا المطلوب باسم يقتضيه^(١)؛ كما تقول: اغفر لي وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم، ولا يحسن إنك أنت السميع البصير، فهو راجع إلى المتوسل إليه^(٢) بأسمائه وصفاته، وهو من أقرب الوسائل وأحبها إليه.

ومنه الحديث الذي في المسند والترمذي: «أَلْظُوا بِيَاذَا الْجَلالَ وَالْإِكْرَامَ»^(٣) ومنه: «اللهم إني أسألك بأن لك الحمد

= حميدٌ مجيدٌ البخاري (رقم: ٦٣٥٧) ومسلم: (رقم ٤٠٦).

والحديث مروى عن غير واحد من الصحابة منهم: عقبه بن عمرو، وأبو مسعود الأنصاري، وأبو حميد الساعدي وغيرهم رضي الله عنهم. وانظر «فضل الصلاة على النبي ﷺ» لإسماعيل بن إسحاق القاضي بتحقيق العلامة الألباني رحمته الله، انظر رسالة الوالد الشيخ عبد المحسن العباد «الصلاة على النبي ﷺ فضلها وكيفيتها». وهي مطبوعة متداولة.

(١) في (المطبوعة) «تقتضيه».

(٢) في (ص) «التوسل إليه».

(٣) رواه أحمد (٤/١٧٧) والحاكم (١/٤٩٨) وابن منده في التوحيد (٢/٢٠٢) من طريق عبد الله بن المبارك عن يحيى بن حسان عن ربيعة ابن عامر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: فذكره.

وقال الحاكم «صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي وصححه الألباني. انظر السلسلة الصحيحة (٤/٤٩).

لا إله إلا أنت المنان بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام»^(١).

فهذا سؤال له وتوسل إليه بحمده^(٢)، وأنه الذي لا إله إلا هو المنان، فهو توسل إليه بأسمائه وصفاته، وما أحق ذلك بالإجابة وأعظمه موقعاً عند المسؤول، وهذا بابٌ عظيمٌ من أبواب التوحيد أشرنا إليه إشارةً، وقد فتح لمن بصره الله.

ولنرجع إلى المقصود وهو وصفه تعالى بالاسم المتضمن لصفاتٍ عديدةٍ، فالعظيم من اتصف بصفات كثيرة من صفات الكمال وكذلك الصمد، قال ابن عباس: «هو السيد الذي كمل في سوّده»^(٣). وقال أبو وائل^(٤): «هو السيد الذي

= ورواه الترمذي (رقم ٣٥٢٤) من حديث أنس بن مالك، وقال: «حديث غريب».

(١) رواه أحمد (١٢٠/٣) وأبو داود (رقم: ١٤٩٥) وابن ماجه (رقم: ٣٨٥٨) والنسائي (٥٢/٣) والحاكم (٥٠٤/١) وصحح الألباني إسناده. انظر «التوسل أنواعه وأحكامه» (ص ٣٠).

(٢) في (المطبوعة) و(ب) و(خ) «وبحمده».

(٣) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٤٦/١٥).

(٤) في (المطبوعة) و(خ) و(ب) «ابن وائل» وهو خطأ، وأبو وائل هو: =

انتهى سؤده»^(١).

وقال عكرمة: «الذي ليس فوقه أحد»^(٢).

وكذلك قال الزجاج: «الذي ينتهي إليه السؤدد فقد صمد له كل شيء»^(٣).

وقال ابن الأنباري: «لا خلاف بين أهل اللغة أن الصمد السيد الذي ليس فوقه أحد الذي يصمد إليه الناس في حوائجهم وأمورهم»^(٤) واشتقاقه يدل على هذا، فإنه من الجمع والقصد، فهو^(٥) الذي اجتمع القصد نحوه، واجتمعت فيه صفات السؤدد، وهذا أصله في اللغة كما قال^(٦):

= شقيق بن سلمة الأسدي ثقة مخضرم مات في خلافة عمر بن عبد العزيز وله مائة سنة «التقريب».

(١) رواه ابن جرير (٣٤٦/١٥).

(٢) ذكره ابن تيمية في تفسير سورة الإخلاص. الفتاوى (٢١٦/١٧).

(٣) انظر معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٣٧٧/٥، ٣٧٨).

(٤) نقله ابن تيمية في تفسير سورة الإخلاص. الفتاوى (٢١٦/١٧).

(٥) «فهو» ساقطة من (المطبوعة) و(ب) و(خ).

(٦) القائل هو: سبرة بن عمرو الأسدي، وقيل هو لهند بنت معبد بن

نضلة تبكي عميها اللذين قتلها النعمان انظر «مجاز اللغة» لأبي عبيدة (٣١٦/٢) وهامشه.

ألا بكر الناعي بخيري بني أسد
 بعمر بن يربوع^(١) وبالسيد الصمد
 والعرب تسمي أشرافها بالصمد؛ لاجتماع قصد القاصدين
 إليه، واجتماع صفات السيادة فيه.

السادس: صفةً تحصل من اقتران أحد الاسمين والوصفين
 بالآخر، وذلك قدرٌ زائدٌ على مفرديهما؛ نحو: الغني
 الحميد، العفو القدير، الحميد المجيد، وهكذا عامة الصفات
 المقترنة والأسماء المزدوجة في القرآن. فإنَّ الغنى صفة
 كمال، والحمد كذلك، واجتماع الغنى مع الحمد كمال آخر،
 فله ثناء من غناه، وثناء من حمده، وثناء من اجتماعهما.
 وكذلك العفو القدير، والحميد المجيد^(٢)، والعزيز الحكيم،
 فتأمله فإنَّه من أشرف المعارف.

وأما صفات السلب المحض فلا تدخل في أوصافه تعالى إلا

(١) ورد البيت في «مجاز اللغة» و«تفسير الطبري» وغيرهما بلفظ: «بعمر
 ابن مسعود».

(٢) من قوله: «وهكذا عامة...» إلى قوله: «... والحميد المجيد»
 ساقط من (ب).

أن تكون متضمنةً لثبوتٍ ؛ كالأحد المتضمن لانفراده بالربوبية والإلهية ، والسلام المتضمن لبراءته من كل نقص يضاد كماله ، وكذلك الإخبار عنه بالسلوب إنما^(١) هو لتضمنها ثبوتًا كقوله تعالى : ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾^(٢) فإنه متضمن لكمال حياته وقيوميته ، وكذلك قوله تعالى : ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾^(٣) متضمن لكمال قدرته ، وكذلك قوله : ﴿وَمَا يَعْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾^(٤) متضمن لكمال علمه ، وكذلك قوله : ﴿لَمْ يَكِلِدْ وَلَمْ يُؤَلِدْ﴾^(٥) متضمن لكمال صمديته وغناه ، وكذلك قوله : ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَمْ كُفُوا أَحَدًا﴾^(٦) متضمن لتفرده بكماله وأنه لا نظير له ، وكذلك قوله تعالى : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾^(٧) متضمن لعظمته وأنه جلٌّ عن أن يُدرك بحيث يحاط به ، وهذا مطردٌ في كلِّ ما وصف به نفسه من السلوب .

(١) «إنما» زيادة من لوازم الأنوار .

(٢) سورة البقرة، الآية : ٢٥٥ .

(٣) سورة ق، الآية : ٣٨ .

(٤) سورة يونس، الآية : ٦١ . وقع في (خ) و(المطبوعة) : «لا يعزب» .

(٥) سورة الإخلاص، الآية : ٣ .

(٦) سورة الإخلاص، الآية : ٤ .

(٧) سورة الأنعام، الآية : ١٠٣ .

ويجب أن يعلم هنا أمور^(١):

أحدها: أن ما يدخل في باب الإخبار عنه تعالى أوسع مما يدخل في باب أسمائه وصفاته؛ كالشيء والموجود والقائم بنفسه، فإنه^(٢) يخبر به عنه ولا يدخل في أسمائه الحسنی وصفاته العليا^(٣).

الثاني: أن الصفة إذا كانت منقسمة إلى كمال ونقص لم تدخل بمطلقها في أسمائه، بل يطلق عليه منها كمالها، وهذا كالمرید والفاعل والصانع، فإن هذه الألفاظ لا تدخل في أسمائه؛ ولهذا غلط من سماه بالصانع عند الإطلاق، بل هو الفعّال لما يريد فإن الإرادة والفعل والصنع منقسمة؛ ولهذا إنما أطلق على نفسه من ذلك أكمله فعلاً وخبراً.

الثالث: أنه لا يلزم من الإخبار عنه بالفعل مقيداً أن يشتق له منه اسم مطلق كما غلط فيه بعض المتأخرين فجعل من أسمائه الحسنی المضل الفاتن الماكر تعالى الله عن قوله، فإن

(١) في (ب): «ويجب أن تعلم هنا أموراً».

(٢) في (ص): «فإن هذا...».

(٣) انظر درء التعارض لابن تيمية (٤/١٤٠).

هذه الأسماء لم يطلق عليه سبحانه منها إلا أفعالاً مخصوصةً معينةً فلا يجوز أن يسمى بأسمائها المطلقة، واللّه أعلم.

الرابع: أن أسماءه الحسنى هي أعلامٌ وأوصافٌ، والوصفُ بها لا يُنافي العَلَمِيَّةَ، بخلاف أوصاف العباد فإنّها تنافي علميتهم؛ لأنّ أوصافهم مشتركةٌ فنافتها العلميةُ المختصةُ بخلاف أوصافه تعالى^(١).

الخامس: أن الاسم من أسمائه له دلالات:

- دلالةٌ على الذات والصفة بالمطابقة.
- ودلالةٌ على أحدهما بالتضمن.
- ودلالةٌ على الصفة الأخرى باللزوم^(٢).

السادس: أن أسماءه الحسنى لها اعتباران:

(١) انظر بدائع الفوائد (١/٢٤).

(٢) كاسم «الحي» مثلاً، فإنه دالٌّ على الذات وعلى صفة الحياة بالمطابقة. ودالٌّ على الذات وحدها وعلى صفة الحياة وحدها بالتضمن، ودالٌّ على القدرة والسمع والبصر والعلم وغيرها من الصفات باللزوم. ودلالة المطابقة هي دلالة اللفظ على كامل معناه، ودلالة التضمن هي دلالة اللفظ على بعض معناه، ودلالة اللزوم هي دلالة اللفظ على أمر خارج عن معناه.

- اعتباراً من حيث الذات .

- واعتباراً من حيث الصفات .

فهی بالاعتبار الأول مترادفةً، وبالاعتبار الثاني متباينةً .

السابع: أن ما يطلق علیه في باب الأسماء والصفات توقيفي، وما يطلق علیه في باب الإخبار^(١) لا يجب أن يكون توقيفيًا؛ كالقديم والشيء والموجود والقائم بنفسه . فهذا فصل الخطاب في مسألة أسمائه: هل هي توقيفية، أو يجوز أن يطلق علیه منها بعض ما لم يرد به السمع .

الثامن: أن الاسم إذا أطلق علیه جاز أن يشتق منه المصدرُ والفعلُ فيخبر به عنه فعلاً ومصدرًا؛ نحو: السميع البصير القدير، يطلق علیه منه السمعُ والبصرُ والقدرةُ ويخبر عنه بالأفعال من ذلك؛ نحو ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾^(٢)، ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾^(٣) هذا إن كان الفعل متعديًا، فإن كان لازماً لم يخبر

(١) في (المطبوعة) و(خ) و(ب) «من الأخبار» وفي (ص) «في الأخبار» والمثبت من لوازم الأنوار .

(٢) سورة المجادلة، الآية: ١ .

(٣) سورة المرسلات، الآية: ٢٣ .

عنه به نحو: الحي، بل يطلق عليه الاسم والمصدر^(١) دون الفعل، فلا يقال: حيي^(٢).

التاسع: أن أفعال الرب تبارك وتعالى صادرة عن أسمائه وصفاته، وأسماء المخلوقين صادرة عن أفعالهم، فالرب تبارك وتعالى فعّال عن كماله، والمخلوق كماله عن فعّاله، فاشتقت له الأسماء بعد أن كمل بالفعل، فالرب لم يزل كاملاً فحصلت أفعاله عن كماله؛ لأنّه كامل بذاته وصفاته، فأفعاله صادرة عن كماله، كَمُلَ ففعل، والمخلوق فعل فكمال اللائق به.

العاشر: إحصاء الأسماء الحسنى والعلمُ بها أصلٌ للعلم بكل معلوم، فإنّ المعلومات سواء إمّا أن تكون خلقاً له تعالى أو أمراً، إمّا علمٌ بما كونه، أو علمٌ بما شرعه. ومصدرُ الخلق والأمر عن أسمائه الحسنى، وهما مرتبطان بها ارتباط المقتضى^(٣) بمقتضيه، فالأمرُ كلُّه مصدره عن أسمائه

(١) يقال: من أسمائه سبحانه «الحي» ومن صفاته «الحياة».

(٢) انظر كتاب «القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى» للشيخ محمد العثيمين رَحِمَهُ اللهُ القاعده الثالثة من قواعد الأسماء (ص ١٠، ١١).

(٣) في (ص) «ارتباطاً للمقتضى».

الحسنی، وهذا كله حسن^(١) لا يخرج عن مصالح العباد والرأفة والرحمة بهم والإحسان إليهم بتكميلهم بما أمرهم به ونهاهم عنه، فأمره كله مصلحةً وحكمةً ورحمةً ولطفٌ وإحسانٌ، إذ مصدره أسماءه الحسنی، وفعله كله لا يخرج عن العدل والحكمة والمصلحة والرحمة، إذ مصدره أسماءه الحسنی فلا تفاوت في خلقه ولا عبث، ولم يخلق خلقه باطلاً ولا سدى ولا عبثاً، وكما أن كل موجودٍ سواه فبإيجاده فوجود من سواه تابعٌ لوجوده تبع المفعول المخلوق لخالقه، فكذلك العلمُ به^(٢) أصلٌ للعلم بكل ما سواه.

فالعلم بأسمائه وإحصاؤها أصلٌ لسائر العلوم فمن أحصى أسماءه كما ينبغي للمخلوق أحصى جميع العلوم، إذ إحصاء أسماءه أصلٌ لإحصاء كلِّ معلوم؛ لأنَّ المعلومات هي من مقتضاها^(٣) ومرتبطةٌ بها. وتأمل صدور الخلق والأمر عن علمه وحكمته تعالى؛ ولهذا لا تجد فيها خلافاً ولا تفاوتاً؛

(١) في (ب) «مصدر حسن».

(٢) في (ص) «بها».

(٣) في (ص) «مقتضياتها».

لأنَّ الخلل الواقع فيما يأمرُ به العبدُ أو يفعله؛ إمَّا أن يكون لجهله به، أو لعدم حكمته. وأمَّا الرب تعالى فهو العليم الحكيم، فلا يلحق فعله ولا أمره خللٌ ولا تفاوتٌ ولا تناقضٌ.

الحادي عشر: أنَّ أسماءه كلّها حسنى ليس فيها اسمٌ غير ذلك أصلًا، وقد تقدم أنَّ من أسمائه ما يطلق عليه باعتبار الفعل؛ نحو الخالق والرازق والمحيي والمميت، وهذا يدل على أنَّ أفعاله كلّها خيراتٌ محضة^(١) لا شر فيها؛ لأنَّه لو فعل الشر لاشتق له منه اسم ولم تكن أسماؤه كلّها حسنى، وهذا باطلٌ، فالشر ليس إليه، فكما لا يدخل في صفاته ولا يلحق ذاته فلا يدخل في أفعاله، فالشر ليس إليه، لا يضاف إليه فعلاً ولا وصفاً، وإنَّما يدخل في مفعولاته.

وفرقٌ بين الفعل والمفعول، فالشر قائمٌ بمفعوله المبين له، لا بفعله الذي هو فعله، فتأمل هذا فإنه خفي على كثيرٍ من المتكلمين وزلت فيه أقدامٌ وضلت فيه أفهامٌ، وهدى الله أهل

(١) في (المطبوعة) «محض».

الحق لما اختلفوا فيه بإذنه، واللّه يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم^(١).

الثاني عشر: في بيان مراتب إحصاء أسمائه التي من أحصاها دخل الجنة وهذا هو قطب السعادة، ومدار النجاة والفلاح.

المرتبة الأولى: إحصاء ألفاظها وعددها.

المرتبة الثانية: فهم معانيها ومدلولها.

المرتبة الثالثة: دعاؤه بها؛ كما قال اللّه تعالى: ﴿وَلِلّٰهِ

(١) ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللّٰهُ أَنَّ الشَّرَّ لَمْ يَضْفَ إِلَى اللّٰهِ فِي الكِتَابِ وَالسَّنَةِ إِلَّا عَلَى أَحَدٍ وَجْهٍ ثَلَاثَةٌ:

- ١- إما بطريق العموم؛ كقوله: ﴿اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾.
- ٢- وإما بطريقة إضافته إلى السبب، كقوله: ﴿مَنْ شَرَّ مَا خَلَقَ﴾.
- ٣- وإما بحذف فاعله كقوله عن الجن: ﴿وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشْرٌ أُرِيدُ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا﴾ ثم قال: «ولهذا ليس من أسماء اللّه الحسنی اسمٌ يتضمن الشر، وإنما يذكر الشر في مفعولاته؛ كقوله: ﴿نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ، وَأَنْ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ وقوله: ﴿إِنْ رَبُّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ انظر الفتاوى (١/٩٤ - ٩٦).

الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ﴿١﴾ .

وهو مرتبتان :

إحداهما : دعاء ثناءٍ وعبادةٍ .

والثاني : دعاء طلب ومسألة^(٢) .

فلا يثنى عليه إلا بأسمائه الحسنى وصفاته العلى ، وكذلك لا يُسأل إلا بها ، فلا يقال : يا موجود أو يا شيء أو يا ذات اغفر لي وارحمني ، بل يُسأل في كل مطلوبٍ باسم يكون مقتضياً لذلك المطلوب ، فيكون السائل متوسلاً إليه بذلك الاسم .

ومن تأمل أدعية الرسل ، ولاسيما خاتمهم وإمامهم - صلوات الله وسلامه عليهم - وجدها مطابقةً لهذا . وهذه العبارة أولى من عبارة من قال : يتخلق بأسماء الله ، فإنها ليست بعبارةٍ سديدة^(٣) ، وهي منتزعةٌ من قول الفلاسفة :

(١) سورة الأعراف ، الآية : ١٨٠ .

(٢) انظر بدائع الفوائد لابن القيم (٣ / ٢ - ١٢) .

(٣) وأما حديث «تخلقوا بأخلاق الله» فلا يعرف له أصلٌ في شيء من كتب السنة انظر تخريج العقيدة الطحاوية للألباني (ص ٦٣) .

الفلسفة التشبه بالإله على قدر الطاقة^(١)، وأحسن منها عبارة أبي الحكم بن بَرَّجان^(٢) وهي التعبد، وأحسن منها العبارة المطابقة للقرآن وهي الدعاء المتضمن للتعبد والسؤال. فمراتبها أربعة: أشدها إنكارًا عبارة الفلاسفة وهي التشبه، وأحسن منها عبارة من قال: التخلق، وأحسن منها عبارة من قال التعبد، وأحسن من الجميع الدعاء وهي لفظ القرآن^(٣).

الثالث عشر: اختلف النظار في الأسماء التي تطلق على الله وعلى العباد؛ كالحي والسميع والبصير والعليم والقدير والملك ونحوها فقالت طائفة من المتكلمين: هي حقيقة في العبد مجازاً في الرب وهذا قول غلاة الجهمية، وهو أخبث

(١) في (المطبوعة) «من قول الفلاسفة بالتشبه بالإله على قدر الطاقة» وفي (ب) و(خ) «من قول الفلاسفة بالإله على قدر الطاقة» وانظر التعريفات للجرجاني (ص ١٦٩).

(٢) في (المطبوعة) و(ب) و(خ) «بن برهان» وفي (ص) «لأن الحكم برزخان» وكلاهما خطأ. والصواب المثبت كما في لوامع الأنوار. وهو أبو الحكم عبد السلام بن عبد الرحمن اللخمي الإشبيلي، يقال له: ابن بَرَّجان توفي سنة ٥٣٦ هـ. سير أعلام النبلاء (٧٢/٢٠).

(٣) في لوامع الأنوار «وهي المطابقة للأمر القرآني».

الأقوال وأشدّها فسادًا.

الثاني: مقابلُهُ، وهو أنّها حقيقةٌ في الرب مجازٌ في العبد، وهذا قول أبي العباس الناشي^(١).

الثالث: أنّها حقيقةٌ فيهما، وهذا قول أهل السنة، وهو الصواب^(٢).

واختلاف الحقيقتين فيهما لا يخرجها عن كونها^(٣) حقيقةً فيهما، وللرب تعالى منها ما يليق بجلاله، وللعبد منها ما يليق به^(٤).

(١) في (ص) «ابن عباس» وهو خطأ. وهو عبد الله بن محمد الأنباري، الملقب بالناشي، المتكلم الشاعر توفي سنة ٢٦٣هـ. قال الذهبي «وكان من كبار المعتزلة الأرعواء» تاريخ الإسلام (حوادث ووفيات ٢٩١ - ٣٠٠، ص ١٨١).

(٢) في (ص) «وهذا قول الأكثرين وهو الصواب» وفي (ب) و(خ) «وهذا قول وهو الصواب».

(٣) في (ب) «لا يخرجهما عن كونهما».

(٤) قال شيخ الإسلام بعد أن عرض هذه الأقوال: «ولو كانت أسماء الله وصفاته مجازًا يصح نفيها عند الإطلاق لكان يجوز أن الله ليس بحي ولا عليم ولا قدير ولا سميع ولا بصير ولا يحبهم ولا يحبونه ولا استوى على العرش، ونحو ذلك، ومعلومٌ بالاضطرار من دين =

وليس هذا موضع التعرض لماخذ هذه الأقوال وإبطال باطلها وتصحيح صحيحها، فإنَّ الغرض الإشارةُ إلى أمورٍ ينبغي معرفتها في هذا الباب، ولو كان المقصود بسطها لاستدعت سفرين أو أكثر.

الرابع عشر: أنَّ الاسم والصفة من هذا النوع له ثلاث اعتبارات:

- اعتبارٌ من حيث هو مع قطع النظر عن تقييده بالرب تبارك وتعالى أو العبد.

- الاعتبار الثاني: اعتباره مضافاً إلى الرب مختصاً به.

- الثالث: اعتباره مضافاً إلى العبد مقيداً به.

١- فما لزم الاسم لذاته وحقيقته^(١) كان ثابتاً للرب والعبد،

= الإسلام أنه لا يجوز إطلاق النفي على ما أثبتته الله تعالى من الأسماء الحسنى والصفات بل هذا جحد للخالق وتمثيل له بالمعدومات ثم نقل حكاية ابن عبد البر إجماع أهل السنة والجماعة على الإقرار بالصفات الواردة في الكتاب والسنة وحملها على الحقيقة لا على المجاز خلافاً لأهل البدع كالجهمية وغيرهم. انظر الفتاوى (٥/١٩٧).

(١) في (ب) و(خ) «لذاته حقيقة».

وللرب منه ما يليق بكماله وللعبد منه ما يليق به . وهذا كاسم السميع الذي يلزمه إدراك المسموعات والبصير الذي يلزمه رؤية المبصرات ، والعليم والقدير وسائر الأسماء ، فإنَّ شرط صحة إطلاقها حصول معانيها وحقائقها للموصوف بها . فما لزم هذه الأسماء لذاتها فإثباته للرب تعالى لا محذور فيه بوجه ، بل يثبت له ^(١) على وجه لا يماثل ^(٢) فيه خَلْقُهُ ولا يشابهُهُمْ ، فمن نفاه عنه لإطلاقه على المخلوق ألحد في أسمائه وجحد صفات كماله ، ومن أثبت له على وجه يماثل فيه خلقه فقد شبهه بخلقه ، ومن شبه الله بخلقه فقد كفر ، ومن أثبت له على وجه لا يماثل فيه خلقه بل كما يليق بجلاله وعظمته فقد برئ من فرث التشبيه ودم التعطيل وهذا طريق أهل السنة .

٢- وما لزم الصفة لإضافتها إلى العبد وجب نفيه عن الله ، كما يلزم حياة العبد من النوم والسنة والحاجة إلى الغذاء ونحو ذلك ، وكذلك ما يلزم إرادته من حركة نفسه في جلب ما

(١) في المطبوعة «بل ثبت له» وفي (ب) «بل ثبت له» .

(٢) في (المطبوعة) و(ب) و(خ) «لا يماثل» والمثبت من (ص) .

ينتفع به ودفع ما يتضرر به، وكذلك ما يلزمُ علوه من احتياجه إلى ما هو عالٍ عليه وكونه محمولاً به مفتقراً إليه محاطاً به. كلُّ هذا يجب نفيُّه عن القدوس السلام تبارك وتعالى.

٣- وما لزم صفةً من جهة اختصاصه تعالى بها فإنه لا يثبت للمخلوق بوجه كعلمه الذي يلزمه القِدْمُ والوجوبُ والإحاطةُ بكل معلوم، وقدرته، وإرادته، وسائر صفاته. فإنَّ ما يختصُّ به منها لا يمكنُ إثباته للمخلوق.

فإذا أحطت بهذه القاعدة خُبِراً وَعَقَلْتَهَا كما ينبغي خلصت من الآفتين اللتين هما أصلُ بلاءِ المتكلمين: آفةُ التعطيلِ وآفةُ التشبيه، فإنَّك إذا وفيت هذا المقامَ حقه من التصور أثبت لله الأسماء الحسنى والصفات العلى حقيقةً فخلصت من التعطيل، ونفيت عنها خصائص المخلوقين ومشابهتهم فخلصت من التشبيه، فتدبر هذا الموضوع واجعله آخِيَّتَكَ^(١) التي ترجع إليها في هذا الباب والله الموفق للصواب.

(١) في (المطبوعة) «جنتك» والآخِيَّةُ: بالمد والتشديد واحدة الأواخي، وهي أن يدفن طرفاً قطعة من الحبل في الأرض وفيه عصية أو حُجِير فيظهر منه مثل عروة تشد إليه الدابة. الصحاح للجوهري (٦/ ٢٢٦٥).

الخامس عشر: أنّ الصفة متى قامت بموصوفٍ لزمها أمورٌ
أربعة: أمران لفظيان، وأمران معنويان.

فاللفظيان: ثبوتي وسلبى، فالثبوتي: أن يشتق للموصوف
منها اسمٌ. والسلبى: أن يمتنع الاشتقاق لغيره.

والمعنويان: ثبوتي وسلبى؛ فالثبوتي: أن يعود حكمها إلى
الموصوف ويخبر بها عنه. والسلبى أن لا يعود حكمها إلى
غيره ولا يكون خبراً عنه.

وهي^(١) قاعدة عظيمة في معرفة الأسماء والصفات، فلنذكر
من ذلك مثلاً واحداً وهو^(٢) صفة الكلام. فإنها إذا قامت
بمحل كان هو المتكلم^(٣) دون من لم تقم به^(٤)، وأخبر عنه
بها وعاد حكمها إليه دون غيره، فيقال: قال، وأمر، ونهى،
ونادى، وناجى، وأخبر، وخاطب، وتكلم، وكلم، ونحو

(١) في (ص) «وهذه».

(٢) في (ص) «وهي».

(٣) في (المطبوعة) «فإنه إذا قامت بمحل كانت هو التكلم» وفي (ب)
و(خ) «فإنه إذا قامت بمحل كانت هو المتكلم» والمثبت من (ص).

(٤) في (ب) «دون من لم يقم به».

ذلك، وامتنعت هذه الأحكام لغيره فيستدل بهذه الأحكام والأسماء على قيام الصفة به وسلبها عن غيره على عدم قيامها به، وهذا هو أصل السنة الذي ردوا به على المعتزلة والجهمية وهو من أصح الأصول طردًا وعكسًا^(١).

السادس عشر: أن الأسماء الحسنى لا تدخل تحت حصرٍ ولا تحد بعدد^(٢)، فإنَّ لله تعالى أسماءً وصفاتٍ استأثر بها في علم الغيب عنده لا يعلمها ملكٌ مقربٌ ولا نبيٌّ مرسلٌ، كما في الحديث الصحيح: «أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك»^(٣).

(١) راجع في هذه القاعدة شرح العقيدة الأصفهانية لابن تيمية (ص ٦٢).
والطرد: هو التلازم في الثبوت، والعكس: هو التلازم في الانتفاء الذي هو السلب.

(٢) في (ص) «ولا تحد ولا تعدد».

(٣) جزء من حديث، أخرجه أحمد (٣٩١/١) والحاكم (٥٠٩/١) وصححه، والطبراني في «الكبير» (٣٠٩/١٠) وغيرهم، وصححه ابن القيم في شفاء العليل (ص ٢٧٤) والألباني في السلسلة الصحيحة (٣٣٦/١).

فجعل أسماءه ثلاثة أقسام:

- قسم سمى به نفسه فأظهره لمن شاء من ملائكته أو غيرهم ولم ينزل به كتابه .

- وقسم أنزل به كتابه فتعرف به إلى عباده .

- وقسم استأثر به في علم غيبه فلم يُطلع عليه أحدًا^(١) من خلقه؛ ولهذا قال: «استأثرت به» أي: انفردت بعلمه، وليس المراد إنفرادُهُ بالتسمي به^(٢)؛ لأنَّ هذا الانفراد ثابتٌ في الأسماء التي أنزل بها كتابه .

ومن هذا قول النبي ﷺ، في حديث الشفاعة: «يفتح عليّ من محامده بما لا أحسنه الآن»^(٣) وتلك المحامد هي بأسمائه^(٤) وصفاته .

ومنه قوله ﷺ: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على

(١) في (المطبوعة) و(خ) «أحد» .

(٢) في (ب) «بالسمي به» .

(٣) رواه البخاري (٨/٣٩٥ الفتح) ومسلم (١/١٨٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٤) في (المطبوعة) «وتلك المحامد هي تفي بأسمائه...» .

نفسك»^(١).

وأما قوله ﷺ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(٢) فالكلام جملة واحدة، وقوله: «مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ» صفة لا خبرٌ مستقلٌ^(٣). والمعنى له أسماءٌ متعددة^(٤) من شأنها أَنْ مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وهذا لا ينفي أَنْ يَكْرُنَ لَهُ أَسْمَاءٌ غَيْرَهَا، وهذا كما تقول: لفلان مائةٌ مملوكٍ قد أعدهم للجهاد فلا ينفي هذا أَنْ يَكُونَ لَهُ مَمَالِكٌ سِوَاهُمْ مَعْدِينَ^(٥) لغير الجهاد، وهذا لا خلاف بين العلماء فيه^(٦).

السابع عشر: إِنَّ أَسْمَاءَهُ تَعَالَى مِنْهَا مَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ مَفْرَدًا

-
- (١) رواه مسلم (٣٥٢/١) عن عائشة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا .
 (٢) رواه البخاري (٣٧٧/١٣) والفتح) ومسلم (٢٠٦٢/٢) عن أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهَا .
 (٣) في «المطبوعة» (ب) و(خ) «مستقبل» .
 (٤) في (ص) «معدودة» .
 (٥) في «المطبوعة» «معدون» .
 (٦) وراجع درء التعارض لابن تيمية (٣٣٢/٣) والفتاوى له (٤٨٦/٢٢) وشفاء العليل لابن القيم (ص ٢٧٧) .

ومقترناً بغيره وهو غالب الأسماء؛ كالقدير والسميع والبصير والعزیز والحكيم، وهذا يسوغ أن يدعا به مفرداً ومقترناً بغيره، فتقول: يا عزيز يا حليم، يا غفور يا رحيم، وأن يفرد كل اسم. وكذلك في الثناء عليه والخبر عنه به يسوغ لك^(١) الأفراد والجمع، ومنها ما لا يطلق عليه بمفرده بل مقروناً بمقابله؛ كالمانع والضار والمنتقم، فلا يجوز أن يفرد هذا عن مقابله فإنه مقرون بالمعطي والنافع والعفو. فهو المعطي المانع، الضار النافع، المنتقم العفو، المعز المذل؛ لأن الكمال في اقتران كل اسم من هذه بما يقابله؛ لأنه يراد به أنه المنفرد بالربوبية وتدبير الخلق والتصرف فيهم عطاءً ومنعاً، ونفعاً وضراً، وعفوً وانتقاماً. وأمّا أن يثنى عليه بمجرد المنع والانتقام والإضرار فلا يسوغ.

فهذه الأسماء المزدوجة تجري الأسماء منها مجرى الاسم الواحد الذي يمتنع فصل بعض حروفه عن بعض، فهي وإن تعددت جارية مجرى الاسم الواحد؛ ولذلك لم تجيء مفردة ولم تطلق عليه إلا مقترنة فاعلمه. فلو قلت: يا مذل يا ضار

(١) في (المطبوعة) «بما يسوغ لك».

يا مانع وأخبرت^(١) بذلك لم تكن مثنيًا عليه ولا حامدًا له حتى تذكر مقابله^(٢).

الثامن عشر: أنَّ الصفات ثلاثة أنواع: صفات كمال، وصفات نقص، وصفات لا تقتضي كمالًا ولا نقصًا، وإن كانت القسمة التقديرية تقتضي قسمًا رابعًا وهو ما يكون كمالًا ونقصًا باعتبارين.

والرب تعالى منزّه عن الأقسام الثلاثة وموصوفٌ بالقسم الأول، وصفاته كلها صفات كمالٍ محضٍ فهو موصوفٌ من الصفات بأكملها، وله من الكمال أكمله.

وهكذا أسماؤه الدالة على صفاته هي أحسن الأسماء وأكملها، فليس في الأسماء أحسن منها ولا يقوم غيرها مقامها ولا يؤدي معناها، وتفسير الاسم منها بغيره ليس تفسيرًا بمرادفٍ محضٍ، بل هو على سبيل التقريب والتفهم.

وإذا عرفت هذا فله سبحانه من كلِّ صفةٍ كمالٍ أحسن اسمٍ وأكملُهُ وأتمُّه معنى وأبعده وأنزله عن شائبة عيبٍ أو نقصٍ،

(١) في (ص) «أو أخبرت» وفي (ب) «فأخبرت».

(٢) في (ص) «مقابله».

فله من صفة الإدراكات: العليم الخبير دون العاقل الفقيه، والسميع البصير دون السامع والباصر والناظر، ومن صفات الإحسان: البر الرحيم الودود دون الرفيق^(١) والشفوق^(٢) ونحوهما، وكذلك العلي العظيم دون الرفيع^(٣) الشريف، وكذلك الكريم دون السخي، والخالق الباريء المصور دون الفاعل الصانع المشكل، والغفور العفو دون الصفوح الساتر.

وكذلك سائر أسمائه تعالى يجري على نفسه منها أكملها وأحسنها وما لا يقوم غيرُهُ مقامه.

فتأمل ذلك فأسماؤه أحسن الأسماء كما أنّ صفاته أكمل

(١) كذا في جميع النسخ الخطية التي بين يدي، والصواب «الرفيق» - بالقاف -، فإن اسم «الرفيق» - بالفاء - ثابت في قوله ﷺ: «إن الله رفيق يحب الرفق». وقد عده ابن القيم في كتاب مدارج السالكين (٢/٢٩٤) من أسماء الله عز وجل، ثم تبين لي بعد ذلك وجوده في بعض النسخ الخطية الأخرى، بلفظ «الرفيق».

(٢) في (ب) و(خ) «والمشوق» وفي (ص) «والمعشوق».

(٣) ورد هذا الاسم مضافاً كما في قوله تعالى: «رفيع الدرجات ذو العرش» [غافر: ١٥] قال ابن سعدي في تفسيره (٦/٥١٥): «أي: العلي الأعلى، الذي استوى على العرش واختص به وارتفعت درجاته ارتفاعاً باين به مخلوقاته وارتفع به قدره وجلت أوصافه...».

الصفات فلا تعدل عما سمي به نفسه إلى غيره كما لا تتجاوز ما وصف به نفسه ووصفه به رسوله إلى ما وصفه به المبطلون والمعطلون^(١).

التاسع عشر: إنَّ من أسمائه الحسنی ما يكون دالاً على عدة صفات ويكون ذلك الاسم متناولاً لجميعها تناول الاسم الدال على الصفة الواحدة لها كما تقدم بيانه؛ كاسمه العظيم والمجيد والصمد؛ كما قال ابن عباس رضي الله عنه فيما رواه عنه ابن أبي حاتم في تفسيره: «الصمد: السيد الذي قد كمل في سؤده، والشريف الذي قد كمل في شرفه، والعظيم الذي قد كمل في عظمته، والحليم الذي قد كمل في حلمه، والعليم الذي قد كمل في علمه، والحكيم الذي قد كمل في حكمته، وهو الذي قد كمل في أنواع شرفه وسؤده، وهو اللّه سبحانه. هذه صفته لا تنبغي إلا له، ليس له كفواً أحد،

(١) كما قال تعالى: ﴿سبحان ربك رب العزة عما يصفون، وسلام على المرسلين، والحمد لله رب العالمين﴾ قال شيخ الإسلام ابن تيمية في أول «العقيدة الواسطية» في معنى الآية: «فسبح نفسه عما وصفه به المخالفون للرسول وسلم على المرسلين لسلامة ما قالوه من النقص والعيب».

وليس كمثلته شيء، سبحانه الله الواحد القهار»^(١) هذا لفظه .

وهذا مما خفي على كثير ممن تعاطى الكلام في تفسير الأسماء الحسنى ففسر الاسم بدون معناه، ونقصه من حيث لا يعلم، فمن لم يحط بهذا علماً بخش الاسم الأعظم حقه وهضمه معناه، فتدبره .

العشرون: وهي الجامعة لما تقدم من الوجوه، وهو معرفة الإلحاد في أسمائه حتى لا يقع فيه، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٢) .

والإلحاد في أسمائه هو العدول بها وبحقائقها ومعانيها عن الحق الثابت لها. وهو مأخوذ من الميل كما يدل عليه مادته^(٣) «ل ح د» فمنه: اللحد وهو الشق في جانب القبر الذي قد مال عن الوسط، ومنه: الملحد في الدين المائل عن الحق إلى الباطل. قال ابن السكيت: «الملحد المائل عن الحق

(١) رواه ابن جرير في تفسيره (٣٤٦/١٥).

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٨٠ .

(٣) في (ص) «مادة» .

المدخل فيه ما ليس منه»^(١) ومنه : الملتحد وهو مفتعل من ذلك .
 وقوله تعالى : ﴿وَلَنْ نَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا﴾^(٢) أي : من تعدل إليه ،
 وتهرب إليه ، وتلتجئ إليه ، وتبتهل إليه فتميل إليه عن غيره .
 تقول العرب التحد فلان إلى فلان إذا عدل إليه .

إذا عرفت هذا فالإلحاد في أسمائه أنواع :

أحدها : أن يسمى الأصنام بها ؛ كتسميتهم اللات من
 الإلهية والعزى من العزيز ، وتسميتهم الصنم إلها . وهذا إلحاد
 حقيقة فإنهم عدلوا بأسمائه إلى أوثانهم وآلهتهم الباطلة^(٣) .

الثاني : تسميته بما لا يليق بجلاله كتسمية النصرى له أبا ،

(١) انظر تهذيب اللغة للأزهري (٤/٤٢١) .

(٢) سورة الكهف ، الآية : ٢٧ .

(٣) قال ابن جرير في تفسير قوله تعالى : ﴿وذروا الذين يلحدون في أسمائه﴾
 «يعني به المشركين ، وكان إلحادهم في أسماء الله أنهم عدلوا بها عما هي
 عليه فسموا بها آلهتهم وأوثانهم ، وزادوا فيها ونقصوا منها ، فسموا بعضها
 اللات اشتقاقاً منهم لها من اسم الله الذي هو الله ، وسموا بعضها العزى
 اشتقاقاً لها من اسم الله الذي هو العزيز» ثم روى عن مجاهد في معنى
 الآية : أنه قال : «اشتقوا العزى من العزيز ، واشتقوا اللات من الله» تفسير
 ابن جرير الطبري (٩/١٣٣) .

وتسمية الفلاسفة له موجبا بذاته^(١)، أو علة فاعلة بالطبع^(٢)، ونحو ذلك.

وثالثها: وصفه بما يتعالى عنه ويتقدس من النقائص؛ كقول أخبث اليهود: إنه فقير، وقولهم: إنه استراح بعد أن خلق خلقه، وقولهم: يد الله مغلولة، وأمثال ذلك مما هو إلحاد في أسمائه وصفاته.

ورابعها: تعطيل الأسماء عن معانيها وجحد حقائقها؛ كقول من يقول من الجهمية وأتباعهم: إنها ألفاظ مجردة لا تتضمن صفات ولا معاني، فيطلقون عليه اسم السميع والبصير والحي والرحيم والمتكلم والمريد، ويقولون: لا حياة له ولا سمع ولا بصر ولا كلام ولا إرادة تقوم به، وهذا من أعظم الإلحاد فيها عقلاً وشرعاً ولغة وفطرة، وهو يقابل إلحاد المشركين؛ فإن أولئك أعطوا أسمائه وصفاته لآلهتهم،

(١) الموجب بالذات هو الذي يجب أن يصدر عنه الفعل إن كان علة تامة له من غير قصد وإرادة؛ كوجوب صدور الإشراق عن الشمس والإحراق عن النار. التعريفات للجرجاني (ص ٢٣٧).

(٢) العلة الفاعلة بالطبع: هو ما يوجد الشيء بسببه بلا إرادة. التعريفات للجرجاني (ص ١٤٠ و ١٥٥).

وهؤلاء سلبوه صفات كماله وجحدوها وعطلوها فكلاهما ملحدٌ في أسمائه .

ثم الجهمية وفروخُهُم متفاوتون في هذا الإلحاد فمنهم الغالي والمتوسط والمنكوب^(١) . وكل من جحد شيئاً^(٢) مما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله فقد ألحد في ذلك فليستقل أو ليستكثر .

وخامسها : تشبيه صفاته بصفات خلقه تعالى الله عما يقول المشبهون علواً كبيراً، فهذا الإلحاد في مقابله إلحاد المعطلة فإنَّ أولئك نفوا صفة كماله وجحدوها وهؤلاء شبهوها بصفات خلقه فجمعهم الإلحاد وتفرقت بهم طرقه . وبراُ الله أتباع رسوله وورثته القائمين^(٣) بسنته عن ذلك كله فلم يصفوه إلا بما وصف به نفسه [ووصفه به نبيه، ﷺ]^(٤) ولم يجحدوا صفاته، ولم يشبهوها بصفات خلقه، ولم يعدلوا بها عما

-
- (١) كذا في (المطبوعة) و(ص) . وأما في نسخة (ب) و(خ) «والمثلوث» . وفي توضيح المقاصد لابن عيسى (٢/٢٢٥) نقله بلفظ «والمتلون» .
- (٢) في (المطبوعة) «عما» .
- (٣) في (ص) «والقائمين» .
- (٤) ما بين المعكوفتين زيادة من لوازم الأنوار .

أنزلت عليه لفظًا ولا معنى، بل أثبتوا له الأسماء والصفات ونفوا عنه مشابهة المخلوقات فكان إثباتهم بريئًا من التشبيه، وتزيهم خليًا من التعطيل، لا كمن شبه حتى كأنه يعبد صنمًا أو عطل حتى كأنه لا يعبد إلا عدما^(١).

وأهل السنة وسط في النحل كما أن أهل الإسلام وسط في الملل، توعد مصابيح معارفهم ﴿مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَيَّ نُورٌ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾^{(٢)(٣)}.

فنسأل الله تعالى أن يهدينا لنوره، ويسهل لنا السبيل إلى الوصول إلى مرضاته، ومتابعة رسوله إنه قريب مجيب.

(١) روى اللالكائي في شرح الاعتقاد (٣/٥٣٢) عن نعيم بن حماد أنه قال: «من شبه الله بشيء من خلقه فقد كفر، ومن أنكر ما وصف الله به نفسه فقد كفر، وليس فيما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيه». وقال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ في نونيته:

من شبه الله العظيم بخلقه فهو النسيب لمشرك نصراني
أو عطل الرحمن من أوصافه فهو الكفور وليس ذا إيمان

وانظر مجموع الفتاوى لابن تيمية (٥/١٦٩).

(٢) سورة النور، الآية: ٣٥.

(٣) من قوله «يكاد زيتها يضيء...» إلى تمام الآية ساقط من (ص).

فهذه عشرون فائدة مضافة إلى القاعدة التي بدأنا بها في أقسام ما يوصفُ به الربُّ تبارك وتعالى ، فعليك بمعرفتها ومراعاتها ثم اشرح الأسماء الحسنی إن وجدت قلباً عاقلاً ولساناً قائلًا ومحلاً قابلاً، وإلا فالسكوت أولى بك فجَنَابُ الربوبية أجلُّ وأعزُّ مما يخطر بالبال أو يعبر عنه المقال ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾^(١) حتى ينتهي العلم إلى من أحاط بكل شيء علمًا. وعسى الله أن يعين بفضلِهِ على تعليق شرح الأسماء الحسنی^(٢) مراعيًا فيه أحكام هذه القواعد بريتًا من الإلحاد في أسمائه وتعطيل صفاته فهو المانُّ بفضلِهِ ، والله ذو الفضل العظيم^(٣) .

تم والحمد لله أولاً وآخراً

(١) سورة يوسف، الآية: ٧٦ .

(٢) وقد تحقق هذا لابن القيم رَحِمَهُ اللهُ ، فقد ذكر ابن رجب وغيره ضمن مؤلفات ابن القيم كتاب «شرح الأسماء الحسنی» وكان مع هذا له عناية فائقة في كثيرٍ من مصنفاته بشرح أسماء الله الحسنی وبيان معانيها ومدلولاتها وقد جمع الشيخ الفاضل بكر أبو زيد حفظه الله أبحاث ابن القيم في الأسماء الحسنی من كتبه المطبوعة ورتبها مع ذكر مصادرها في كتابه «التقريب لعلوم ابن القيم» .

(٣) من قوله «فهذه عشرون فائدة...» إلى قوله: «... والله ذو الفضل العظيم» ساقط من (ص).

الفهرس

- ٥ مقدمة التحقيق
- ١٧ أقسام ما يجري صفة أو خبرًا على الرب، وذكر ستة أقسام ..
- ٢٤ باب الإخبار أوسع من باب الأسماء والصفات
الصفة إذا كانت منقسمة إلى كمال ونقص لم تدخل بمطلقها
- ٢٤ في أسمائه بل يطلق عليه منها كمالها
- ٢٤ لا يلزم من الإخبار عنه بالفعل مقيدًا أن يشتق له منه اسم مطلق
أسماء الله الحسنى أعلام وأوصاف، والوصف بها لا ينافي
- ٢٥ العلمية
- ٢٥ دلالة الأسماء على الذات تكون بالمطابقة والتضمن والالتزام
الأسماء الحسنى لها اعتبار من حيث الذات واعتبار من حيث
- ٢٥ الصفات
- ٢٦ الاسم إذا أطلق على الله جاز أن يشتق منه المصدر والفعل .
- ٢٧ أفعال الرب صادرة عن أسمائه وصفاته
- ٢٧ إحصاء الأسماء الحسنى والعلم بها أصل للعلم بكل معلوم .
- ٢٩ أسماء الله كلها حسنى ليس فيها اسم غير ذلك

- ٣٠ بيان مراتب إحصاء أسماء الله الحسنى
 اختلاف النظر في الأسماء التي تطلق على الله وعلى العبد،
 ٣٢ وبيان أن الصواب هو قول أهل السنة أنها حقيقة فيهما
 الاسم والصفة له ثلاثة اعتبارات: اعتبار من حيث الإطلاق
 واعتبار إذا أضيف إلى الرب واعتبار إذا أضيف إلى العبد،
 ٣٤ وبيان لوازم كل اعتبار منها، وهو من أنفس ما في هذا الجزء
 ٣٧ الصفة متى قامت بموصوف لزمها أمورٌ أربعة
 ٣٨ الأسماء الحسنى لا تدخل تحت حصر ولا تحد بعدد
 ٤٠ الأسماء الحسنى منها ما يطلق عليه مفردًا ومقترنًا بغيره
 الرب تعالى متصف بصفات الكمال المحض وله من الكمال
 ٤٢ أكمله
 ٤٤ من الأسماء الحسنى ما يكون دالًّا على عدة صفات
 ٤٥ بيان أنواع الإلحاد في أسمائه وصفاته
 ٥٠ خاتمة مشتملة على التنبيه على أهمية هذه القواعد

تم الصف والإخراج

بشركة غراس للطباعة والكمبيوتر

هاتف: ٤٨١٩٠٣٧ - فاكس: ٤٨٣٨٤٩٥